

بوتى الخلفه من يده ومن يوشى  
أوتى عبدا كثيرا وما يدعك إلا أولوا الألباب

المعراج  
١٣١٥

بشر عبدي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للإسلام صوى و «مناراً» كنار الطريق

٢٩ ربيع الاول ١٣٣٧ - ١١ القوس (ش ١) ١٢٩٧ هـ ش ٢ ذى القعدة ١٩

فاتحة المجلد الحادي والمئرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً لمن عز وقدره ، وغلب فقره ، وخلق كل شيء بقدره ، وصلاة  
وسلاماً على خاتم رسوله محمد الذي بعثه رحمة للبشر ، ونذيراً للاسرة  
والاحمر ، وأنزل عليه أحسن الحديث والسير ، والمواعظ والامبر ،  
فاعتز وساد من اهتدى بآياته وأذكره ، وشقي من أهرض وكفره ، ولا  
ترال ميزاناً لسير البشر ، في البدور الخضر (٣٧: ٧٤) كلاً والقمر ٣٣ والليل  
إذ أذبر ٣٤ والصبح إذا أسفر ٣٥ إنها لم تحدى الكبير ٣٦ نذيراً  
للشبر ٣٧ لمن شاء منكم أن يتقدم أو يسأخر

أنذر المعتزين بقوة الاجناد، والاستعداد للحرب والجلاد، المنترين  
بكثرة الاموال والاولاد، وسعة الملك وعمران البلاد، سنة التي خلت في  
العباد، الباقية الى يوم اتناد، في سوء عاقبة البغي والفساد، والنمخش والفساد،  
ذكرهم بما عاقب به من قبلهم، ثم أنذرهم عذابا يبعثه عليهم من فوقهم، أو  
يشير بهم من تحت أرجلهم، أو يلدسهم شيئا يتنازع أطعامهم في الارض،  
ويذيق به مضهم بأس بعض، فتماروا بالندر، واتكوا على ما أوتوا من القوى  
والحيل: اتكوا على قوة العلم والنظام والها من قوة، اتكوا على قوة الدخان السام  
والآلات الحربية، اتكوا على قوة النواصات والمدركات والنسافات  
والمدمرات البحرية، اتكوا على قوة الاموال من المواد والقود الذهبية،  
اتكوا على قوة المكر والخداع والتجسس والتكايد السياسية، أعد كل ما  
استطاع من قوة لحال الحق واتباع الهوى، متكلا على ما كانوا يسمونه توازن  
القوى، لا اعتقاد الجميع أن الحق للقوة وأن القوة تنال الحق، ثم منى كل نفسه  
بالتصريح أنه صاحب الحق (٧٨: ٧٣) وَأَرَأَيْتَ الْخَالِقَ أَهْوَاءَهُمْ أَفْسَدَتِ  
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ) ( ٥٤ : ٥٣ ) أَ كُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ  
لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ : أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَهِرُونَ : سَيُزَيِّمُ الْجَمْعُ  
وَيُؤَلِّقُونَ الدُّبُرَ ٤٦ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَى وَأَمْرٌ )  
نسوا أن علم الله فوق كل علم وقوله ( وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا  
قَلِيلًا )، نسوا أن الله الذي لا يقم هو أشد منهم قوة وأشد بأسا وتكبرا،  
نسوا سنة في قوله ( ١٧ : ٧ ) وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا  
فَتَسَوَوْا فِيهَا فَأَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا هَاتَذَ مِيزًا ) وسنة في قوله ( ١٧ : ٤ )

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا هـ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ( إلى آخر تلك الآيات . العبر . وأهلها من الأمثال والنذر ) ( ٤٤ : ٤٥ ) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِي النُّذُرَ

ان سنن الله تعالى في نوع الانسان ، كسننه في سائر الاكوان ، حق وعدل ، ورحمة وفضل ، الا أن الناس يبنون على أنفسهم ، ويحنون على فطرتهم ، فيضر الفرد أو الجمع منهم ليضر ، ويضر لينتفع ويسر أو لينفع ويسر ، فيعود ضرره عليه ، ويحفر لآخيه أخدودا يقع فيه ، يفرط أو يفرط أناس في شهواتهم البدنية ، فتنتابهم الامراض الجسدية ، فاذا عرفوا بذلك سنن الله تعالى فيها ، وحكمته في قوادم أسبابها وخوافيها ، كانت فائدة الامراض أعظم من غوائلها ، ونفعها أكبر من ضررها ، ويفرط قوم ويفرط آخرون في شهوات الاجتماعية ، فيسبون بالحقوق المشتركة والروابط المعنوية ، فيهيج البني والعدوان بين القبائل والشعوب ، وتشتعل بينهم نيران الحروب ، فتكون فتنة وبلاء للجميع ، وان ظهر ذلك أولا في فريق دون فريق ، ثم تكون الماقبة للمتقين ، والنقمة على الباغين والمادين ، ( ٢٢ : ٥٨ ذلك . وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عُوِقَبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْهَرَنَّهُ اللَّهُ ) وهان الله ليملئ للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ، والظالم سيف الله ينتقم به ثم ينتقم منه ( ١١ : ١٠٢ ) وَكَذَلِكَ اخَذُ رَبُّكَ إِذَا اخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ انْ اخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ) وما كان يُظن بأدق الامم بحكما في السنن الالهية ، وأوسعها علما بالشؤون الاجتماعية ، أن تكون شدة عدوانا وبغيا ، من

أشد القاتل البدوية غياورة وجهلاً . ولكن كان مثل هذه الامم كمثل  
الاطباء ، الذين تقلك بشبابهم الراض والادواء ، لا فراطهم في شرب  
المسكر ، واسرافهم في النجشاء والمنكر ، وهم أعلم الناس بضررها ،  
وأبلغهم لساناً في التحذير من خطرهما ، وذلك برهان قطعي على أن علوم  
البشر جميعين ، لا تغني في اصلاح حال البشر عن هداية الدين ، دين الازعان  
واليقين الحاكم على الارادة ، لا دين التقليد الذي لا يخرج عن حكم المادة ،  
وان ضل من اغتر بلوهم فكفر ، وفسق عن أمر ربه وفجر وجعل حكمه  
الله وصنمه في خلق "بشر" فقال بغنائهم وبقاء المجر والندر ، ( ٧٥ : ٧ )  
فإذا برق البصر ٨ وخسف القمر ٩ وجمع الشمس والقمر ١٠ يقول  
الإنسان يومئذ أين المفر ١١ كلا لا وزر ١٢ إلى ربك يومئذ المستقر  
١٣ يذنب الإنسان يومئذ بما قدم وأخر

لقد أتى على أمم الشمال الغربية حين من الدهر لم تكن شيئاً مذكوراً ،  
اذ كان أهل الجنوب الشرقيون يملأون الآفاق علماً ونوراً . لا يزال بعضه  
مروياً ماثوراً ، أو مراثياً منظوراً ، وذهب البعض الآخر هباء منثوراً ،  
ثم أتى عليها أحقاب نالت فيها بالعلم والصناعة ملكاً كبيراً ، وتبوأ من  
تراث ملوك الشرق جنات وقصوراً ، وزخرفاً وحريراً ، وثلت عروشاً  
رفعها العدل والعلم ثم وضعها الجهل والظلم قدماً تدمرها تدميراً ، فكانت سيف  
الانتقام الإلهي منتضى مشهوراً ، ولكن استكبر أهلها في أنفسهم  
وهتوا عتواً كبيراً ، ولم يقيموا الميزان الذي يتبحرون به مميناً وزوراً ، ولو  
غير أهل الجنوب ما بأنفسهم ، لغير الله ما حل بهم ، ولكن أوشك أن  
يدور الزمان ، ويمود الامر كما كان ( ٣٣ : ٣٨ سنة الله في الذين خلوا



مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا — ٤٩:٥٤ إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ  
بِقَدَرٍ ٥٠ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ )

تمارضت بين دول الشمال المطامع ، وتنازعوا على ما يصيدون في  
الجوب والشرق من المنافع ، فحكم القضاء في قضيتهم المدافع ، وكان عذاب  
ربك واقفاً ماله من دافع ، فقتلوا من أبنائهم في أربع سنين ، أضلوا من  
قتلوا في حروب المطامع في عدة قرون ، وخسروا في هذه السنوات من  
الاموال ، أضلوا ما ربحوا من جميع الاجيال ( ٤٣:٢٢ ) فَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْنَةٍ  
أَهْلَكَنَا هَآءِهِمْ ذَاتَ ظُلُمٍ فَهِيَ ظُلُمٌ عَلَى عُرُوشِهِمْ وَمِنْ مَغْطَلَةٍ وَقَصْرِ  
مَشِيدٍ ٤٤ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنَّهُمْ فَلْيُفَكِّرُوا بَعْلُ الْأَعْيُنِ  
يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّمَا لَا تَمَعَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَتَعَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ )  
ولولا أن خلق الانسان من عجل ، لما استبطأ عدل الله في الامم والدول ،  
فن ذا الذي كان يظن من المستعجلين أو المستبطئين ، ان يرى العالم في  
القرون الطويلة ما أرتبه هذه الحرب في أربع سنين : ثل عرش قاهرة  
الروس القاهرين ، وأبعد القيصر وأهل بيته الى حيث كان يعتقل نابغي  
العلماء والسياسيين ، وتمزقت كبرى سلطانات ( امبراطوريات )  
الارض ، الى بضع جمهوريات يسفك بعضها دماء بعض ، فتل عرش  
السلطنة النموية ، وتمزقت الى عدة حكومات جمهورية ، وتدهور عن  
عرشه أعز عاهل على وجه هذه الارض ، بسد ان كاد يقضي على أكثر  
أهم الشرق مع الغرب ، وهو النافذ الحسك والارادة في أوسع أمم الارض  
علما ، وأدفعهم نظاما وأمتهم حكما ، فكان سقوطه كسلك انقطع فتناثرت  
الفرائد ، اذ سقط ملوك انجرمان وامراؤهم واحدا بعد واحد ، وأجبر قبله على

الاستيلاء ملك اليونان، وتلاه كل من ملكي البلقان ورومان، وتخلص ظل  
الترك عن بلاد العرب والارمن والاكراد، التي سفك طماثهم الاتحاديون  
فيها الدماء وأكثروا فيها الفساد (فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ إِنَّ  
رَبَّكَ لَبَاسُ صَادٍ) ٢٦:٣ قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزع  
الملك ممن تشاء، وتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ (٣٤:٧٤) كَذَلِكَ يُفْضِلُ اللَّهُ  
مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا  
ذِكْرَى لِلنَّاسِ

ومن أكبر المعبر أن الله أتقذا ورثة من ظهور الألمان عليها، وما كان يحذر من  
سيطرته على مستعمراتها بعد اجلائهم عنها، على يد أقل الشعوب الكبرى  
استعدادا للحرب والجلاد، وأبدها عن طلب السيادة على الشعوب والطمع  
في البلاد، وهو شعب الولايات المتحدة الأمريكية، الذي كان له من الفلج  
بقوة الحق المعنوية، فوق ما كان له من الظفر بترجيح قوى الاحلاف  
الجنسية والمادية، فان دعوة رئيسه (الدكتور ولسن) الى بناء صلح الامم  
على ما وضعه من قواعد الحق والعدل العام، واستقلال الشعوب والاقوام،  
والمساواة بين الاقوياء والضعفاء، ولا ولاء والاعداء، هو الذي زلزل نظام  
الشعوب الجرمانية الراسخ البناء، وأظهر الاشتراكين الضعفاء منهم  
على أولئك الجبارين من الملوك والامراء، فكان به الظفر للقوة الادبية،  
على تلك القوى العسكرية والمالية، التي أعدت لمقاومة البرية، (١١٧:٧)  
فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ١٨ فَكَلَبُوا هَنَالِكَ وَأَتَقَلَّبُوا مَتَغِيرِينَ  
فعلم بذلك ان القوة للحق أو ان قوة الحق فوق قوة الباطل، (١٨: ٢١)  
بل تنفذُ بالحق على الباطل فيدمنه فإذا هو زاهق (وانما بقاء الباطل

في نومة الحق عنه ، أو خداعه للحق حتى يوهمه انه له أو يوهمه أو شعبة  
منه ، أما وقد استيقظ الحق من رقدته ، صرع الباطل وهو في عنفوان قوته ،  
فلم يبق الا أن يجرده من قوة المكر والخداع ، التي هي عتاده الآن في الهجوم  
والدفاع ، والكفر في مبادئ الاطماع (١٨: ٧٤) إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ فَقَتَلَ كَيْفَ  
قَدَّرَ ٢٠ ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ ٢١ ثُمَّ نَظَرَ ٢٢ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ٢٣ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ  
قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ : اذا مسه الضر ، اجأ الى الحق والبدل .  
والرحمة والفضل ، فاذا نجا منه استبدل الكفر بالشكر ، ولجأ الى الخديعة  
والمكر (٢١: ١٠) وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ  
مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا ، قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ، إِنْ رُسُنَا يُكْتَبُونَ مَا  
تَمَكُرُونَ ٢٢ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ إِذَا كنتم في الفلك  
وَجَرَيْنِ ٢٣ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ  
مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ - دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ :  
لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَذِهِ لَسَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ٢٤ فَلَمَّا أَجَاهُمْ إِذَا هُمْ  
يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا بَعَثْنَا فِي أَنْفُسِكُمْ  
رِجَالًا لِيَمْلِكُنَا الدُّنْيَا ، ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كنتم تعملون  
٢٤ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَزْلَقْنَا مِنْ السَّمَاءِ فَأَخْذَلْهُ بِهِ نَبَاتُ  
الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا  
وَأَزْيَاتُ وَظَنُّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَيْنَاهَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا  
فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَبْ بِالْأَنْسِ ، كَذَلِكَ تَقْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ) هذا هو القول الفاصل ، بين الحق والباطل . المدين لحال الافراد

والناعات ، في اختلاف الحالات والاقوات ، ولكن قد ظهر لفضلاء  
 المسلمة ، من الاصريكيين والخلفاء ، بما رزى به العالم في هذه الحرب من البأساء  
 والضراء ، أنه لا سلام على الارض ، الا بالمساواة في العدل ، وترك سياسة المكر  
 والرياء ، ومعااهدات السر والخفاء ، واستقلال جميع الشعوب بأمر حكوماتها ،  
 وتأليف عصبة من علماء الامم للانصل في خصوماتها ، وإنهاء جميع المعاهدات  
 القديمة السرية ، وإن عللت بدعوى ارادة الخير وحسن النية ، .. وانما الخير كله  
 في الحرية ، وهذا مادعاليه (الرئيس) جميع المتحاربين ، فوائتقروا على أن يقبلوه  
 مذعنين ، وأسر الكيدله بعض الطامعين ، ليأخذوا بالشمال اعجزوا عن اخذه  
 باليمن (١٢٤:٦) وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما يمكرون  
 الا بأنفسهم وما يشعرون) وأما أولئك المقلاء فتفقون على ما اقترحه (الرئيس)  
 من وجوب الاخلاص ، واذ لا منجاة بدونه ولا مناص ، إن لا تقبلوه تكن فتنته  
 في الارض وفساد كبير ، وانتقال (لشفي) شره مستطير ، أو تعود الحرب  
 جذعة ، بهذه السياسة الخدعة ، الخبأة الطلعة ، (١٠: ٣٥) والذين يمكرون في  
 السبائات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يور ٣٢٣١ فلا تنر "نكم الحياة  
 الدنيا ولا يفر نكم بالله الفرور) فهذا ما يذكرك به النار قراءه في فاتحة مجلده  
 الحادي والعشرين ، كدأ به فيما سبق من السنين ، مقتبساً من الكتاب المبين ،  
 وما هو ذكركي للمفروين بقوتهم ، وبشرى للمتلولين على حريتهم ، وحجة على  
 اليائسين ، وعبرة للمعتبرين ، وانما المرة لمن اعتبر ، والموعظة لمن اذ وجرا ، (٥٤ :

١٧ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ

منق. النار وجره

السيد محمد رشيد رضا

## فَتَبَيَّنَ الْمُبْتَائِنُ

ان غرضنا الاول من فتح هذا الباب في المنار بيان ما يشكل على الناس من حقائق الدين وكونه  
بمساعدة الدارين، وما يحق لهم من اتفاق بقائه من العقل والعلم، وموافقة أحكامه لمصالح  
الامة وآدابها، لفضيلة العليا والسفلى في الاعلى، ورد ما يرد من الشبهات على ذلك،  
وكذا ما يحل أو يحرم في أصل الشرع لن يفي الاهتمام به، وليس من غرضنا بيان أحكام  
المعاملات المالية والشخصية، في الوقائع التي يرجع لها إلى أحكام شرعية والمدنية، والغرض الثاني  
بيان المشكلات الاجتماعية والادبية التي تتعلق باصلاح حال الامة.

الانتفاع بالرهن — هل هو ربا

«س ١» من محمد قاضى أحد مشتركى المنار يستخرج (منوفية)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله (أما بعد) فإيقول الاستاذ الفاضل  
الامام الهمام السيد محمد رشيد رضا حفظه الله في الانتفاع بالاطيان المرهونة المسكن  
عند الفلاحين (بالقروقة) هل هو من الربا المحرم الداخل تحت قولهم (كل قرض  
جر ثمنا فهو ربا) أو يقاس على الظهر والدر في قوله صلى الله عليه وسلم «الظهر  
يركب بنفقة اذا كان مرهونا وابن الدر يشرب بنفته اذا كان مرهونا» الحديث  
أم ان هذا الحديث لا يقاس عليه شيء غير الذي ورد فيه. الرجا أن تقيّدونا بالجواب  
ولكم حسن اثواب تحريرا في ٥ ربيع اول سنة ١٣٣٧

(ج) ان ما ذكر من الانتفاع بالرهن ليس من الربا وجملة «كل قرض حر ثمنا  
فهو ربا» رويت حديثا ولم يصح بل قيل بوضعه كما بينا ذلك في المنار من قبيل  
(ص ٣٦٢ م ١٠) في حديث الصحيحين وغيرهما أن النبي (ص) زاد في قضاء الدين على  
الأصل وعده من حسن القضاء، وأما تكون الزيادة ربا اذا كانت مشروطة في العقد،  
وأما الانتفاع بالرهن فالحديث الذي أوردتموه فيه رواه البخاري في صحيحه وأكثر  
أصحاب السنن وغيرهم وورد بالقاظ أخرى ولكن الانتفاع بالرهن فيه في مقابل النفقة  
عليه لا في مقابل الدين، وقد قال بعض الأئمة بالاخذ به في الرهن الذي يحتاج إلى  
نفقة مطلقا واشترط بعضهم فيه امتناع الراهن من تلك النفقة ومنع أكثرهم الانتفاع بالرهن  
مطلقا وأجابوا عن الحديث بما لا محل لبياننا هنا. وبعضهم يحجز انتفاع المرتهن  
بالرهن باذن الراهن وهو الذي جرت عليه جمعية علماء الحنفية، التي وضعت للدولة  
مجلة الأحكام المدنية، ومن الناس من يجري في هذه المسألة على طريقة بيع الوفاء  
وهو معروف ومقرر في المجلة أيضا

## مبادئ الانقلاب الاجتماعي الكبير

وحرية الامم

( ١ )

### شروط المصلح العالمي أو مصلح الامم العام

التي وضعها وأعلنها الدكتور ولسن رئيس جمهورية الولايات المتحدة في أول سنة ١٩١٨  
وقبلتها حكومات الحلفاء ثم رضيت الحكومات المحاربة لمن يجعلها قواعد للمصلح العام

« وذلك قبل التعديلات التي اقتضت الحال ادخالها عليها »

منقولة عن الجرائد المصرية ومصححة على نسخة النسخ المصادرة في ١١ يناير سنة ١٩١٨

١ — إبرام اتفاقات المصلح علانية واعدادها علانية وبمقدورها لا تبرم  
اتفاقات خاصة من أي نوع كان مما يتناول الشؤون الدولية ولكن الهيئات السياسية  
تعمل دائما جهازا وعلى مرأى من العالم .

٢ — حرية الانبحار في البحر خارج حرم السواحل مطلقة من كل قيد ( حرم  
السواحل ٦ أميال ) سواء كان في زمن السلم أو في زمن الحرب الا في حالة اقل  
البحار كلها أو بعضها بأمر دولي عام تنفيذ لاتفاقات دولية

٣ — ازالة الحوائل الاقتصادية جهد ما تصل اليه الطاقة . وتقرير المساواة في  
العلاقات التجارية بين جميع الامم التي ارضت المصلح وتشاركت في تأييده

٤ — اعطاء الضمانات الكافية وأخذها بأن يقص - لاح كل بلاد الى أقله مما  
يتفق مع أمن البلاد في داخلها

٥ — التسوية الحرة المقرونة بالتساؤل والتزام التامة للدعوى الاستثمارية  
يكون منها الاحترام التام للمبدأ الذي يجعل مصلحة الشعوب ذات الشأن مساوية  
لدهوي التزبنة التي تدعيها الحكومة المنوي تقرير صفقتها أو هوانها

٦ — الجلاء عن الاراضي الروسية كلها ونسوية كل مسألة تتعلق بروسيا هل  
وجه يضمن لها أحسن المعاونة وأوسعها من جميع أمم الأرض . بحيث تقدم لروسيا

الفرصة الواقعة لتقرر دون حائل ولا مانع هرقة تقدمها السيامي والقوي ويكفل لها بكل اخلاص قبرها في سجر الاسم الحرة بالاعظمة التي تختارها هي نفسها بل يقدر لها فوق قبرها المساعدة التي قد يحتاج اليها أو تمنائها من كل وجه

والعائلة التي تعامل بها روسيا من الامم شقيقة لها في الاشهر المقبلة تكون الدليل الدامع على حسن نية ممدن وعلى معرفتهم حاجات روسيا بصرف النظر عن مراقبتهم الخاصة بل الدليل على عطفهم المقبول وتوهمين

٧ - العالم كله موافق على تصد الجلاء عن البلجيك وترميمها دون أقل مصلح للناس من مبادئها التي تدفعها كسائر الامم الحرة ولا يقوم عمل من الاعمال كذا العمل في عادة ثقة الامم في القوانين التي وضعتها هي ذاتها وجعلتها دستوراً لصلاتها المتبادلة . وبدون هذا العمل يتهدم بناء القانون الدولي وتضيق قيمته الى لا بد

٨ - نخرج جميع الاراضي الفرنسية وتوهم جميع المناطق المجتاة والغرم الذي اصاب فرنسا من بروسيا في عام ١٨٧١ فيما يتعلق بالارزس والودين وهو الدم الذي سدر صفوا له لم في مد خمسين سنة تقريبا يجب أن يوضع عليهم حتى ته ضمانات السلم الصالحة للجميع

٩ - تعديل الحدود الطلانية يجب أن يتم طبقا لمبادئ قومية واضحة كل اوضح

١٠ - تعطى لشعوب النمسا هدفاريا التي تريد أن تروى مقامها بين الامم ثابته

ومندونا كل التسهيلات لزيادة استقلالها الاثاري

١١ - رومانيا وسربيا والجبل الأسود يجلي عنها ولاراضي المحتلة ترمم ويضمن لصربيا طريق الى البحر . وصلات الدول البلغارية تكون متبادلة وسعية بنصائح ودية ونهجري هذه الصلات على قاعدة التعاليد المنصيرية المقررة تاريخيا . وبحسب البحث الجدر في الضمانات الدولية للاستقلال السيامي والاقتصادي وصيانة الاملاك للدول البلغانية

١٢ - الاقاليم التركية من املاك السلطنة العثمانية الحاضرة يجب أن يضمن

لها سلطان وطني وطيد . ولكن الامم الاخرى التي هي الآن تحت الحكم التركي يجب أن تضمن لها حياة أمن لا ريب فيه ونزعة للتدرج في الاستقلال الادبي لاثباته فيم أبدا ، وأما الدردنيل فيجب أن يظل مفتوحا دائما كطريق حرة لبواخر جميع الامم وتاجرهم تحت حماية جميع الدول



- ١٣ - يجب إنشاء دولة بولونية مستقلة وهذه الدولة تتألف من جميع الأراضي التي لا يجادل بأن سكانها من البولونيين وتضمن لهذه الدولة طريق إلى البحر ويضمن باتفاق دولي استقلالها السياسي والاقتصادي كاتضمن - أمة أملاكها وأراضيها
- ١٤ - يجب أن تُلغى من جميع الأمم عصبية عامة باتفاقات معينة يكون الفرض منها تبادل الضمان للاستقلال السياسي وصيانة الاملاك على حد المساواة للأمم الصغيرة والكبيرة .

( ٢ )

### خطبة الرئيس ولسن في عيد استقلال الأميركيين

مترجمة عن عدد التيمس الذي صدر في ١٢ يوليو سنة ١٩١٨ .

في اليوم الرابع من يوليو (تموز) الماضي احتفلت الولايات المتحدة الأميركية بعيد استقلالها فوقف الرئيس ولسن عند قبر واشنطن على جبل فرنون وخاطب المجتمع من حوله قائلا :  
يسرني أن آتي معكم إلى هذا المحل الاستشاري القديم البعيد عن الضوضاء لأخاطبكم قليلا بقرى هذا اليوم الذي هو عيد حرية أمتنا ، المكان منفرد والهدوء ثم فيه ، وهو لا يزال بعيدا عن ضوضاء العالم كما كان في تلك الايام الخطيرة شأن حينما كان الجنرال واشنطن يأنيه مع الرجال الذين اشتركوا معه في إنشاء الأمة الأميركية ، كانوا يتساءلون إلى العالم من هذا المكان فرأوه بعين الخيال التي تنظر إلى المستقبل ، رأوه بدين أبناء هذا العصر التي لا يرضيها ماض تنفر منه النفوس الالية . ولذلك لانشر بأن هذا المكان موقف رجل ميت ولو كان قبره أمامنا ، فانه المكان الذي حمل فيه عمل عظيم ، عمل حي . هنا وجد الناس وعدا عظيما قولوا وفعلوا ، فالدكرى التي تحيط بنا في هذا المكان وثبت النشاط في قلوبنا هي ذكرى ذلك الرجل العظيم الذي لم يكن موته سوى خاتمة مجيدة لحياة مجيدة .

ومن هذه الذاكرة الحاضرة ، تتطلع بأعين باصرة إلى العالم المحيط بنا وتتصور الوسائل التي يجب أن نحرز نوع الانسان . وبما لأرب فيه أن واشنطن وشركاه أثبتوا بأخلاقهم وأعمالهم أنهم لم يكونوا يقولون ويفعلون لأجل فريق من الناس خاصة بل لأجل الشعب كله . فقلنا نحن أن ثبت أنهم لم يقولوا ولم يفعلوا لأجل

شعب واحد بل لاجل العالم أجمع لم يكن اهتمامهم بأنفسهم ولا بمصالح الملاك والتجار وأصحاب المصالح الأخرى الذين كانوا يمالونهم في فرجينيا وما إليها ولا وجنوبا بل بالشعب كله الذي كان يرغب في نزع الامتيازات التي تميز ذوي المقامات العليا ونفي الخاصة وإبطال سلطة حكاهم الذين لم يختاروهم للحكم عليهم .

لم يكن لوشنطون ومشبريه منافع شخصية ولا طلبوا امتيازات خاصة وإنما أرادوا أن يكون كل انسان حرا وأن تكون أميركا ملجأ يلجأ اليه كل من يريد من أمم الارض أن يشاركهم في حقوق الاحرار ومزاياهم .

فهدي أولئك الفضلاء نهدي معتقدين أن اشتراكنا في هذه الحرب هو ثمرة الفرس الذي غرسوه ، والفرق بيننا وبينهم أنه قسم لنا من حسن حفظنا أن نشترك مع أناس من كل أمة في ما نؤمن به حريتنا وحرية كل الامم . وبسرقة جدا أنه أتبع لنا أن نفعل ما كان أصلا فافعلونه لو كانوا في مكاننا . ويجب أن ينال العالم كله ما ناله أميركا في المهر الذي أتينا لتذكره ونستمد الإلهام منه .

لا شبهة في أن هذا المكان من أصلح الاماكن لان نلتفت منه الى عملنا ونوطن أنفسنا على القيام به ، وهو من أصلح الاماكن لان نبين للاصدقاء الذين ينظرون بنا ولاخلفاء الذين كان من حسن الحظ أن شاركناهم في العمل ما هو الدافع الذي يدفعنا اليه راجعي الاغراض التي نرمي اليها .

فهذا ما نراه في هذه الحرب التي خضنا غمارها . ان أغراض الخصمين منها واضحة بيئة في كل فصل من فصولها . ففي الجهة الواحدة نرى أمم العالم التي اشتركت في الحرب فعلا والامم التي تن من السيادة ولكنها لا تستطيع المقاومة . أمما كثيرة في كل أقطار المسكونة ومنها أمم روسيا التي تقوض بفياتها الآن .

وفي الجهة الأخرى نرى قواد جيوش ورؤساء حكومات لا يرمون الى نفع عام بل الى نفع خاص : الى مطامع شخصية لا يلتفت بها أحد غيرهم ، وأسيادا شعوبهم كالقود في أيديهم ، وحكومات نخشى من شعوبها ولكنها تسلمة عليهم تتصرف في دماءهم وأموالهم كما تشاء وفي دماء كل الشعوب التي تسلط عليهم وأموالهم ، حكومات ترتدي حائل سيادة قديمة غريبة عن عصرنا ومعادية له .

فهذه الحرب الزبون الناشبة بن الماضي والحاضر وشعب الارض : تشهد في معركها لا بد من أن تكون فاصلة حاسمة لا مهادنة فيها ولا مراعاة ولا توسط ولا هودة . الحلفاء محاربون لاجل اغراض اربعة ولا يلقون السلاح من أيدهم قبل أن تحقق كلها : ( الأول ) ملاشاة كل قوة اسبقداية تستطيع أن تززع أركان السلم إذا أرادت ولو مرأ . وإذا كانت ملاشاة القوى الاسبقداية غير مستطاعة وجب على الأقل اضماها حتي تمجز عن الضرر .

( الثاني ) نسوية كل خلاف سواء كان في أرض أو سلطنة أو مصلحة اقتصادية أو علاقة سياسية على مبدأ رضا الشعب الذي تعلق به تلك النسوية مباشرة لا على مبدأ المصالح المادية والمنافع الشخصية التي تال شعبا آخر أو تال قوما يرغبون في نسوية أخرى لتعزيز سيادتهم أو تفوذهم الخارجي .

( الثالث ) تسليم الشعوب كلها بأن معاملة بعضهم مع بعض خاضعة لمبادئ الشرف والاحترام لناموس العمران الذي يخضع له سكان كل الممالك العصرية . وإن علاقتهم بعضهم مع بعض خاضعة لثاننون القاضي بأن كل اليهود والوعود يجب أن تحفظ حنظا تاما بلا دسيسة ولا مخادعة ولا ضرر ولا ضرار ، ولتوثيق عرى الثقة النانة على أساس الاحترام المتبادل والحقوق المتبادلة .

( الرابع ) إنشاء نظام لاسلم بجمع قوة الام الحرية لمقاومة كل مستد على الحق وبحفظ السلم والعدل باقامة محكمة من الرأي العام يخضع لها الجميع ويكون لها حق الفصل في كل خلاف يقع بين الام ويتعذر عليهم فضه .

هذه الاغراض العظيمة يمكن التعبير عنها بجملة واحدة وهي اننا نطلب سلطان القانون المؤسس على رضا الرعايا والتؤيد برأي البشر المنظم . هذه الاغراض العظيمة لا تال بالبحث والتوفيق بين مطالب رجال السياسة وما يشعرون به لتوازن القوة لحفظ مصالح الامة وإنما تال بما يصمم عليه العقلاء الذين يتوخون العدل والحرية ويلوح لي أن هواء هذا المكان سيجعل صدى هذه المبادئ الى كل الانحاء .

هنا قامت قوات حسبها الامة العظيمة التي وجهت لمقاومتها عصيانا على سلطتها الشرعية ولكنها رأتها بعد ذلك خطوة في تحرير شعبها كما هي خطوة في تحرير شعب

الولايات المتحدة . وقد تمت الآن لا كلام والفخر مل . نفسي والامل والثقة مل .  
جوانحي . عن نشر هذا العصيان بل هذا التحرير في أقطار المسكونة .  
ان - كلام بروسيا الذين عميت بصائرهم آثاروا قوى لا يعرفون قدرها ، قوى اذا  
ثارت لا يمكن اتحادها لانها مدفوعة بهزم وحزم لا فتور لها لان النصر مقود بذابيتها .  
( ٣ )

## رجوة الحرب أو مقاصدها وجمعية الامم

خطبة الدكتور ولسن في نيويورك

منقولة عن عدد التيس الذي صدر في ٤ اكتوبر سنة ١٩١٨

خطب الرئيس ولسن في نيويورك قبل فتح باب الاكتاب في قرض الحرية  
الرابع ستة آلاف مليون ريال فقال انه لم يسن . نبر الخطابة ليروج القرض فان  
ترويحهم رجالا رضاء لاتي همهم ولا يفترو ولا يؤم وقفوا أنفسهم بحماسة على عرضه  
على مواليهم في جميع انحاء البلاد ، وسكون النجاح التام قرين عايم لما هو معروف  
عن همهم وحمية البلاد . وهذه الثقة ، مؤيدة بما يبذله مديرو المصارف ( البنوك ) من  
المعونة الصادقة القائمة على الخبرة والروية ، فانهم يساعدون مساعدة لا تشمن وبرشدون  
بآرائهم ومشورهم . ثم قال : -

ماجنت لأروج القرض وانما جئت متهزا هذه الفرصة لأستكم على أفكار تظهر  
لكم الامور التي يدور عليها هذا النزاع العظيم ونجلوها اميونكم أكثر من قبل  
وتزداد هامتكم لحل واجب تأييد الحكومة برجالكم وما عندكم من الوسائل المادية  
والبذل والايثار ( راءكار الذات ) الى أقصى الحدود . فليس في الدنيا رجل أو امرأة  
استوعب معنى هذه الحرب وهو يتردد في بذل كل ما عنده . فهمتي البسلة هي أن  
أشرح لكم مرة أخرى معنى هذه الحرب ومفزاها لنا . وحبي هذا اذكاء لشعوركم ،  
وقد كبر لكم بالواجب عليكم ، فانه كلما اتقنى دور من أدوار هذه الحرب فنجلى لنا  
ما نرون أن نبلغ بها . ومتى هاج قينا عامل الرجاء والانتظار أشد . هياج ازداد تأملنا  
في النتائج التي تلي عليها ، والافراض التي تتل بها . وزداد ذلك كله وخوفا لا عيشنا ،  
فان للحرب أغراضا معينة لم نوجدنا نحن ولا استطاع تغييرها . ليست هذه الافراض

من مخزونات رجال السياسة ورجال الحكومات ، وليس في طاقة الساسة والرجال  
تغييرها وتبديلها ، لأنها نشأت من طبيعة الحرب وأحوالها ، فبعد ما يستطعمه الساسة  
وبرجال الحكومات تنفيذ هذه الاغراض أو نيلها خيانة منهم . ويحتمل أن هذه  
الاغراض لم تكن جليلة في أول الامر ولكنها صارت جليلة اليوم ، فقد دامت الحرب  
أكثر من أربعة أعوام وخاضها العالم كله وحلت مشيئة بني البشر فيها محل مقاصد  
الدول . ويحتمل أن تكون الحرب أضمرت يد فريق من رجال السياسة والدول  
ولكن إيقافها فوق طاقتهم وفارق طاقتهم ، لأنهم أصارت حرب شعوب وشملت  
شعوبا من جميع الاجناس على اختلاف المراتب في القوة والثروة . وقد خضناها لما  
ثبتت صحتها ، وظهر أنه لا يوجد أمة تستطيع الوقوف أمامها مغلولة اليدين غير مكترثة  
لأنها . وقد نحدثنا الحرب فتحدثت في قلوبنا كل ما نغز في الدنيا وكل ما نحبها  
لا حيلة . وسمعنا صوتهم فكان له رنة في قلوبنا ، وسمعنا أيضا أصوات اخواتنا من جميع  
أقطار العالم ، وأصغينا الى نداء اخواتنا الذين نادونا بعد ما سقطوا قتلى الى قاع البحار  
فبينما دعوتهم بهمة عظيمة وشجاعة . وكان الجو حولنا . أفيا قويا قرأنا الامور على  
حقيقتها وظلالا نراها بأعين شاحصة ونقول لم تنفبر من ذلك الحين . وقبلنا الوجوه  
التي تدور الحرب عليها بحكم الحقائق ، لا كما عرفها جماعات من الناس هنا أو في البلدان  
الآخري ، فلا يمكننا أن نقبل نتيجة لا تطابق تلك الوجوه أولا نعلمها .

وهذه الوجوه أو الامور الجوهرية هي :

هل يسمح للسلطة العسكرية في أمة أو مجموعة من الأمم أن تبت الحكم في  
مصير شعوب ليس لها من الحق في حكمها سوى الحق المكتسب بالقوة ؟  
هل يجوز للأمم القوية أن تتعدى على الأمم الضعيفة وتخضعها لمقاصدها ومصالحها ؟  
هل يكون حكم الشعوب في أمورها الداخلية بقوة مطلقة غير مسؤولة أم  
بمشيئتها واختيارها .

هل يكون في العالم مقياس عام للاحق والامنيار في جميع الشعوب أم يفعل  
القوي ما يشاء وبمذهب الضعيف ولا مصلح له ؟

هل يوطد الحق اتفاقا بمعاملات تمتد احتياطاً أو تكون هناك جمية من الأمم

توجب احترام الحق العام المشترك ؟

هذه وجوه للحرب لم يحترها رجل واحد ولا جماعة من الناس فهي ملازمة للحرب ويجب أن تبت إما بالاتفاق أو بالتساؤل أو بالتوفيق بين المصالح، ولكن يجب أن يكون بينها نهائيا مع التسليم التام للصريح بالمبدأ القائل أن مصالحة أخضع الملق مقدسة كصلحة أقوام. وهذا ما فنيه بالسلم الوطيد الدائم إذا تكلمنا باخلاص وفهم وعلم حقيقي بالمسألة التي نحن فيها. فنحن متفقون على أن لا سلم يحرز بالمساومة والتساهل مع الدولتين المرميتين لأننا علمناهما قبل اليوم ورأيتهما في تعاملهما مع الحكومات أخرى كانت تحارب في هذه الحرب وشاهدنا ما فعلتا بهما في برست توفسك (بمخارست) فأقنعنا بأنهما خاليتان من الشرف، وأنها لا ينبغي أن العدل ولا تزيان لعهدها ولا تعرفان مبدأ سوى القوة ومصالحتهما، فلا تفاق معهما غير مستطاع وقد جعلناه مستحيلا، والشعب الألماني يعلم الآن أننا لا قبل عهد الذين جرونا إلى هذه الحرب فانا وإياهم على طرفي قبض في معنى الاتفاق والتفاهم.

ومن أم الأمور أن نجمع إجماعا تاما صريحا على اجتناب كل صلح يحرز بالتساهل أو التنازل عن شيء من المبادئ التي جاهرنا بأننا نحارب لاجلها. ولهذا ما تكلمنا بمتى الصراحة عن الأمور التي يشعلها ما تقدم. فإذا كانت الحكومات التي تحارب ألمانيا وشعوب تلك الحكومات متعة على إحراز صلح وطيد ثبت كما اعتقد وحسب على جميع الذين يجلسون حول مائدة الصلح أن يأتوا إليها وهم مستعدون أن يدفعوا الثمن الوحيد الذي يحرز هذا الصلح به، وأن يوجدوا الأداة الوحيدة التي تكمل تنفيذ معاهدات الصلح واحترامها. وهذا نعم هو العدل المجرد عن الهوى في تنفيذ كل مادة من مواد الصلح بقطع النظر عن المصلح التي يفترض ذلك لها وعن أصحاب هذه المصالح. لا أقول العدل المطلق فقط بل ارتياح الشعوب التي يحكم في أمورها ومصيرها أبهاء، فالدولة التي توصل إلى ذلك والتي لا بد منها هي جمعية الأمم والتي تؤلف بعبود فة. ومن دون هذه الأداة التي تكفل دوام السلام يظل السلم المأمور منه على وجود قوم - قطين من القوم - لأن ألمانيا يجب أن تبيض سواد وجهها لا في مجلس الصلح بل فيما يتقدم. وعندي أن تأليف جمعية الأمم هذه وتعيين

الغرض منها تعيينا صريحا جليا يجب أن يكون جزءا من الصلح نفسه بل أهم جزء فيه. ولا يمكن تأليف هذه الجمعية الآن فانها اذا ألفت الآن كانت عبارة عن مخالفة جديدة مقتصرة على الامم المتحدة على عدو مشترك. ولا يحتمل أن تؤلف بعد عقد الصلح اذ من الواجب ضمان السلم والسلم لا يضمن بخاطر يخطر بالبال بعد الصلح. أما السبب الذي يقضي بضمين السلم فهو — بالقلم المريف — وجود فريق من الذين يبرمونه أثبت لا مالم أن عموده لا يعول عليها، فيجب تدبير وسيلة عند عقد الصلح لازالة هذا السبب. ومن الحماقة أن يترك الضمان لمشيئة الحكومتين اللتين رأيتاهما تدمران روسيا وتخدعان رومانيا

ولكن هذه الاقوال العمومية لا تكشف القمام عن المسألة كلها ولا بد من تفصيل تجعلها أقرب الى الامور العملية منها الى الامور النظرية. فاليكم بعض التفاصيل أتلقوها عليكم بثقة أعظم لانها رسمية تعبر عن تأويل الحكومة الاميركية لواجب عليها في مسألة السلم

الاول ان معنى العدل المجرد عن الهوى هو أن لا تميز بين الذين نريد أن نعدل فيهم والذين لا نريد أن نعاملهم بالعدل. فالعدل يجب أن لا يفرق ولا يميز ولا يحابي ولا يعرف من المقاييس سوى التساوي في الحقوق بين الشعوب المختلفة صاحبة الشأن الثاني لا يجوز أن تجعل المصلحة الخاصة لامة أو أمم أساسا لجزء من الصلح اذا كانت منافسة لمصلحة الكل

الثالث لا يجوز انشاء محالفات أو مهود خاصة واتفاقات داخل جمعية الامم العامة الرابع لا يجوز أن تعقد في قلب جمعية الامم اتفاقات ومعااهدات اقتصادية حصوية مصدرها حب الذات، ولا يجوز استخدام المقاطعة الاقتصادية في أي شكل كان الا كعقاب اقتصادي بخارج المعقوب من أسواق العالم وهذه سلطة تخول لجمعية الامم التأديب والسيطرة

الخامس يجب نشر جميع الاتفاقات التي تبرم بين الدول على رؤوس الاشهاد بغيرها وقد كانت المحالفات القومية والمعااهدات على اختلاف انواعها والمنافسة الاقتصادية مصدرا كبيرا لخطط والشهوات التي تؤدي الى الحرب فكل صلح (المناظر: ج ١) (٤) (المجلد الحادي والعشرون)



لا يقتضي على هذه المحادثات والاتفاقات ان يكون صاحبها خالي من الاختلاص غير مأمور بالبقاء .  
ان الثقة التي أنكم بها عن شعبنا في هذه الامور لم تنشأ عن تعبدنا فقط  
ولان هذا العمل الدولي الذي جاهرنا باتباعه دائماً قطعاً ، فاذا قلت ان الولايات  
المتحدة لا تعتمد على معدات واتفاقات خصوصية مع أهم معبته فلاني أقول أيضاً ان  
الولايات المتحدة مستعدة لحمل نصيبها الكامل من تبعه المحفظة على اليهود العامة  
والاتفاقات المشتركة التي يصاد السلم عليها من الآن . فانا لا نزال نلوم وصية وشمنطن  
الحالمة إجتباب « المحادثات المؤدية الى المشاكل » ونفهم مضمونها ونلبي الدعوة  
التي فيها . بل ان المشاكل تأتي من محادثات خصوصية محدودة ، فمن تقبل الواجب  
الذي يفرض علينا في العصر الجديد الذي نرجو فيه محادثة عامة نجتنب فيها المشاكل  
وتمهيداً جو العالم للتعارف بين شعوبه والمحفظة على حقوقه المشتركة

وصفت الحالة الدولية كما خلقتها الحرب ، لا لاني أظن أن زعماء الشعوب العظيمة  
التي نحن متحدون معهم مخاضون لي في الرأي والتصدد بل لان الجو يظلم من حين الى  
حين بما ينتشر فيه من الضباب وما يطرفه من الزيب والظنون التي لا اساس لها  
وأياميه الآراء تشوبها ابدية الشر ، فيجب من حين الى حين دحض الاقوال التي يقولها  
غيرنا مثلاً عن دس الناصح ، أو عن هدف في المزرعة ووهن في القصد من جانب  
ولا في الامور . ويجب من حين الى حين المحركة بأهم صراحة بما تكرر ذكره من قبل  
قلت اني لم أوجد وجوه الخلاف في هذه الحرب والمحاور التي تدور عليها ولم  
يوجد ما يغري من رجال الحكمة بل قبلتها بما أوتيت من بعد النظر والتصميم  
الذي اشد بزيادة وضوح هذه الامور . ومن الواضح الآن ان هذه النتائج مما  
لا يستطيع أحد ان يقلبها إلا اذا تمرد ذلك ، فانا مضطر أن أقول لاجابها كما أظهر  
الزمان والاحوال لي ولكل العالم ، وحاشا لهذه الامور نزداد كل ازادات جلاء  
واتوات التي تقاتل لاجابها تقرر وتناوب وتقوى بما بينها كلها ازادات هذه  
الامور وضوحها امام أعين الشعوب المتحاربة ، ومن مميزات هذه الحرب انه امن أنه  
بينما رجال الدول يبحثون عن تعارف التعريف مقاصدهم وأغراضهم ويظهرون  
بمنظر التناوب الذي يغري اتجاه انظره كانت عقول الشعوب التي يمرض على أولئك

الرجال تعليمها واثارة أذهانها تصقل وتبين الاغراض التي تحارب لاجلها ،  
فصرف النظر عن الاغراض القومية ، وحل محلها الغرض العام المشترك للانسانية  
المستفيدة ، وصارت آراء الناس أبسط مما كانت وأصدق وأشد انحادا من آراء رجال  
الاعمال الذين لا يزالون يعتقدون أنهم يقاتلون لاجل القوة والسلطة . يقاتلون بمبالغ  
عظيمة ، لهذا قلت ان الحرب حرب شعوب وليست حرب ساسة ، فعلى رجال السياسة  
أن يتبعوا سيرة الفكر العام وإلا سقطوا . وعندي ان هذا هو المدلول عليه في الاجتماعات  
التي يعقدها عامة الناس الآن ويطلبون في كل واحد منها تقريرا من رجال حكوماتهم  
أن يخبروهم بالعصاقة التامة ما يفتنون من هذه الحرب وما هي الشروط التي يفتنون  
أنها ستكون شروط تسويتها النهائية . ولم يرنح من ذكرت الى ما قبل لم حتى الآن  
جوابا عن سؤالهم ، لأنهم يخشون أن يكون جواب السؤال مفرغا في عبارات تقسيم  
الاملاك والبحث في السلطة لا في قالب العدل والرحمة والسلام ، وارواء غليل المفاغرين  
عن الرجال والنساء والشعوب المستعبدة ، وهي الامور التي يرون أنها جذيرة بحرب  
كثيرة غمرت العالم ، ويحتمل أن يكون الساسة لم يدركوا هذا التغيير في عالم السياسة  
والعمل ، ويحتمل أنهم لم يجيبوا مباشرة عن السؤال المطروح عليهم لأنهم لم ينتبهوا الى  
دقة السؤال والجواب المطلوب . أما أنا فيسرنى أن أحاول ترديد الجواب راجيا  
أن يفهم العالم أن الشغل الشاغل لي هو إرضاء الذين يحاربون في الصفوف وهم  
أولى الناس بالجواب الذي لا يعذر أحد على عدم فهمه مادام يفهم اللغة التي يصاغ  
هذا الجواب بها أو يستطيع الحصول على من يترجمه له الى لغته بالضبط . وعندي  
أن زعماء الحكومات التي نحن مشتركون معها سيتكلمون بالعصاقة التي أحاول أن  
أتكلم بها كلما جانت لهم فرصة ، وعسى أن يشعروا أنهم أحرار في تخطيطي اذا اعتقدوا  
أنني مخطيء في تعيين الامور التي تنشأ عن الحرب أو في ما أقول عن الوسائل التي  
يمكن بها الحصول على الحل الموافق لهذه الامور

ان توحيد القصد بين الدول في هذه الحرب ضروري كتوحيد القيادة في  
الميدان ، وهذا التوحيد في المشورة والرأي يكفل النصر التام ، فالنصر لا يحرز بنهر  
ذلك « والمهجوم الصلحي » لا يقيم الا متى أظهرنا أن كل انتصار نحوزه الشعوب

التي تدين على ألمانيا بدني الأمم من الأمان والعلمانية ويجعل تكرار حرب كره  
 . مستحلاً . ١ . ألمانيا لا تقبل تلج إلى الشروط التي قبلها ( لعقد السلام ) فتجد أن  
 العلم لا يلبس شرط الصلح بل يطلب انتصار العدل انتصاراً نهائياً ، ويغير الانصاف  
 في المعاملة . نعم .

في تعليق المقطع ثم المقتطف على هذه الخطبة هي

نشر المقطع هذه الخطبة في ٢ أكتوبر وعلق عليها التعليق التالي :  
 « جعل الدكتور والس موضوع خطبته « جمعية لأمم » التي سبوا إلى تأييدها

من جميع الدول ليكون منها حائل يحول دون وقوع حرب عظيمة أخرى تنكب بها  
 الإنسانية فكانت تمرقها عرق المدى . والذي ينعم النظر في هذه الخطبة النفيسة  
 البليغة يجد أنه لم يقل فيها قولاً لم يسبق له أن جاهر به في خطبته السابقة وخطباته  
 التاريخية إلى مجالس الأمة الأميركية فقيمها إذا في تأييد المبادئ . القواعد التي  
 راسها وبسط الآراء التي كان أول من نادى بها في مؤتمر الأمم . قال ذلك على  
 أن نبي الحق ونصير العدل والرافة في هذا العصر مصمم على أن يطبق هذه المبادئ  
 النظرية على سياسة العالم العملية بكل ما أوتي من علم ودكاء وحمية ونشاط ودرزق  
 شعبة من قوة وثروة وعلم وحمية

« إن الاشتراكية الصاعدة الخاصة من كل شائبة والتي ترفع قدر الإنسانية هي  
 الاشتراكية التي نادى بها الدكتور والس بقوله في خطبته هذه « إن مصلحة أضمت  
 الخلق مقدسة كمصلحة أقوام »

« ورب قاتل يقول إن الدكتور والس ليس بمبتكر لهذا المبدأ فقد جاهر به  
 غيره من قبله . وقد يكون الأمر كذلك ولكن والس ينوي أن يكون أكبر عامل  
 في تطبيقه فعلاً وإخراجه من حيز القوة إلى حيز الفعل واتخاذ الوسائل التي تضمن  
 المحافظة عليه ومقاب كل من يجرؤ على تقصيره . فإذا كانت الأديان المنزلة قد علمت  
 هذا المبدأ من قديم الزمان فإن الذين اشتغلوا بالدياسة في ماضي من العصور جعلوا  
 ديانهم التجميل بهذا المبدأ في الظاهر ومحاربه في الباطن فكانوا يمترونه لقصاه  
 الأبطال ثم يمشون بروحه

« قال الشعوب الصغيرة في جميع أقطار العالم ترفع أيديها بتهلة الى الله أن يبلبل عمره  
ولسن و يمنحه القوة اللازمة لتحقيق أمنائه . واسم واسن سيظل . نقوشا على صفحات  
قلوب المظلومين من الرجال والنساء والامم المستعبدة التي يسعى لارواء غليلها لجعل  
نتيجة هذه الحرب لخدمتها ونفعها ، لا لتقسيم البلدان والبحث في توزيع السلطة والكسود  
وان الصوت الصاعد من أميركا هذه الايام صوت نبوة يقرع أسماع العالم بالحق  
ويدل الدول على سبيل الصلاح والبقاء . واذا كان في التاريخ عبر وفي علم لاجتماع  
أوليات قتما هي ما تادى به خاف وشنطن . فهو ليس شاعرا ولا هو من السابحين  
في بحار الخيال ولكنه رجل أشبع مرودة ووفاء ، ولا توعب العلم الصحيح المبني على  
استدراء سليبي العقل والدين من البشرية ورأى الواجب يقضي عليه بإرشاد الناس الى  
سبيل الحق . ورجل كذا قاد أمة عظيمة الى مواطن الحرب والبذل والجود وولبت أمته  
دعوته عن طيب خاطر لتؤيد مبدأ مس قلوبها لا يذهب كلامه سرخة في واد  
« وقد فصل خطته تفصيلا حسنا في هذه الخطبة وعرف العدل نمريفا ما رأى الناس  
أسمى منه في ما صدر عن عقول البشر فقال « بان معنى العدل المجرد عن الموي هو أن  
لا يميز الذين نريد أن نعدل فيهم والذين لا نريد أن نعدل فيهم فالعدل يجب أن لا يرق  
ولا يميز ولا يحابي ولا يعرف من المقاييس سوى التساوي في الحقوق بين الشعوب المختلفة ،  
« نقول وقد يغفل العالم بعيدا عن بلوغ هذه المرتبة الرفيعة التي وضعها الله  
الاميركين نصب العيون لان الارتقاء اليها صعب شاق ، ولكن انشاء هذا المقياس الرفيع  
سينقذ العالم لانه ياشطه على التناول ابلوغة وستفهم أوروبا اليوم أن سياسة ترنخ وتيلران  
وبسرك لا تثبت على طوارق الحدثان كما ظهر في ما جرى بعد مؤتمر فينا ومعاودة  
فرنكفورت لان البناء المتين لا يقوم على الرمل وانما يثبت اذا قام على الصخر  
« فليرحب العالم بصوت المدافع عن الضعفاء من الافراد والاقوام وليكرم صاحبه  
ويعظم قدره فقد أنار سبيل الانسانية ومسح دموعها فحقق قوادها أملا وامتلا مندرها رجاء  
« ان الرجل الذي لبي دعوة الانسانية في أشد عصورها خطرا عليها تنصت  
لانسانية الى صوته انصت كل مخلوق الى صوت من يعرف حبه وعطفه ويدرك  
نقائه واشاره ويحترم كفاءته ومقدرته » اه

[المنار] صدق المقطم في قوله ان الرئيس ولسن ليس هو الوضع لهذه القواعد  
لاحق والعدل ولا هو أول من نادى بها ، فان الواضح لها هو الله تعالى بمثل قوله  
( ٤ : ٥٧ ) ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمت بين الناس أن  
تحكموا بالعدل ) فذكر الناس كلهم ، ويؤيده قوله ( ٥ : ٩ ) ولا يجرمنكم شأن قوم  
على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ) والشأن البغض مع الاحتقار . وأول من  
نادى بها في هذا العهد وزمن هذه الحرب احرار الروس وخطبوا بذلك دول الحلفاء  
فأكبروا خطتهم وأجابوا عنها بإياد في المجلد (العشرين) الماضي من المنار (ص ٤٨-٥٧)  
وصدق المقطم أيضا في حصر مزية الرئيس ولسون في استعمال قوة أمته لتنفيذ  
هذه القواعد بعد تفصيله لها ، وفي قوله ان ديدن السياسيين فيما مضى هو التعجل بها  
في الظاهر ، ومحاربتها في الباطن ، وتذخيرها لقضاء المآرب ، وقد أصبح جميع الناس  
يعرفون هذا ، ويسرنا أن نرى جميع أمم الحلفاء تهظم ولسن وتؤيده اليوم

( ٤ )

### خطاب الرئيس ولسن

#### في مجلس الامة الاربكي

التقى الرئيس على مجلس الامة المذنب من الشيوخ والنواب تقريره السنوي وذكر فيه مسألة  
تأثير أمته الفاسل في الحرب ومسألة العلاج وجاءنا روبر في أول ديسمبر « ك » بخلاصة منه  
نقل ترجمتها عن الجرائد مع تصحيح ما بمقابلتها على جريدة النيس ، وهي :

« كان العام الذي انقضى منذ وقوفي أمامكم لاقبام بالواجب الذي فرضه عليّ  
الدستور هو ابلاغ مجلس الامة المعلومات الخاصة بأحوال البلاد ( أمريكة ) - مفعما  
بحوادث عظيمة وأعمال كبيرة ونتائج جمة بحيث لا أرجو أن أعطيكم صورة كافية  
تمثلها أو تمثل التغيرات البعيدة الغور التي طرأت على حياة أمتنا وحياة العالم . وقد  
أهدتم بأنفسكم هذه الأمور كما شاهدتها أنا وعليه قد حان الوقت لتعيين نصيب  
كل منا فيها . ولا ريب في أننا نحن الذين وقف في وسط هذه الأمور بمنزلة جزء  
منها وأقل كفاية من رجال أي جيل آخر فيما يقولونه عن معنى هذه الحوادث أو عن  
ما هيها . هل أن هناك حقائق ظاهرة لا يمكن الخطأ فيها وهذه الحقائق تكون في

الذين جزاء من الاعمال العامة التي يقضي علينا واجبتنا بالبحث فيها ، وما ذكر هذه الحقائق لا اعداد المكان الصالح لتناول عمل التشريعي والتنفيذي الذي يجب علينا أن نكفنه ونقرره »

وتناول الرئيس بعد ذلك الكلام على نقل أكثر من مليوني جندي الى ما وراء البحار بمخارة ٧٥٨ شخصا بسبب أعمال العدو ثم قال « ولما تبرروا كد الحسد اذا قلنا ان وراء هذه الحركة المنظمة دعامة تدعها وهي قائمة على تنظيم في صناعات البلاد وفي جميع أعمالها المثمرة يفوق بكماله وتمام طريقتة وتأثير نتيجته وبالنسبة المحيطة عليه وباتحاد غايته وسميه كل تنظيم وضمة أية دولة من الدول السطى الداخلة في الحرب » ثم أطرى روح الحمية والبسالة التي ظهرتها الجنود الاميركية في ساحة القتال قائلا « ان الجيش الاميركي قام بدوره في أعظم وقت مناسب وفي أعظم ساحة خرجة كان مصير العالم فيها هدفا للاخطار بأقى بقوته بين صفوف الحرية فبدأ بأقل نجم العدو وما زال يزداد أفولا حتى أدرك قواد دولتي الوسط انهم قد ضربوا . وهنا نحن أولا نرى الآن بلادهم نصفي

وبعد أن أتى الرئيس على أهال بنائي السفن وعمل السكك الحديدية ولقد بنى اشتغلوا في الحرب بأيديهم وقتلهم أطرى النساء الاميركيات وصرح بأن « أقل ثناء يمكن توجيحه اليهن هو أن نجدهن مساويات للرجال في الحقوق السياسية بما برهن على أنهن كفؤ لهم في كل عمل اشتغلن به لائسهن أولادهم »

واستطرد الرئيس فقال « الآن وقد ضمنا نيل الفوز العظيم الذي بذلت في سبيله كل تضحية . وقد جاء هذا الفوز تاما كاملا فليبا أن نفرد حالا الى واجباتنا الخاصة بالسلام — السلام الذي سيقينا اعند الملوك المطلقين من كل قيد ومطامع العصابات العسكرية — واستعد لنظام جديد ولوضع أساليب جديدة للدولة وللحق . وبعد أن تناول الرئيس الكلام على علاقة أميركا بالدول الاجنبية ذكر مسألة الإصلاح والترميم والنساء القيود التجارية وغيرها في أميركا ثم حث على مساعدة بلجيكا وفرنسا والجمهات الاخرى التي اجتاحتها العدو ونشد المجلس على تأييد برنامج الاسطول ، ثم تناول مسألة سفره أوروبا بحضور مؤتمر الصلح فقال

« انني ارحب بهذه الفرصة لاعلن المجلس عزمي على الاتحاق بمندوبي الحكومات التي نشترك معها في الحرب ضد دولتي اوسط لادرس معهم النقط الجوهرية في معاهدة الصلح . واني لا اجهل عدم ملامة سفري ولا سيما في هذه الاونة . على انني ارجو أن تبدوا العوامل التي اوجبت علي السفر امامكم وجية كما تبدولي . فقد قبلت حكومات ابقاء قواعد الصلح التي ينتها لكم يوم ٨ يناير الماضي كما قبلتها حكومتا دولتي اوسط . وترغب هذه الحكومات رغبة كلها عقل في استشارتي الشخصية فيما يتعلق بتفسير هذه التواعد وتطبيقها فمن الواجب أن أقدم هذه المشورة كي تبدوا بما رغبة حكومتنا الصادرة في العمل — بدون أن تكون هناك مصلحة ذاتية ما — لتسوية المسائل التي ستكون ذات نائدة شامة لجميع الامم ذات الشأن :

« ولا ريب في أن تسوية المسائل الخاصة بالصلح الذي سيتفق عليه على جانب عظيم من الاهمية والشأن فيما يتعلق بنا وبقية العالم . واني لا أنكر أهمية أو مصلحة تبدوا ذات أهمية أعظم من تسوية هذه المسائل . فقد قاتلت قواتنا في البر والبحر لحماية مبادئ تعرف انها مبادئ بلادنا . ولقد حاولت ان اعبر عن هذه المبادئ قبلها رجال السياسة كخلاصة افكارهم واغراضهم . وبما ان الحكومات المشتركة قد قبلت هذه المبادئ فان علي أن أعمل بحيث لا يمكن ادخال خطأ عليها وبحيث ينال كل مبرر لتنفيذها

قال فالواجب يتضي علي والمالة هذه بأن ألعب دوري لاحصل لهم على ما بذلوا لاجله دماءهم وأرواحهم . وليس عندي هنالك واجب يمكن تفضيله على هذا ثم وعد الرئيس ولسن بأن سيوقف المجلس على جميع المفاوضات التي ستدور في مؤتمر الصلح كما هي بكل سرعة ممكنة مشيرا الى الغاء الرقبة في انكلترا وقال « أفلا أرجو أن أكون متمتعاً بتأييدكم أيها النواب في جميع الواجبات الدقيقة التي مستلني علي هاقي في أوروبا وفي مجهوداتي التي سأبذلها بصدق وأمانة لفهم المبادئ والاغراض التي نجلها بلادنا التي نحبها ؟

قال: « ولا أجهل عظم الواجب الذي أخذته على عاتقي ولا المشاق التي ستهترضي في سبيلي ولا التبعة العظيمة المتقاة علي .



« اتني خادم الامة، وليس لدي فكرة خاصة أو غرض خاص في القيام بمثل هذه المهمة . وسأذهب لأبذل أقصى جهدي في التسوية العامة التي يجب أن أحصل للوصول إليها في مؤتمر الصلح مع زعماء الحكومات المشتركة ، وسأعتمد على تأييدكم ومساعدتكم لي وسأكون على صلة معكم فأقف بواسطة البرقيات البحرية والاصليكية على كل شيء . تريدون أخذ رأيي فيه وسأكون مرتاح الفكر لأنني سأكون دائماً على إلمام تام بمعرفة الامور الجلية الشأن الخاصة بشؤوننا الداخلية »  
 « وسأجمل مدة غيابي قصيرة ما أمكن وأمل أن أعود اليكم وأنا على يقين تام بأن المبادئ العظيمة التي ناضلت أميركا لأجلها قد دخلت في دور العمل والتنفيذ » اهـ

## مستقبل سورية وسائر البلاد العربية

( ١ )

### ﴿ البلاد المحررة ﴾

هذا اعلان رسمي من قبل الحكومتين البريطانية والفرنسية نشر بهذا العنوان في الجرائد المصرية اليومية في يوم الجمعة ٨ نوفمبر سنة ١٩١٨ — ٤ صفر سنة ١٣٣٧  
 « ان الغرض الذي نرمي اليه فرنسا وبريطانية العظمى بمواصليهما في الشرق تلك الحرب التي أثارها الطمع الألماني هو تحرير الشعوب التي طالما ظلمها الترك مخرباً نهائياً وتأسيس حكومات ومصالح أهلية تبني سلطتها على اختيار الاهالي الوطنيين لها اختياراً حراً وقيامهم بذلك من تلقاء أنفسهم . وتنفيذاً لهذه النيات قد وقع الاتفاق على تشجيع العمل لتأسيس حكومات ومصالح أهلية في سورية والعراق اللتين أتم الحلفاء تحريرهما وفي البلاد التي يواصلون العمل لتحريرها وعلى مساعدة هذه الهيئات والاعتراف بها عند تأسيسها فعلاً . والحلفاء بعيدون عن ان يرغبوا سكان هذه الجهات على قبول نظام معين من النظمات وإنما هم ان يحققوا بعونهم ومساعدتهم النافذة حركة الحكومات والمصالح التي ينشئها الاهالي لانفسهم مختارين حركة منتظمة وان يضمنوا لهم قضاء عادلاً واحداً للجميع وان يسهوا انتشار العلم في البلاد »  
 ( المنار: ج ١ ) ( ٥ ) ( المجلد الحادي والعشرون )

وتقدمها اقتصاديا وذلك بتجريك هم لا اله الا تشجيعها وان يزيلوا الخلاف والتفرق الذي مالم لا يتخذ منه السياسة التركية. ذلك هو ما أخذت الحكومة من الجانبان على مسؤولية القيام به في البلاد الخربة.

( ٢ )

### نحو البر بالمواثيق

نشر المظلم في يوم الاثنين ٢٣ ديسمبر ١٩١٨ و ١٩ ربيع الأول ١٣٣٧ ما نصه :  
 « في الثاني الاثني عشر الماضي " العدد ١١١ من جريدة المستقبل القراء الصادر في باريس يوم ٢٣ - ديسمبر الماضي فقرأ فيه ما يأتي :  
 « جاء في بريقة رسمية من لندن هذا النبا الذي طربت له أفئدة أبناء سورية ولبنان :

« لندن في ٢٥ - ديسمبر - ان الجيوش البريطانية التي تواررها جنود فرنسية قد وصلت الآن الى حدود البقاع الراجع أمر تهيتها سكانها للحكم الذاتي الى فرنسا طبقا للاتفاق الا فرنسي البريطاني المبرم عام ١٩١٦  
 « فبراً بالمواثيق ترى الحكومة البريطانية والحكومة لفرنسية أيضا انه من اللازم تنظيم الادارة اوقتاً في هذه البقاع طبقا لاتفاق عام ١٩١٦ وان السلطة العسكرية البريطانية الموجودة هناك تترك بالمواثيق ير الحكومة البريطانية بها مستوف مع قريباً هناك على بساط البحث مسألة ادخال هذا الاتفاق في طور العمل » - انتهى بحروفه

( ٣ )

### اعلان اتفاق سنة ١٩١٦ المذكور في باريس

ان جريدة المستقبل التي تصدر في باريس للخدمة فرنسية في مشعرها  
 الافريقية وصائر البلاد العربية ويدبرها أفراد من مسيحيي لبنان وسورية يسمونها  
 من أناسهم ( الحسية السورية المركزية ) قد نشرت أمر هذا الاتفاق الذي أنبار  
 اليه فيما قد هذا المظلم في ١٠ كلمة : عدد ٩ منها في ٢٧ ربيع  
 الأول سنة ١٣٣٦ - ١٠ يناير سنة ١٩١٨ مزينا بطابعه بالخبر الأحمر والأزرق

مصدرا بمذلة فتاحية في ( مستقبل سورية ) الذي طرح به في الجمعية السورية ممثلا  
الحكومتين البريطانية والفرنسية . ذاك بأن الحكومة الانكليزية أوفدت ( السير  
مارك سايكس ) المشهور الى باريس منحت اليه حكومتها ( المسيو جان فو ) ممثلا لها  
ايدها في الجمعية السورية باتفاقهما ، فمقدوا فيها اجتماع حضره بعض أعضاء مجلسي  
النواب والشيوخ الفرنسيين ونائب بطرك الكاثوليك في فرنسا وأعضاء الجمعية السورية  
وهم المسيو شكري غانم رئيسها الاول والموسيو أنيس شحاده رئيسها الثاني والدكتور  
جورج سمع كاتم أمرارها العام والمسيو نجيب مكرزل أمين صندوقها — واعتذر  
يوسف أفندي سعد أحد أعضائها عن الحضور بانحراف صحته — ورأس الجلسة  
المسيو ( فرنكلان بوبون ) أحد أعضاء مجلس النواب ، ورافتحه الجلسة التي للمسيو  
شكري غانم خطبة ذكر فيها حبه لفرنسة واعجابهم بانكاثرة والتوازن بين الدولتين  
وانه هو أساس « ما صنع الرأي العام على تسميته باسم جمعية الاسم » (١) وقال « أن  
في هذا التوازن ضمانة للشروب الصغيرة ، لانه يكفل استقلالنا بصفة أكيدة ، بصفه  
تحريرها من رق الاثراك المشقم . ويجعل لنا مقاما رفيعا برعاية فرنسة وعونها  
وبمصادرة انكاثرة » الخ

ثم تلاه السير مارك سايكس فحث في خطابه السوريين على الاتحاد وبند الخلاف ،  
والاتفاق على القاعدتين الايتين اللتين زعم ان في استطاعة جميع اجناس سورية  
وأدياتها الاتفاق عليهما (٢) وان الواجب على السوريين الذين يتمتعون بالحرية في  
أوروبا وأمريكا ومنظر ان يرفعوا أصواتهم بهما لان الذين في البلاد مكرهون على  
الصمت . وهما قوله .

١ يجب بادي بدء قلب الحكم التركي المشؤوم ، لان ما هو — باجماع الآراء —

فاسد في أرمينية ، بر حال سورية

٢ ثم ينبغي ان تنظروا من فرنسة أن تأتيكم بالمساعدة التي لاغنى للشعب المظلوم

عنها ، وهو في حاجة اليها ، كي يقدر على السير بنفسه في طريق الحياة . وينبغي ان  
تدبروا تمهينات من الدول المتمدنة في العالم لئلا تخضعوا مرة أخرى لحكم الاثراك

الذي حاربكم الى التمر والى الشقاق

رئلا المسيو غومثل الحكومة الفرنسية فقال :

أيها السادة

فانه ليسرني أن أؤكد لكم برخصة من وزير خارجية الجمهورية — بعد النصائح الرشيطة التي سمعتموها من فم السير مارك سايكس ممثل الامة الخليفة — ان فرنسة وانكثرة متفقتان تمام الاتفاق على تحرير الشعوب غير التركية من النير التركي في آسيا الصغرى . مهما كانت أديان هذه الشعوب وأجناسها . وتهيئتم المستقبل أحسن من ماضيها وقد مرمت الدولتان الخلفتان العزم — بعد طرح كل فكرة ترمي الى السيطرة الاستعمارية — على هداية الشعوب التي تتكلم العربية وغيرها من اللغات . والساكنة في الربوع التي تمتد من الجبال الاناطولية الى بحر الهند . والسير بها في طريق الاستقلال بالحكم ، وفي سبيل الحضارة ، مع احترام العقائد الدينية وحقوق الرعايات . وستعمل كل من الدولتين في منطقة نفوذها . وسيكون الدور الذي تمثله فرنسة وانكثرة دور دليل لتحسين حالة المستقبل . ودور حكم بين الجماعات الدينية والمجسية . والاولى مستعدة لقيام بهذا الدور في الشمال . والثانية في الجنوب . اننا نرغب في ان يحيط مواطنوكم كلهم علما بهذا الاتفاق الولاثي المقنود بين دولتين الحريين الكبيرين حتى يقدروه حق قدره . ولا سبيل الى تحقيق مستقبل مجيد — وقد أهلتهم له عذاباتهم الماضية وثقتهم بمسير وطنهم — الا بالاتفاق . وببذ الشفاق الناتج من حكم الانراك

وانني أدعوكم الى نحية فجر هذا المستقبل لسورية ، ولهـبرها من البلدان التي تتكلم بالعربية ، شاملين في نحياتنا بريطانيا العظمى ، وفرنسة ، وسورية اهـ ثم أن مسيو شكري غانم فاه بكلام خلاصته ان السوريين الذين في مصر كيمرون وهم أرقى السوريين علما وثروة وأشدهم اختلافا فينبغي لـسير مارك سايكس السمي لاتفاقهم على الامرين اللذين دعا اليهما أي ينفوذ حكومته هـنا ، ولم يقل موسيو شكري غانم هذا القول الا لـداه بأن السواد الأعظم من السوريين هنا مخالفون له في رأيه ورأي جميعته ، وانهم لا يرون أنفسهم غير أهل للاستقلال التام ولا يبالون نصيب رومي عليهم حتى يؤهلهم له لانهم يعتقدون انهم راشدون ولا سفهاء ولا متوهون

(٤)

## ﴿ دخول المسألة العربية في طور جديد ﴾

بعد ذلك الاتفاق دخلت المسألة في طور جديد بما وضعه الدكتور ولسن رئيس الولايات المتحدة من الشروط لصلح الامم ، وما فسر لها به في تلك الخطاب ، فصار أمر الشعب العربي في كل قطر منوطا به ومفوضا اليه باتفاق الدول ، ولم يبق للافتيات عليه من سبيل ، الا ان يجني على نفسه ، فاللدول وأحرار أمها يقولون له ان أمره بيده ، والمستعمرون المطامعون يقولون له قد قضى الامر في شأنه ، فما عليه الا أن تساعدهم على تدميته وسير بلاده ،

هذا واننا قد بينا من قبل ان الشروط امسحة مثل هذا الاعتراف والاقرار ، ان لا يكون تحت سيطرة عسكرية ولا ضغط سلطة تنافي الاختيار ، وان يكون من المقرر المتعرف على علم بأن أمره بيده ، وأن قضيت لم يقض فيها ولن يقضى فيها الا برأيه ، ( راجع ص ٤٨ — ٥٩ و ٤٩٩ و ٢٤٦ من المجلد ٢٠ )  
بعد هذا نقول :

من المقرر الذي لا ريب فيه أن مسألة الولايات العربية العثمانية ستعرض على مؤتمر الصلح وما يقرره فيها هو الذي ينفذ — وان الدولة العثمانية ستطالب ان تكون مستقلة في ادارتها الداخلية همللا بالشروط ١٢١ من شروط الرئيس ولسن التي قبلت الصلح بها ، وقد نقلت التيمس في شهر نوفمبر ان مجلس النواب العثماني قرر ان تكون الولايات العربية مستقلة تمكهم نفسها كما تشاء بشروط الارتباط بالسلطان وحده . والظاهر ان المراد بذلك أن تكون تحت سيادته باعترافها له بالخلافة ، لا تحت سيادة الباب العالي ومجلس الامة — وأن انكاثرة وفرنسة مستطبان تقسيم سورية والعراق على حسب اتفاقهما في سنة ١٩١٦ وكل هذا وذلك يثافي تحرير البلاد واستقلالها خلافا لما أذاعته البرقيات والجرائد عن دول الحلفاء من أول سني الحرب الى آخرها ، ولقواعد ولسن وخطبه المفسرة لها ، المصرحة بوجوب استفتاء كل شعب في أمره ، والعمل برأيه في حكم بلاده ، وهذا الاستفتاء لم يقع فالحق ان أمرهم يدهم من كل وجه ، ولهم أن يطلبوا ما يبنونه بدافع الفطرة

## ٢٨ الرد على ناقد ذكرى المولد النبوي . آل البيت [ المار : ج ١ ص ٧٦ ]

والله قل من الاستقلال التام المطلق من كل قيد، وهو ما أجمع عليه زهادهم وعقلاؤهم،  
وقتل في بيده شهداؤهم . فإذا فاتهم هذه الفرصة واختاروا المبودية على الحرية  
والاستقلال، فراجع دعاة الاستعمار، كانوا في حكم من يجمع نفسه بيده، بل كانوا قائلين  
لأنهم بأمرها . ولما تولى في تاريخها وتاريخ الأمم كلها  
لما وإن أهل النرفة يفرحون — كلما أمكنهم التصريح — بمطالب البلاد  
التي هي في الحرية التي لا يختلف فيها إلا المدعون أو المأجورون، والمرجو من الرئيس  
ولكن العظيم ومن أنحرار سائر الأمم الذين لا يشجعون بمكاييد المستعمرين ولو  
كانوا من أمته أن يهملوا الحرية الكاملة فيحرروا الشعب العربي كغيره تحريرا  
تاملا ليجعل أمة يده . والله الأمر من قبل ومن بعد

— ❦ — ❦ — ❦ —

## رد المنار

على الناقد لذكرى المولد النبوي (١)

الموضع الثالث عشر آل البيت (٢)

قل الناقد ما ذكرناه في حاشية ص ٤٣ من ذكرى المولد من القولين في تفسير حديث  
الثاني قول زيد بن أسلم (رض) أن آل النبي (ص) هم الذين تحرم ما بينهم وبيننا وقول  
غيره هم علي وذريته من السمة عليهم السلام . واستنبط من حديثنا القول الأول وأجابه  
القائلين : بأنه ترجيح، ولأنه بقوله (ولعل الصواب ما بقوله الآخر) كما حقه شيخ  
مناجنا العلامة مولانا السيد أبو بكر بن عبد الرحمن بن شهاب الدين المطوفي  
والله أعلم كما قال . إن المراءى بال البيت في آية التطهير هي وفطمة والحسن والحسين  
والعقود الثلاثة وأكبر أنهم الحديث المتدبرينهم وذرايتهم وإن الأدلة تعافرت  
في من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمصير إلى تسخير من آرات عليه  
سنتين . ثم بين ذلك بحديث أم سلمة المرووف في تفسير آية التطهير وأشار إلى  
حديث عائشة بمناه . وذكر أن جميع ذرية فاطمة داخلة في ذلك إلى يوم القيامة

(١) تاريخ الخلفاء ٩ و ١٠ من المجلد ٦٠ (٢) تاريخ الخلفاء ٩ و ١٠ من المجلد ٦٠

وأن الأحاديث مصرية يذكّر ومثل يحدّث الجمع بين القرآن والعمرة ويحدّث  
 «أهل بيتي أمان لأهل الأرض» وجزم بأن ذلك دالّ قاطعاً على أن هذه السلسلة  
 الطاهرة هم أهل البيت المطهرون المرادون بكل ما ورد في فضل أهل البيت من الآيات  
 والأحاديث وإتيم عدول هذه الآية وأحد الثقلين بالأمور بالتمسك بها قال: «وقد  
 أجمعت الآية على ذلك»

وأقول (أولاً) إني لم أرد بتقديم قول زيد ترجيحه ولا بتأخير قول الآخر  
 تفضيله لأنني لست بحدّث ذلك وإنما أخبرت بالآخر لا نفي عليه ما ذكرته بيده من التناهي  
 والاعتناء وهذا بسبب من أسباب التأخير معهود في أساليب الكلام الصحيح وكان  
 له أن يفهم منه الترجيح - (وثانياً) أن ما ذكره من التصويب - وإدعى أنه هو  
 الصحيح، وأن الأحاديث الصحيحة ناطقة به، والآية ممتعة عليه، فيه نظر ظاهر  
 ولا يجب أن أهرع به بما دون ذلك. فالأحاديث الصحيحة في الآل والقرعة والعمرة  
 كثيرة والخلاف فيها كثير. والمتبادر من آية التطهير أنها في نساء النبي (ص) لأنها  
 تعليل لما قبلها من الأوامر والنواهي الخاصة بهن، وما بعدها خطاب لمن كان في قبيلها،  
 فلا يمكن أن يكون هذا التعليل أجنياً في وسط الكلام، ولا يمكن أن يصح عن النبي  
 (ص) تفسير آية بما ينافي بأساليب البلاغة فكيف بما ينافي المتبادر من الآية؟ وقد  
 بينت هذا في المنار من قبل

وأولاً التصبب الذي أوقع علماء اللغة وفرسان بلاغتها في اللبس أحياناً لما  
 كان يقبل أحده شمة من العربية أن يقول فيما نزل نصاً خاططاً في خطاب مبين أنه  
 في غير ذلك المخاطب المبين حتى أنه لا يشبهه بسوءه بخلاف الأصل الذي جرى عليه  
 جميع العلماء. قال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى (إنا يريد لذهب بعنكم  
 الرجس أهل البيت) هذا نص في دخول أزواج النبي (ص) في أهل البيت فهنا  
 لأنهن سبب نزول هذه الآية، وسبب النزول داخل فيه قولاً واحداً إما وحده على  
 قول أرمع غيره على الصحيح. اهـ ويريد الصحيح ما جرى عليه أهل الأصول من  
 أن أمرة عموم اللفظ لا بخصوص السبب. ولفظ أهل البيت هنا عام يدخل فيه  
 كل منسوب إلى ذات البيت، ولكن المخاطب منهم في الآية نساؤه (ص) وهن أهل



بيت السكنى المتبادر هنا ، وأهل بيت الرجل وآله يطلق على بيت القرابة وعلى اتباعه ومنه قوله تعالى ( ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ) وقول عبد المطلب يوم القبل :

وانصر على آل الصلوة بوعابديه اليوم آله

ولا يمكن ان يراد هذا الاخير من الآية قرينة الخطاب ومثله آل القرابة لولا ما ورد من في الحديث من ادخاله (ص) أهل المباء فيهم خبرا أو دعاء والدعاء هو الذي ثبت في الصحيح . وأما حديث أم سلمة فمضطرب المتن ومخالف لمنطوق الآية وفي أسانيد طرقه كلها علل تمنع الاحتجاج به فكيف يمكن ترجيح مفهومه على منطوق القرآن ؟ وفي حديث علي عند النسائي وأبي هريرة عند أبي داود مرفوعا : من سره ان يكتال بالمكيال الاوفى اذا صلى علينا آل البيت فليقل : اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، فقد عطف آل البيت على الأزواج والذرية والاصل في العطف المغايرة . انني لا أحب أن أطيل الكلام في مناقشة الناقد في هذه المسألة من عندي ، بل أستغني عن ذلك بأن أنقل له أوسع ما رأيته في تفسير آية التطهير وأجمعه لاقوال أهل السنة والشيعة ليعلم مكان ما ادعاه من اتفاق العلماء أو اجماع الامة من الصحة ، وهو ما أورده الشهاب الآلوسي في روح المعاني تفسيراً لقوله تعالى ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا )

قال: استأنف ياني مفيد تعليل أمرهن ونهيهن . والرجس في الاصل الشيء القذر وأو يديه هنا عند كثير الذنب مجازا وقال السدي الأثم وقال الزجاج الفسق وقال ابن زيد الشيطان وقال الحسن الشرك وقيل الشك وقيل البخل والطمع وقيل الاهواء والبدع وقيل ان الرجس يقع على الأثم وعلى العذاب وعلى النجاسة وعلى النقائص والمراد به هنا ما يمس كل ذلك ولا يخفى عليك ما في بعض هذه الاقوال من الضعف وأل فيه الجنس أو للاستغراق والمراد بالتطهير قيل التحلية بالتقوى . والمعنى على ما قيل انما يريد الله اذهب عنكم الذنوب والمعاصي فيما نهاكم . ويحليكم بالتقوى تحلية بليقة فيما أمركم ؟ وجوز أن يراد به الصون والمعنى انما يريد سبحانه ليذهب عنكم الرجس وبصونكم من المعاصي صونا بليقا فيما أمر ونهى جل شأنه . واختلف في لام

ليذهب قليل زائدة وما بعدها في موضع المفعول به ليريد فكأنه قيل يريد الله اذهب الرجس عنكم وتطهيركم. وقيل للتعليل، ثم اختلف هؤلاء. قيل المفعول محذوف أي إنما يريد الله أمركم ونهيكم ليذهب، أو إنما يريد منكم ما يريد ليذهب، أو نحو ذلك. وقال الخليل وسيبويه ومن تابعهما: الفعل في ذلك مقدر بمصدر مرفوع بالابتداء واللام وما بعدها خبر أي إنما ارادة الله تعالى للاذهاب، على حد ما قيل في «تسميع بالمبيدي خبر من أن تراه» فلا مفعول للفعل وقال الطبرسي اللام تتعلق بمحذوف تقديره: واداته ليذهب وهو كما نرى. وهذا الذي ذكره جار في قوله تعالى (يريد الله ليبين لكم) وأمرنا لنسلم لرب العالمين) وقول الشاعر

أريد لأتبي ذكرها فكأنما نمل لي ليل بكل مكان

ونصب «أهل» على النداء وجوز أن يكون على المدح فيقدر أمدح أو أعني، وأن يكون على الاختصاص وهو قليل في الخطاب ومنه «بك الله نرجو الفضل» وأكثر ما يكون في المتكلم كقوله: نحن بنات طارق نمشي على الفارق وأل في «البيت» لامهد وقيل عوض عن المضاف إليه أي بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، والظاهر أن المراد به بيت الطين والخشب، لا بيت القرابة والنسب، وهو بيت السكنى لا المسجد النبوي كما قيل. وحينئذ فالمراد بأهله نساؤه صلى الله تعالى عليه وسلم المظهرات للقرائن الدالة على ذلك من الآيات السابقة واللاحقة مع أنه عليه الصلاة والسلام ليس له بيت بسكنه سوى سكتاهن، وروى ذلك غير واحد: أخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت (إنما يريد الله) النخ في نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة. وأخرج ابن مردويه من طريق ابن جبير عنه ذلك بدون لفظ خاصة، وقال عكرمة من شاء باهله أنها نزلت في أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن عكرمة أنه قال في الآية ليس بالذي تذهبون إليه، إنما هو نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. وروى ابن جرير أيضا أن عكرمة كان ينادي في السوق إن قوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام. وأخرج ابن سعد عن عمرو (ليذهب عنكم الرجس (المنار: ج ١) (٦) (المجلد الحادي والعشرون)

أهل البيت ( قال يعني أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . وتوحيد البيت لان بيوت  
الأزواج المطهرات باعتبار الاضافة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيت واحد  
وجمه فيما سبق ولحق باعتبار الاضافة الى الأزواج المطهرات اللاتي كن متعددات  
وجمه في قوله سبحانه الآتي ان شاء الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت  
النبي الا أن يؤذن لكم ) دفعا لنوم ارادة بيت زينب لو أفرد من حيث ان سبب  
النزول أمر وقع فيه كما ستطلع عليه ان شاء الله تعالى . وأورد ضمير جمع المذكر في عنكم  
ويطهركم رعاية للفظ لاهل . والعرب كثيرا ما يستعملون صيغ المذكر في مثل ذلك  
رعاية للفظ . وهذا كقوله تعالى خطابا لسارة امرأة الخليل عايمها السلام ( أتبعين  
من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد ) ومنه على ما قبل  
قوله سبحانه ( قال لعله امكثوا اني آنست نار ) خطابا من موسى عليه السلام لامرأته  
ولعل اعتبار التذكير هنا أدخل في التظيم . وقبل المراد هو صلى الله تعالى عليه وسلم  
ونسائه المطهرات رضي الله تعالى عنهن وضمير جمع المذكر لتغليبه عليه الصلاة والسلام عليهن  
وقبل المراد بالبيت بيت النسب ولذا أفرد ولم يجمع كما في السابق واللاحق .  
فقد أخرج المحكم الترمذي والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي مما في الدلائل  
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
« ان الله تعالى قد جمعني في خيرها قسما فذلك قوله تعالى ( وأصحاب  
اليمين ... ) وأصحاب الشمال ) فانا من أصحاب اليمين وأخير أصحاب اليمين ، ثم جعل  
القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا فذلك قوله تعالى (١) ( وأصحاب المشأمة ما أصحاب  
المشأمة والسابقون السابقون ) فانا من السابقين وانا خير السابقين ، ثم جعل للاثلاث  
قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة وذلك قوله تعالى ( وجعلكم شموذا وقبائل لتعارفوا  
ان أكرمكم عند الله أتقاكم ) وأنا أتقى ولد آدم وأكرمهم على الله تعالى ولا فخر ، ثم  
جعل القبائل بيوتا فجعلني في خيرها بيتا فذلك قوله تعالى ( انما يريد الله ليذهب  
عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ) أنا وأهل بيتي مطهرون من الذنوب .  
(١) قوله وأصحاب المشأمة الخ كذا بحمله وفيه حذف صدر الآية وهو الثالث  
الاول اهـ مستحسنة

فإن المتبادر من البيت الذي هو قسم من القبيلة البيت النسيبي واختلاف في المراد بأهله فذهب الشافعي إلى أن المراد بهم جميع بني هاشم ذكورهم وإناهم ، والظاهر أنه أراد مؤمني بني هاشم وهذا هو المراد بالآل عند الحنفية ، وقال بعض الشافعية المراد بهم آل صلى الله تعالى عليه وسلم الذين هم مؤمنو بني هاشم والمطلب . وذكر الراغب أن أهل البيت معروف في أمرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطلقا . وأسرة الرجل على ما في القاموس رهطه أي قومه وقبيلته الأذنون . وقال في موضع آخر صار أهل البيت متعارفا في آل عليه الصلاة والسلام . وصح عن زيد ابن أرقم في حديث أخرجه مسلم أنه قيل له من أهل بيته نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم ؟ فقال لا أيم الله أن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقرنها ، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده صلى الله تعالى عليه وسلم ، وفي آخر أخرجه هو أيضا مبين هؤلاء الذين حرموا الصدقة أنه قال هم آل هلي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس

وقال بعض الشيعة أهل البيت — سواء أريد به بيت المدر والخشب أم بيت القراية والنسب — عام ، أما عمومهم على الثاني فظاهر وأما على الأول فلأنه يشمل الأماء والخدم ، فإن البيت المدري يسكنه هؤلاء أيضا ، وقد صح ما يدل على أن العموم غير مراد : أخرج الترمذي والحاكم وصححه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت في بيتي نزلت ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ) وفي البيت فاطمة وهي والحسن والحسين فجاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكساء . كان عليه ثم قال « هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » وجاء في بعض الروايات أنه عليه الصلاة والسلام أخرج يده من الكساء وأومأ بها إلى السماء وقال « اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » ثلاث مرات . وفي بعض آخر أنه عليه الصلاة والسلام أتى عليهم كساء فدكيا ثم وضع يده عليهم ثم قال « اللهم ان هؤلاء أهل بيتي — وفي لفظ — آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم أنك حميد مجيد » وجاء في رواية أخرجه الطبراني عن أم سلمة أنها قالت

فرفعت الكساء لا تدخل معهم فحذبه صلى الله تعالى عليه وسلم من يدي وقال «انك على خير» وفي أخرى رواها ابن مردويه عنها أنها قالت ألت من أهل البيت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انك الى خير انك من أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي آخرها رواها الترمذي ورواه عن عمر بن أبي سامة ربيب النبي عليه الصلاة والسلام قال قالت أم سامة وأناه معهم يا نبي الله قال «أنت على مكانك وانك هلى خير» وأخبار ادخاله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا وفاطمة وابنيهما رضي الله تعالى عنهم تحت الكساء وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم هؤلاء أهل بيتي ودعائهم لهم وعدم ادخال أم أمة أكثر من أن تمهى وهي مخصوصة لعموم أهل البيت بأي معنى كان البيت فالمراد بهم من شملهم الكساء ولا يدخل فيهم أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم . وقد صرح بعدم دخولهن من الشيعة عبد الله المشهدي وقال المراد من البيت بيت النبوة ولا يشك أن أهل البيت لغة شاملة للأزواج بل الخدام من الائمة اللاتي يسكن في البيت أيضا وليس المراد هذا المعنى الغروي بهذه السمة بالاتفاق، فالمراد به آل العباد الذين خصصهم حديث الكساء وقال أيضا ان كون البيوت جمعاً في بيوتكن وافراد البيت في أهل البيت يدل على أن يزوجن خبر بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ما يستعلمه ان شاء الله تعالى وقبل المراد بالبيت بيت السكنى وبيت النسب وأهل ذلك أهل كل من البيتين وقد سمعت ما قبل فيه وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز . وقال بعض المحققين المراد بالبيت بيت السكنى وأحله - على ما يقتضيه سياق الآية وسباقها والاخبار التي لا تحصى كثرة ويشهد له العرف - من له مزيد اختصاص به اما بالسكنى فيه مع القيام بمصالحه وتدبير شأنه ولاهتمام بأمره وعدم كون الساكن في معرض التبدل والتحول بحكم العادة الجارية من ييم وربة كالأزواج، أو بالسكنى فيه كذلك بدون ملاحظة القيام بالمصالح كالأولاد، أو بقرابة من صاحبه تقضي بحسب العادة بالتردد اليه والجلوس فيه من غير طالب من صاحبه لذلك أو بعدم التمتع من ذلك كالأولاد الذين لا يسكنونه وكالأولادهم ونزلوا وكالأعمام وأولاد الأعمام وعلى هذا يحصل الجمع بين الاخبار، وقد سمعت بعضها كحديث الكساء ولا دلالة فيه على الحصر، وكالحديث الحسن أنه صلى الله تعالى عليه وسلم اشتمل على العباس وبنيه بملاة ثم

قال «يا رب هذا عبيدك: نوابي وهؤلاء أهل بيتي فاسترهم من النار كسترني إياهم بعلاءني هذه» فأمنت أسكفة الباب ووطئت البيت فقلت آمين. ثلاثا وجاء في بعض الروايات أنه عليه الصلاة والسلام ضم إلى أهل الكساء علي وفاطمة والحسين رضي الله تعالى عنهم بقية بناته وأقاربه وأزواجه وصح من أم سلمة في بعض آخراتها قالت قالت يا رسول الله أما أنا من أهل البيت؟ فقال «بلى إن شاء الله تعالى». وفي بعض آخر أيضا أنها قالت له صلى الله تعالى عليه وسلم: أأنت من أهل؟ قال «بلى» وأنه عليه الصلاة والسلام أدخلها الكساء بعد ما قضى دعاءه لهم. وقد تكرر كما أشار إليه المحب الطبري. منه صلى الله تعالى عليه وسلم الجمع وقول «هؤلاء أهل بيتي» والدعاء في بيت أم سلمة وبيت فاطمة رضي الله تعالى عنهما وغيرها وبه جمع بين اختلاف الروايات في هيئة الاجتماع وما جلت صلى الله تعالى عليه وسلم به المجتمعين وما دعا به لهم وما أجاب به أم سلمة، وعدم ادخالها في بعض المرات تحت الكساء ليس لأنها ليست من أهل البيت أصلا بل لظهور أنها منهم حيث كانت من الأزواج اللاتي يقتضي سياق الآية وسباقها دخولهن فيهم بخلاف من أدخلوا تحت رضى الله تعالى عنهم فإنه عليه الصلاة والسلام لو لم يدخلهم ويقل ما قال لتوهم عدم دخولهم في الآية لعدم اقتضاء سياقها وسباقها ذلك، وذكر ابن حجر على تقدير صحة بعض الروايات المختلفة الحمل على أن النزول كان مرتين، وقد أدخل صلى الله تعالى عليه وسلم بعض من لم يكن بينه وبينه قرابة صبيبة ولا نسية في أهل البيت توسعا وتشبيها كسلطان الفارسي رضي الله تعالى عنه حيث قال عليه الصلاة والسلام «سلطان منا أهل البيت» وجاء في رواية صحيحة أن عائشة قالت قال وأنا من أهل؟ يا رسول الله؟ فقال عليه الصلاة والسلام «وأنت من أهلي» فكانت عائشة تقول أنها لمن أرجى ما أرجو. والطبري الدال بظاهره على أن المراد بالبيت البيت النسبي أعني خبر الحكيم الترمذي ومن معه من ابن عباس يجوز حمل البيت فيه على بيت المدرس والحيوان ينقسم إلى رومي وزنجي مثلا كما ينقسم الإنسان إليهما، على أن في روايته من وثقه ابن معين وضعفه غيره والمجروح مقدم على التعديل وما روى عن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه من بقي كون أزواجه صلى الله تعالى عليه وسلم أهل بيته وكون أهل بيته أصله وصحبته الذين حرموا الصدقة بعده

عليه الصلاة والسلام فالمراد بأهل البيت فيه أهل البيت الذين جعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثاني الثقلين لا أهل البيت بالمعنى الاعم المراد في الآية، ويشهد لهذا ما في صحيح مسلم عن يزيد بن حبان قال انطلقت أنا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم الى زيد بن أرقم فلما أجلسنا اليه قال له حصين لقد بقيت يا زيد خيرا كثيرا: رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصمعت حديثه وغزوت معه ووليت خلفه، لقد بقيت يا زيد خيرا كثيرا، حدثنا يا زيد بما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، قال: يا أخي والله لقد كثرت سني وقدم هدي فتسيت بعض الذي كنت أهي من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاحذركم فاقبلوا وما لا لا تكفونيه. ثم قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فيناخطبنا ما يدعي نجا بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال «أما بعد ألا يا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وإني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به - فبحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال - وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي» ثلاثا، فقال له حصين ومن أهل بيته يا زيد أليس نساؤه من أهل بيته؟ قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال ومن هم؟ قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس، الحديث فإن الاستدراك بعد جملة النساء من أهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهر في أن الغرض بيان المراد بأهل البيت في الحديث الذي حدث به عن رسول الله عليه الصلاة والسلام وهم فيه ثاني الثقلين. فلا أهل البيت إطلاقا يدخل في أحدهما النساء ولا يدخلن في الآخر وبهذا يحصل الجمع بين هذا الخبر والخبر السابق المتضمن فيه رضي الله تعالى عنه كون النساء من أهل البيت. وقال بعضهم ان ظاهر تعليقه في كون النساء أهل البيت بقوله «أيم الله ان المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع الى أبيها وقومها» يقتضي أن لا يكن من أهل البيت مطلقا فاعلمه أراد بقوله في الخبر السابق «نساؤه من أهل بيته» نساؤه الخ بهمة لاستفهام الانكاري فيكون بمعنى ليس نساؤه من أهل بيته كما في معظم الروايات في غير صحيح مسلم ويكون رضي

الله تعالى عنه ممن يرى أن نساءه عليه الصلاة والسلام لمن أهل البيت أصلاً ولا يلزمنا أن ندين الله برأيه لا سيما وظاهر الآية معنا وكذا العرف ، وجبنا ذلك يجوز أن يكون أهل البيت الذين هم أحد الثقلين بالمعنى الشامل للازواج وغيرهن من أصله وصيته صلى الله تعالى عليه وسلم الذين حرما الصدقة بعده ولا يضر في ذلك عدم استمرار بقاء الازواج كما استمر بقاء الآخرين مع الكتاب كما لا يخفى اهـ وأنت تعلم أن ظاهر ما صح من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « أني تارك فيكم خليفتين وفي رواية ثقلين كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والارض وعترتي أهل بيتي وانهما لن يترقا حتى يردا علي الحوض » يقتضي ان النساء المطهرات غير داخلات في أهل البيت الذين هم أحد الثقلين لان عترة الرجل كما في الصحاح فسله ورهطه الاذنون ، « وأهل بيتي » في الحديث . الظاهر أنه يان له أو بدل منه بدل كل من كل وعلى التقديرين يكون متحدا معه فحيث لم تدخل النساء في الاول لم تدخل في الثاني ، وفي النهاية أن عترة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنو عبد المطلب ، وقيل أهل بيته الاقربون وهم أولاده وعلي وأولاده رضي الله تعالى عنهم وقيل عترة الاقربون والابعدون منهم اهـ . والذي رجحه القرطبي أنهم من حرمت عليهم الزكاة وفي كون الازواج المطهرات كذلك خلاف ، قال ابن حجر والقول بتحريم الزكاة عليهم ضعيف وان حكى ابن عبد البر الاجماع عليه فتأمل . ولا يرد على حمل أهل البيت في الآية على المعنى الاعم ما أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « نزلت هذه الآية في خمسة في علي وفاطمة وحسن وحسين ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ) اذ لا دلائل فيه على الحصر والعدد لا مفهوم له ، ولعل الاقتصار على من ذكر صلوات الله تعالى وسلامه عليهم لانهم أفضل من دخل في العموم وهذا على تقدير صحة الحديث ، والذي يغلب على ظني انه غير صحيح ، اذ لم أعهد نحو هذا في الآيات منه صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من الاحاديث الصحيحة التي وقفت عليها في أسباب النزول ، وبتفسير أهل البيت بمن له مزيد اختصاص به على الوجه الذي سمعت يندفع ما ذكره المشهدي من شموله



للإندام والاماء والعبيد الذين يسكنون البيت ، فانهم في معرض التبدل والتحول  
 باقتطاعهم من ملك الى ملك بنحو الهبة والبيع وليس لهم قيام بمصالحه واهتمام بأمره  
 وتدبير لشأنه الا حيث يؤمرون بذلك ، ونظمتهم في سلك الازواج ودعوى ان  
 نسبة الجميع الى البيت على حد واحد مما لا يرضيه منصف ، ولا يقول به الا متعسف .  
 وقال بعض المتأخرين ان دخولهم في العموم مما لا بأس به عند أهل السنة ،  
 لان الآية عندهم لا تدل على العصمة ، ولا حجب على رحمة الله عز وجل ولا جل عن  
 ألف عين تكرم ، وأما أمر الجمع والافراد فقد سمعت ما يتعلق به والظاهر على  
 هذا القول ان التعبير بضمهم جمع المذكور في عنكم للتغليب ، وذكر ان في عنكم عليه  
 تغليبين أحدهما تغليب المذكور على المؤنث وثانيهما تغليب المخاطب على الغائب اذ  
 غير الازواج المطهرات من أهل البيت لم يجر لهم ذكر فيما قبل ولم يخاطبوا بأمر  
 أو نهي أو غيرها فيه ، وأمر التغليب عليه ظاهر وان لم يكن كظهوره على القول بأن  
 المراد بأهل البيت الازواج المطهرات فقط ، واعتذر المشهدي عن وقوع جملة ( انما  
 يريد الله ) الخ في البين بأن مثله واقع في القرآن الكريم فقد قال تعالى شأنه ( قل  
 أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حمل ) ثم قال سبحانه بعد تمام  
 الآية ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) فطاف أقيموا على أطيعوا مع وقع الفصل  
 الكبير بينهما ، وفيه انه وقع بعد ( أقيموا الصلاة ) الخ ( وأطيعوا الرسول ) فلو كان  
 العطف على ما ذكر لزم عطف أطيعوا على أقيموا وهو كما ترى ، سلمنا أن لا فساد  
 في ذلك الا أن مثل هذا الفصل ليس من محل النزاع ، فانه فصل بين الموطوف  
 والمطوف عليه بالاجنبي من حيث الاعراب وهو لا يتأني البلاغة ، وما نحن فيه على  
 ما ذهبوا اليه فصل بأجنبي باعتبار موارد الآيات اللاحقة والسابقة ، وانكار منافاته  
 لبلاغة القرآنية مكابرة لا نخفي ، ومما يضحك منه الصبيان أنه قال بعد : ان بين  
 الآيات مغايرة انشائية وخبرية لان آية التطهير جملة ندائية وخبرية وما قبلها وما  
 بعدها من الامر والتهي جل انشائية وعطف الانشائية على الخبرية لا يجوز ، ولعمري انه  
 أشبه كلام من حيث الفاظ بقول بعض عوام الاعجم : حسن وخسين دختران  
 مغاوية . ومن لم يحمل الله له نورا فما له من نور ؟ اه ..

## التفاضي والتخاصم في رسالة آدم

الحسد غريزة قديمة في الثقلين كان أول مظهر عرف لها في التاريخ المأثور  
حسد إبليس أبي الشياطين لعنه الله لا آدم أبي البشر عليه السلام . وكان ينبغي ان  
يكون أظهر البشر من هذه الخليقة الذميمة أهل العلم الديني ولكن ثبت في بعض  
الآثار أنهم أشد تغابرا من الثيوس في زروبها كما ثبت بالاختبار أنهم أشد تحاسدا  
من النساء الضرائر في بيوتها .

وقد أبس الحسد الابليسي في هذا العام وما قبله ثوبي زور من الذيرة على آدم  
عليه السلام . ثوبان ظهر بهما بعض محبي الظهور من شبان الازهرين ، وانما فصلهما  
وخاطهما بعض شيوخهم المعروفين ، فأما الثوب الاول فهو تكفير من يقول بأن قوله  
تعالى ( خالقكم من نفس واحدة ) ليس نصا قطعيا في كون هذه النفس ( المنكرة )  
هي آدم وفي كونه هو أصل جميع البشر — وان كان يقول بهذا عملا بدلالة الظواهر —  
وعدم قبول اسلام أحد من القائلين بتعدد أصول البشر أو الشاكين في صفة تكويتهم  
وقد بينا في المنار كيف كان عاقبة المقترين في هذه المسألة ( راجع ص ٢٠ م ٢٠ )

وأما الثوب الثاني فهو تكفير من يقول ان رسالة آدم غير ثابتة بنص قطعي بل  
القول بها ممرض بظواهر بعض الآيات ومحدث الشائعة المتفق عليه فان خاتم  
النبيين والمرسلين (ص) يروي فيه عن آدم ان نوحا أول رسول أرسله الله الى أهل  
الارض . ذكر هذه المسألة في مجلس خاص بدمهور الشيخ محمد أبو زيد من مردينا  
طلاب دار الدعوة والارشاد ، فأنبرى لتكفيره والنشهر به صاحب الثوب المستعاره  
ثم أبس الثوب من رفع عليه دعوى حسبة الى قاضي دمنهور الشرعي ليحكم بردته  
ويفرق بينه وبين زوجته . فكان مثله مع مفصل الثوب ولا بد الاول كئل من تعلم  
السحر من هاروت وماروت ( فيعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، وما هم  
بمضارين به من أحد الا بأذن الله . ويعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ، ولقد علموا  
لكن اشترأ ماله في الآخرة من خلاق )

نظر في الدعوى قاضي دمنهور فكان فتاه فيها كتمه لابس الثوب وخاطله ،  
فحكم بردة الرجل و فرق بينه وبين زوجته ، فأحدث هذا الحكم هزة واضطرابا في  
القلوب المصرية كله وأظهر الناس استنكاره في جميع الجرائد ، وبين أهل العلم وجوه  
بطلان في المجالس والمدارس ، وانزعجت له وزارة الحفانية ، فحظرت النظر في أمثال  
هذه الدعوى على المحكم الشرعية إلا أن يكون بعد اطلاع الوزارة على الدعوى ،  
وأخذ الأذن الخاص بالنظر والحكم فيها . وهذا ملخص الحكم المشار اليه :

### دعوة ملخص الحكم الصادر في قضية الشيخ أبو زيد

سئل الشيخ عمايه مقدمه في رسالة ونبوة آدم فقال « ان آدم ليس نبيا ولا رسولا  
بعض قلمي وإنما نبوته ورسالته ظنيان ، هذا ما نعلقت به وما أعتقد به إلى الآن »  
( الحكم والاسباب )

حيث ان نبوة سيدنا آدم عليه السلام ثابتة بالكتاب والسنة وبالإجماع معلومة  
من الدين بالضرورة لذا كفر جاحدها — قول في كتاب العقائد النسفية أول الانبياء  
آدم عليه السلام ، وآخرهم محمد عليه الصلاة والسلام — أما نبوة آدم فبالكتاب والسنة  
والإجماع . بالكتاب الدال على أنه أمر ونهي مع القطع بأنه لم يكن في زمنه نبي آخر فهو  
بالحج لا يخفى وكذا بالسنة والإجماع ، فانكار نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفرا . وفي  
الفتاوى الهندية جزء ثاني من يقول آمنت بجميع الانبياء ولا أعلم أن آدم نبي  
ثم لا يكفر ، كذلك في الفتاوى وجميع خلافها . وفيها أيضا : رجل قل لغيره ان آدم عليه  
السلام نبيج الكرباس . فقال له الغير : فحينئذ نحن أولاد النساك . فهذا كفر ، ماذك  
إلا يكون مستغنى بالنبى لان هذه العبارة لو قيلت لولي من أولياء الله ما ترتب  
عليها الكفر . وفي الجزء الأول من مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر : ويكفر بقوله  
لأعلم ان آدم عليه الصلاة والسلام نبي أم لا

وحيث إن المدعى عمايه مقرر ان المرتد عن دين الاسلام يفسخ نكاحه في  
الحال ويفرق بينه وبين زوجته

وحيث أن الشيخ محمد أبو زيد قد نطق بما يوجب الردة لانكاره نبوة رسالة

آدم عليه السلام وأن هذه عقيدته كما أقر بذلك وبذا ارتد عن دين الإسلام وانفسخ  
نكاحه بزوجه (فلانة) فوجب التفريق

(لهذا) فرقنا بين الشيخ محمد أبو زيد المذكور وزوجه

[المنار] هذا نص الحكم كما وصل إلينا وهو على ما فيه من خطأ في العبارة ظاهر  
البيان بعدم انطباقه على الدعوى من جهة الصورة وبعدم صحة الاستدلال به القاضي —  
فأما الأول فإن الشيخ أباً زيد قد صرح بأن نبوة آدم ورسالة ثابتان بالدلائل  
الظنية وهذا ليس إنكاراً لها كما زعم القاضي ولا كان القاضي نفسه منكراً لمعظم  
أحكام الشريعة التي يحكم بها بين الناس في مسائل الإبضاع والأموال والكفر  
والإيمان فإن معظمها ظني بغير نزاع . وقد صرحوا في العقائد النسبية وشروحها أن  
الدلائل الظنية كافية في العقائد . وأما الثاني فهو أن الردة إنما تكون بمجرد المجمع عليه  
المعلوم من الدين بالضرورة وهو ما لا يخفى على أحد من عوام المسلمين وخواصهم  
ونبوة آدم ورسالة ليست كذلك فما نقله عن الفتاوى الهندية وغيرها في التكفير بها  
غير صحيح . وقد قصر القاضي فيما يجب عليه من كشف شبهة المدعى عليه ومن استنباطه .

### ﴿ انهاء الحكم في قضية سيدنا آدم ﴾

بحكم محكمة الاستئناف الشرعية الصادر في أول ديسمبر سنة ١٩١٨

منقول عن جريدة وادي النيل

عرضت قضية سيدنا آدم المعروفة على محكمة لاسكندرية الكلية الشرعية أمس  
برئاسة صاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى سلطان وكان الزحام شديداً جداً .  
وقد حضر الجلسة جمهور كبير من المحامين الأهلين والشرعيين والعلماء وكان المدعي  
عليه الشيخ محمد أبو زيد حاضراً ومعه اثنان من المحامين . وكان المدعي الشيخ محمد  
صالح الزواوي حاضراً ومعه محاميه

وبعد استكمال الاجراءات النظامية سمعت المحكمة كلام المحامين ثم سألت المدعى عليه:  
— تريد المحكمة أن تثبت رأيك في نبوة آدم

— إن نفسي مطمئنة إلى أنه نبي ونظري في النصوص هو الذي اطمانت به نفسي

— قلت في مذكرتك في الصفحة التاسعة « فما بال هؤلاء يطلبون حكماً شرعياً

من قاض. سلم يعتقد أن نبوة آدم وروالته لا يتا من العقائد في شي ٤٢٠  
- انهما ليستا من العقائد التي تثبت بالهش القطعي . وهذا تعريف أصولي  
أزجته في جهات من المذكرة (١)

--- جاء في المذكرة ما يدل على أنك ترى الأدلة الظنية

--- ان كلامي لا ينافي اعتماد النبوة فانه لا مانع من أن آخذ من الأدلة الظنية  
شيئا ترتاح به نفسي ورسالة من اليه ضري . وان أدلة نبوة آدم عليه السلام وان  
كانت ظنية في اصطلاح الأصوليين فاني مرتاح اليها وليس هناك خلاف بين ما أقوله  
الآن وما قلته فيما مضى

وبعد هذا أخذ فضيلة الرئيس بفيض في نصائحه وكان الأسف والإلم آخذين  
من نفسه فقال : أخبائتمونا أمام الناس أعظم خجل . فالأفرنج مشغولون بما يفيدهم  
وأهم مشغولون بما لا يفيد. أستم ترون الكسل والكذب والذين يتفشيان في الأخلاق  
حتى كادا يقتلانا ؟ أفما كان الأولى أن نعالج هذين الدائنين وغيرهما من الأدواء  
المنشرة بيننا ؟ لقد كان الأولى أن يكتب القلم الذي كتبت به هذه المذكرة فيما  
ينفع الأمة فيقول لها : اتحدوا . لا تتحاسدوا . لا تتباغضوا . اعملوا كما يعمل غيركم .  
اطلبوا العيش بركة النفس لا بالمادة الامراء وغير الامراء ، نرجو يا رجال الدين أن  
تعالجوا الأدواء المنشرة بين المسلمين .

وبعد أن فرغ فضيلته من هذه النصائح القيمة استعطف رجال الدين ان يبدوا  
الشقاق وصغائر الأمور وقال التي أعرف الآن انكم حزبان أتيا ليستمع ما تقضي به  
في هذه القضية فأرجو أن تخرجوا متعدين . ثم قامت المحكمة للمداولة ثم عادت  
فأصدرت الحكم وهذا نصه :

بعد سماع أقوال الخصوم والإطلاح على ملف القضية الابتدائية وبعد المداولة  
والاسباب التي هي

استئناف : لا شك في أن قولهم هو مقبول

المقرر شرعاً أن الكفر هو تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في شيء مما علم بحبه

(١) يعني بالمذكرة رسالة كتبها لي أسأله بين فيها خلاف الدماء فيها وطبعها

به من الدين علماً ضرورياً بحيث يستوي فيه الخاصة العامة كالتوحيد وأركان الإسلام  
والمحقوا به كفر العناد أو ما يدل على الاستخفاف التضمن ذلك معنى الجحود  
نبوة آدم وإن دل عليها الكتاب والسنة وتفق عليها العلماء ولم يعرف بينهم  
خلاف فيها فأنكارها بأي شكل كان ضلال ومخالفة لما عليه المسلمون ، إلا أنها  
ليست من ضروريات الدين بحيث يعرفها الكفاة كالصلاة والصوم . بل هي من  
الأمور النظرية والقول بأنها معلومة من الدين بالضرورة دعوى غير مقبولة  
منكر شيء من الأمور النظرية مستندا إلى شبهة ولو غير صحيحة لا يحكم عليه  
شرعاً بالكفر على ما هو الحق الذي يجب العمل به في مذهب الحنفية . ذلك لأن  
الكفر نهاية في العقوبة فلا يكون إلا عن نهاية الجناية وذلك بإنكار الثابت بالنص  
القطعي الخالي من الشبهة والاحتمال من الكتاب والسنة المنوثة أو الإجماع القولي  
الثابت تواتراً ، ولذلك قالوا لا يفتى بكفر مسلم أمكن حمل كلامه على عمل حسن أو  
كان في عدم كفره رواية ضعيفة ولو في مذهب غيرهم ، وأجازوا مع الكرامة إمامة أهل  
البدع في الصلاة وهم ممن يعتقدون خلاف المعروف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بلا معاندة بل بشوع شبهة وإن كانت فاسدة حتى الخوارج الذين يستحلون دماء  
وأموال مخالفيهم من المسلمين أو ينكرون صفات الله وقولوا لا تكفر أهل البدع يبدعهم  
لكونها من تأويل وشبهة والله من تكفير أهل القبلة والإجماع على قبول شهادتهم  
وذلك ما لم ينكر أحد منهم شيئاً من المعلوم ضرورة

وفي الفتاوى الصغرى « الكفر شيء عظيم » وفي جامع الفصولين « لا يخرج  
الرجل من الإيمان إلا جحود ما أدخله فيه وما يشك في أنه ردة لا يحكم بها إذ  
الإسلام الثابت لا يزول بالشك إن الإسلام يعلم » وقال صاحب نور العين « إن المسائل  
الإجماعية تارة يصحها التواتر كوجوب الخمس وقد لا يصحها إلا بكفر جاحدها (١)  
لخلافته التواتر لا الإجماع » ثم قل أنه « إذا لم تكن الآية أو الخبر المنواتر قطعي  
إدلالة أو لم يكن الخبر متواتراً أو كان قطعيًا ولكن فيه شبهة أو لم يكن إجماع الجميع  
أو كان ولم يكن إجماع جميع الصحابة أو لم يكن قطعيًا بان لم يثبت بطريق التواتر أو  
كان قطعيًا لكن كان إجماعاً سكونياً ففي كل هذه الصور لا يكون الجحود كفراً »

ومن كل هذا ترى العلماء رضوان الله عليهم قد احتاطوا نهاية الاحتياط في هدم تكفير المسلمين

ماورد من الآيات والاحاديث في نبوة آدم عليه السلام وكذا الاجماع عليها ، كل ذلك لم تتوفر فيه تلك القيود وهذا ما يجب التحويل عليه دون ما عدها وعليه يكون الحكم بحكمة أول درجة في غير محله ويتمين بإعاقه

وكيل الاستئناف عليه قل انه مكنت بالأدلة الموجودة بحضرة الشبهة الابتدائية وهي أدلة غير منتجة للدعوى خصوصا وقد قرر الاستئناف عليه اليوم انه يعتقد تمام الاعتماد بنبوة آدم عليه السلام

لهذا — تقرر قبول هذا الاستئناف شكلا وفي الموضوع بالنسبة ما حكمت به محكمة أول درجة ورفض دعوى المدعي اهـ

[المنار] هذا الحكم هو الحق وما ذكره القاضي الفاضل في أثناء كلامه من المواظ برجي ان يزيد المدعى عليه الظالم في تكفيره والتفريق بينه وبين زوجته مدى فانه قد عاهد الله تعالى على يدنا بوقف حياته على خدمة دينه وأمنه بمثل هذه المواظ وما كتب مذكرته الا دفاعاً عن دينه وهو آمن شيء بمحرص عليه فكانت كتابتها في وقتها أفضل مما استحسّن القاضي ابدله بها ، وأما المبطلون الكافرون المؤمنون مع علمهم بما ورد في ذلك فلم يتمظوا — وهم أحوج الى الموصلة — اذ طلبوا إعادة النظر في الحكم مخطئين له ، وذلك يتضمن تكفير قاضي الاستئناف بزعمهم لانه قال بأن نبوة آدم مسألة نظرية لا قطعية فهل فقها هذا أم يقولون ان أبا زيد يكفر بما لا يكفر به غيره ؟ قالت جريدة وادي النيل :

### ﴿ عود الى قضية آدم ﴾

لم يقع المدعون في قضية آدم لغرفة بالحكم الذي أصدرته المحكمة الشرعية لأكلية فيها . ويظهر أنهم لم يتأثروا بتلك النصائح الثينة التي أفاض بها فضيلة رئيس المحكمة عليهم وعلى رجال الدين عامة وان أغلاها وأثمنها ترك الخلاف في توافه الامور زائلاً في المعالجة الادواء التي تضر الامة في كل شيء ، وانا لا يسعنا الا أن

نأسف ان هذه الحالة فقد رفعوا التماس إعادة نظر الى المحكمة وعرض عليها في جلسة أمس (أي ٢٩ ربيع الاول سنة ١٣٣٧ - ٢ يناير ١٩١٩) فأصدرت الحكم الآتي :  
 صار الاطلاع على عريضة الالتماس المطلوب بها الغاء ما حكمت به محكمة الاستئناف في القضية نمرة ٤ سنة ١٩١٨ بتاريخ أول ديسمبر سنة ١٩١٨ وخلاصتها انه لم يصادف ( كما زعم الطالب ) قبولا في المذهب لينائه على مجرد استنتاجات من قواعد عامة ولان اتفاق العلماء على نبوة آدم ( باعتراف المحكمة ) يدل على انها معلومة من الدين بالضرورة لامن الامور النظرية فضلا عن وجود نصوص قاطعة تدل على انها معلومة من الدين بالضرورة، ولان كل الاحكام الشرعية نظرية ولما اشتهر بعضها اشتهارا تاما سمي ضروريا وذلك لا ينافي نظريته وان الضروري متفاوت في الشهرة ويكفي فيه أي شهرة وعلى تسليم انه نظري كما فهمت لمحكمة فان منكره لا يعنى من التكفير الا اذا كان خفيا والمكر له شبهة وان عدول المستأنف الى الاقرار بنبوة آدم أمرا زائدا عن الموضوع الذي فصل فيه ابتدائيا. الخ »

المحكمة : حيث إن الالتماس تقدم في ميعاده القانوني

وحيث ماقررت محكمة الاستئناف في بيان ما حكمت به في القضية المشار اليها لا عمل لها فيه بشي سوى جمع ما قاله علماء الحمية في عدة مواضع في كتب الفروع الممول عليها « كرد المختار » وشرحه في باب الامة والردة « والبحر » في الردة و « فتح القدير » في باب البقاء وغير ذلك . ومن كتب الاصول « كالتهجير » و « مسلم الثبوت » القضية ثلاث النصوص بأن مذهب أبي حنيفة عدم تكفير أحد من المخالفين فيما ليس من الاصول لمعلومة من الدين بالضرورة. واذن يكون ما قضى به استئنافا في هذه الحادثة ليس الا بالتطبيق لما نصوا على أنه المذهب والذي يعلم منه أن ما جاء في ( الهندية ) و ( مجمع الانهر ) مخا فماله لا يمكن الاخذ به في الاحكام التي لا تكون الا بأرجح الاقوال من مذهب أبي حنيفة عملا بما قالوه في رسم المفتي ( راجع مقدمة شرح الدر جزء أول ) وجاء القانون نمرة ٣١ مقرر له

وحيث ان التطرف بدعوى أن نبوة آدم معلومة من الدين بالضرورة توصلا لتكفيره لمسلم بأي وسيلة اعتقادا لاحقاد نفسية ثم الاستدلال عليها بما جاء بعريضة الالتماس



تعدده المحكمة نهائيا وشغبا في أمر بدعي ومثله مكابرة مردود من ذاته لا يستحق الثغافا  
وحيث ان حكم محكمة الاستئناف لم يبين الا على ان المستأنف أنكر شبهة غير  
صحيحة أمرا نظريا ليس من الاصول المألومة ضرورة كما هو صريح في أسباب  
ذلك الحكم ولا دخل فيه . مطلقا لما قرره المستأنف بالجلسة فالقول أن ما حصل منه  
أمر زائد لم يحصل فيه ابتدائيا وجعل ذلك من أسباب الاتماس قول صادر بلا روية .  
وبما ذكر كله وما تبين في أسباب الحكم المستأنف ومن الرجوع الى الكتب التي  
أخذت منها أسبابه الى كتاب ( فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة ) للإمام الغزالي  
رضي الله عنه يرى أن ما حكمت به محكمة الاستئناف هو ما يجب الحكم به شرعا  
ويتعين لما ذكر رفض هذا الاتماس موضوعا عملا بالفقرة الثانية من المادة ٣٣١  
قانون عمرة ٣١ سنة ١٩١٠

فتناء عليه - - - تقرر قبول هذا الاتماس شكلا وفي الموضوع برفضه وعدم قبوله اهـ  
[ المنار ] نشكر للقاضي الفاضل تصرّحه بما ظهر له من أن هذه القضية لم تكن  
مصادرة عن غيرة على الدين ، ولا حرص على اعراض المسلمين ، وإنما هي أحقاد  
نفسية أثارها الحسد ، والافئدة بالنال لم نر أحدا من هؤلاء المكفرين لاهل الصلاح  
والاصلاح من المسلمين لا يدافعون عن الاسلام بالانكار على من يدعون الى ترك جميع  
نصوصه حتى نصوص الكتب والسنة والاجماع بجميع أنواعه ، وتفضيل ما يضمونه  
هم من القوانين عليها ككاذبين يرد عليهم المنار من رجال القضاء الاهلي ، ولا بالانكار  
على المستبشرين لجميع الفواحش والمذكرات ؟

### ( حجج المنار والجزء الاول من المجلد الحادي والعشرين )

بدأنا بهذا الجزء في ربيع الاول واضطررنا الى تأخير زهاء شهرين ، وقد زدنا  
فيه كراستين على ما قبله ونرجو أن نزيد فيما يصدر بعد الجزء الثالث اذا ورد ورق جديد  
على . مصر في هذه المسألة وأن يصدر مطردا بلا انقطاع . وقد أخرجنا المقالة الرابعة من  
مقالات ( المنار نجون والاصلاح الاسلامي ) ولعلها تنشر في الجزء التالي له مع ترجمة  
( باحة البادية وتأثيرها ) وشي من تقرّيط المطبوعات الحديثة

بِوَفِّى الْحِكْمَةِ مِنْ بِنَاءِ رَمْنِ يَوْثِ الْحِكْمَةِ قَدِيدِ  
أَوْثِي خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُ الْإِلَهُ الْأَوَّلُ الْإِلَهِيَّ

الْمَلِكُ  
١٣١٥

فَبَشِّرْ عِبَادِي الَّذِينَ اسْتَمَعُوا لِقَوْلِي فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ  
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ

﴿ قُلْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : إِنْ لِلْإِسْلَامِ صَوِي وَ « مَنَارَا » كِتَابُ الطَّرِيقِ ﴾

## بداية الجزء الثاني

حسب ترقيم الكتاب في أعلى الصفحة

[المنار: ج 1 م 21] - [المنار: ج 2 م 21]

صفحة 71

## المتفرنجون والاصلاح الاسلامي<sup>(١)</sup>

( ٤ )

قد بينا في المقالة الثانية رأي أحمد صفوت أفندي<sup>(٢)</sup> في الكتاب والسنة والاجماع والقياس من أصول الشريعة وتكلمنا في المقالة الثالثة على أصلي الاجماع والقياس ، وأرجأنا الكلام على الاصلين الاولين بالتفصيل الى هذه المقالة فنقول :

### أحكام السنة

ما يخص ما نقلناه من خطبة الرجل في أحكام السنة ( ص ٤٠٧ م ٢٠ ) أنها قسمان خاص وهو ما كان من قبيل أحكام المحاكم في القضايا الفردية وعام وهو ما كان من قبيل القواعد والقوانين لزمته (ص) . وزعم أن كلا من القسمين قد ثبت برسول صلى الله عليه وآله وسلم بصفته حاكم الامة وقاضيا أي لا يكونه رسول الله تعالى والمبلغ عنه . وإن لكل حاكم مجي بهده حق الحكم والتشريع الذي كان له في الاحكام المدنية وله أن يغير ويلغي من تلك الاحكام ما يرى مصلحة الناس في تغييره والقائه ونقول ان هذا الذي قرره مخالف لما جرى عليه المسلمون منذ ظهر الاسلام الى

(١) تابع لما في الجدل العبرين (١) وكيل نيابة الدلاجات بالامس والسكرتير القضائي فلسطين اليوم (المنار: ج ٢) (١٠) (المجلد الجاددي والعشرون)

هذا اليوم فهو مشاققة للرسول واتباع لغير سبيل المؤمنين وخروج عن اجماعهم الحقيقي لا انكري عند الاصوليين فقط، ولكنه يقرره بعفته مسلماً كما قال، وقد علم مما يذاه في المقالة الثالثة مكانه من الاسلام

أما المسلمون فهم متفقون على أن الحكم لله وحده (إن الحكم الا لله) وأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مبلغ عن الله تعالى وأمر أن يحكم بين الناس بما أراه الله فيما أنزل الله من الكتاب والميزان، والمراد بالميزان العدل والقسط، والموازنة بين أحكام النصوص في القياس والرأي، قال تعالى (٥٠:٥) وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة (الآية). وقال (١٥٤:٤) أنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله (١٥٤:٢) الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان (٢٤:٥٧) وقال عز وجل (٤٤:٥) وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين) وفي أمر الله المؤمنين بما أمر به الرسول (ص) فقال (٥٧:٤) إن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل (٩:٥) ولا يجرمكم شئان قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خير بما تعملون (أي ولا يكسبنكم بغض قوم بعداوتهم لكم أو بغضكم لهم جريمة ترك العدل فيهم بل يجب أن تعدلوا فيمن بغضون ومن يعاديكم كما يجب أن تعدلوا فيمن يحبكم وفيمن توالون على سواء، فالعدل واجب لذاته لا يختاف باختلاف من يحكم بينهم ومن يعاملون

قلنا ان المسلمين اتفقوا على أن الحكم لله وحده أي هو له لذاته لانه هو رب العباد الذي يعلم دافيه الخير والمصلحة لهم والذي يجب عليهم الخضوع والانقياد له، ولهم العز والشرف في ذلك، وليس لبشر أن يعلموا على جماعة البشر فيكون سيديا مهيمنين عليهم بقوته، أو عصيته رضوا أم سخطوا لأن هذا ذل وعبودية لا تحجب عليهم الا لرهبهم وخالفهم ولذلك جعل الله الرسل معلمين هادين، لا جبارين ولا

مسيطرين ، وقد اختلف العلماء في أحكام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هل كانت كلها بوحى من الله أم كان بعضها بالاجتهاد والقيام ؟ وهل أذن الله له أن يحكم برأيه فيما لم يوح اليه فيه شيء لا بالنص ولا بالافتضاء أم لا ؟ وقد جعل الله تعالى أمر المؤمنين شورى بينهم حتى أنه أمر الرسول نفسه بمشاورتهم في الأمور وإنما أوجب عليهم طاعة أولى الأمر منهم بالتبع لطاعة الله ورسوله ، فلا يطاع أحد منهم في معصيته و «أما الطاعة بالمعروف» كما ثبت في الحديث الصحيح<sup>(١)</sup> بل قال تعالى في آية المبايعة للرسول (ولا يصينك في معروف) وبهذا يعلم الفرق بين طاعة الرسول وطاعة غيره من أولى الأمر ، وقد فصلنا ذلك في تفسير (٥٨:٤) أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم<sup>(٢)</sup> فما قرره أحمد أفندي صفوت من مساواة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بغيره من الملوك والسلاطين في التشريع باطل مخالف لكتاب الله وسنة رسوله واجماع المسلمين وكذا لا مقل فطاعة الرسول من أصول الإيمان واستحلال مخالفته والقول بنسخ آحاد الحكم لأحكامه وشرعه كفر صريح ، بل يشترط في صحة الإيمان الاذعان لحكمه والرضاء به ظاهرا وباطنا (٦٤:٤) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما<sup>(٣)</sup>

هذا واتانرى هؤلاء المتفرنجين يقتدون بأئمتهم الأفرنج في كل شيء مزار ولا يقتدون بهم في احترام سلفهم من رجال القانون والمشرعين ورؤساء الحكم ، وناهيك بالانكباب والامر بكان منهم فانهم لا يزالون يحافظون على أقوال سلفهم وحكامهم ما لم يضطروا الى تركها انخراطا ، ومن ذلك ما يطرق مسامعا كثيرا في هذه الأيام من تكرار ذكر مذهب (منرو) واستمساك أهل الولايات المتحدة بعروته حتى ان منهم من يقارن به مشروع جمعية الاسم الذي هو أشرف مشروع يملو به قدر أمتهم ورئيسهم اذا هو ينجح في تنفيذه والا كان الامر بالمكس أو الضد وتراهم مع هذا يقولون انه يجب الوقوف به عند حد مذهب (منرو) الذي من مقتضاه عدم تدخل حكومتهم في شؤون العالم القديم في مقابلة

(١) رواه أحمد والشيخان وغيرهما من حديث علي (٢) يراجع تفسيرها في ص ١٨٠ - ٢٢٢

من ج ٥ من التفسير (٣) يراجع تفسيرها في ص ٢٢٢ ج ٥ ب

عدم السماح له بالتعرض لشؤون العالم الجديد تحمية القول (مونرو) «أمر يكا للامر يكين»  
 أفليس كل من يوصف بالاسلام أجدر بالاستمسك بأقوال نبيه من استمسك هؤلاء الناس  
 بمن لا يساوي قلامة ظفيره من زعمائهم ؟ أما انه كان ينبغي ذلك للمنسوب الى دينه  
 أو قومه وان لم يكن مؤمنا به الا أنهم جهلوا الدين وفوائده الروحية والدينية فأرادوا  
 التفتت منهم على البقاء على الاستفادة من الانتساب اليه على ما تقدم بيانه في المقالة الاولى  
 وقد وقع في بعض ما نقلناه في المقالة الثانية من كلام أحد صفوت افندي ان الخروج  
 عن السنة لمصلحة لا ينافي طاعة الرسول التي فرضها الله تعالى على المؤمنين ، وفيه أن  
 دعوى الخروج لمصلحة يتوقف على معرفة السنة وجعلها هي الاصل المتبع بعد كتاب  
 الله تعالى وعدم الخروج عن شيء منها الا بعد أن يثبت لاهل الحل والعقد من  
 المؤمنين في بعض المسائل انه عرض من أحوال العصر ما يجعل العمل بالسنة في تلك  
 المسألة مخلا بالمصلحة العامة ومفضيا الى مفسدة راجحة أو حرج وعسر مما رفعه نص  
 الكتاب العزيز بحيث يظهر لاهل الحل والعقد ان ترك السنة والحالة هذه منطبق على  
 القواعد الشرعية المقررة في اباحة الضرورات والحظورات وتقديرها بقدرها وارتكاب  
 أخف الضررين اذا كان لا بد من أحدهما - ولكننا نرى هؤلاء المتفرنجين لا يدرسون  
 شيئا من كتب السنة البتة بل يقولون ما يخالفها من المفاصد ويدعون اليه وينسخون  
 به سائلا كثيرة ونصوصا في كتاب الله مريحة كقاعدة الحرية الشخصية التي كررنا  
 ذكرها في المقالات السابقة من جهة اباحتها لقربنا واستحسانه وابطال أحكام شرعية  
 كثيرة لاجله ،

على انه قال بعد ذلك عند الكلام على الكتاب ان ما زاد عليه من سنة أو  
 اجماع فحكمه الجواز ان شاء قلم به الفرد وإن لم ير مصلحة في ذلك فله المدول عنه.  
 فجعل السنة واجماع الامة كآراء أفراد الناس وأقوالهم وان كانوا من الجهال والاندال  
 فان الحكمة خالصة المؤمن يأخذها من حيث وجدها. فهل وجدت أمة من أم الارض  
 فجعل أحكام أنبيائهم وحكم حكامها واجماع علمائها وحكمهم بزعمائهم كآراء صفوت  
 الناس وغرفائهم يتبع كل فرد فيها رأيه وهواه فان رأى مصلحة له في شيء منها  
 كان له أن يأخذ به وان لم ير له فيه مصلحة رده ؟ أما انه لو رزى البشر بمثل هذا

الرأي الافين من أول شأنهم لكاوا أدنى منزلة من جميع أنواع الحيوان ولم يتكون منهم قبيلة ولا شعب ولا أمة ، لان الشعوب والامم إنما تكون بما يفعل ماضيها في مستقبلها، وسنة الارتقاء فيها أن يبني الخلف على أساس السلف فيحفظوا من الماضي أمثل ما اهتدى اليه العلماء والفضلاء ويزيدوا عليه ما يزيد مقومات الامة ومشتخصاتها قوة وتمكيناً

#### القرآن أصل الأصول للشريعة

جمل أحد صفات افندي أحكام القرآن المجيد ثلاثة أقسام المحرم والواجب والجائز ، وقال ان حكم الاول أن لا يتعرض له ولا يحكم بشيء بخالفه في مرماه . ومثل له بتحريم نكاح الام والاخت والجمع بين خمسة أزواج - وحكم الثاني أن يبقى منه ما تتحقق به الحكمة المقصودة منه ، ومثل له بإبقاء العدة والشهاد على الزواج - وحكم الثالث ان الانسان مخير فيه وان لكل حكومة أن تحرم منه بالقوانين الوضعية ما تشاء ، ومثل له بتمدد الزوجات

أما كلامه في حكم الاول - وهو ما حرمه الله في كتابه - فجعل فاض فان قوله «ولا يحكم بشيء» بخالفه في مرماه» يجعله كافة -م الثاني، لان مرمى الشيء هو الغرض الذي يقصده وهو عين حكمته، واذا كان المراد مراعاة حكمته دون نصه لا يبقى معنى لقوله «أن لا يتعرض له» وقد حرم الكتاب الربا والزنا وجعل الزنا عقاباً بقوله (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) الآية - فهل يجعل هذا العقاب على فعل الزنا نفسه أم على مرمى تحريره والغرض الذي حرم لاجله ؟ وما هو ذلك المرمى ؟ هل لكل أحد من أفراد الناس أو من رؤساء الحكام أن يعين ذلك المرمى ويعلق الحكم به ؟ فإذا فهم أحد الافراد أن الغرض من تحريم الزنا ما يترتب عليه من ضرر اختلاط الانساب أو التهادي بين الناس أو قلة النسل أو حدوث بعض الامراض فهل له أن يستبجح منه ما يأمن هو ذلك الضرر فيه ؟ وإذا اعترف بعض الناس للقاضي المسلم بالزنا فهل يوقف إقامة الحد عليه حتى يعلم أن زناه قد ترتب عليه مرمى التحريم ؟ وما يقال في الزنا يقال في محرمات النكاح كالام والبنت والاخت فقد يدعي أفراد المكاتبين أو القضاة أن لذلك غرضاً ومرمى هو الذي تمتنع مخالفته وان التحريم يزول

زواله ، وعند ذلك يمكن استباحة جميع ما حرمه الله تعالى لمن شاء  
وأما حكم الثاني — وهو ما أوجبه الله تعالى في كتابه — فقد بين المراد من  
بقاء ما تحقق به الحكمة المتصورة منه بالمآلين الذين ذكرهما وهو ان حكمة العدة  
برأءة الرحم من الحمل وحكمة الاشهاد على الزواج اعسلانه ( قال ) « فلا حرج في  
أن نصل الى الفرض المقصود من أفيد الطرق وأخصرها » وعد جعل عقد الزواج  
رسميا مغنيا عن الاشهاد ، ومرور أكثر مدة الحمل على الطلاق مغنيا عن التقيد  
بالترييس ثلاثة قروء . وقد قلنا في المقالة الثانية انه يمكن الاستغناء عن العدة البتة  
بناء على قاعدته . فيما اذا علم بطريقة فنية برأءة الرحم من الحمل كرويته خالياً من  
الحمل بمثل الاشعة المروقة بأشعة ( روتجن )

ونقول ان الاشهاد على عقد النكاح غير منصوص في الكتاب العزيز وإنما أمر  
في سورة الطلاق بالاشهاد على الرجعة وبت الطلاق ولا شك في أن أحد صفوت  
أشياء لا يفرق بينهما في حكمه بالاستغناء عن الاشهاد بجعل ما ذكر رسميا فمما  
تكن حكمة الامر به ، وجمهور أهل السنة على أن هذا الاشهاد مستحب لا واجب  
وان الاشهاد على عقد النكاح واجب وشرط لصحة العقد ، وقد ينزع في زعمه ان  
جعل العقد رسميا يغني عن الاشهاد ، فان فائدة الاشهاد أن يعلم الناس بأن زيدا  
تزوج فلا يتهمة أحد بأنه يباشر امرأة بالفسق ، وجعل الزواج رسميا لا يترتب  
عليه هذه الفائدة لانه قد يحصل بعلم كاتب العقد وحده

ثم انه على تقدير قبول قاعدته الفاسدة ينزع بما زعم انه هو حكمة العدة فان  
قاعدة عدة حكم وفوائد منها ما هو غير مطرد وهو ظهور برأءة الرحم فانه خاص  
بالحائض المستعدة للحمل وقد أوجب الله العدة على غير المستعدة له كالصغيرة والبالغة  
ومنها ما هو مطرد كحفظ كرامة الزوج الاول والتوسعة على المطلق في الوقت الذي  
يمكن أن يؤخذ فيه نفسه لعله يراجع . وبهذا نفهم شيئا آخر من مقاصد القاعدة وهو  
تمسك الامور في اختراع الحكم التي تراعى ويحافظ عليها في الاحكام التي أدرجها  
عليها الله فذا أخطأ الناس في معرفة الحكمة تكون قد تركنا حكم ربنا لوجه جهلي تراهي  
لهم ( بنس الظالمين بدلا ) وأما هذه ليس لها أساس ثابت من الحق ولا من



الفضيلة ، وما يسمونه المصلحة تابع للهوى أيضا فان أصل التشريع الاعظم عندهم أن تكون الاحكام موافقة لمادات الامة وأحوالها التي تختلف باختلاف الزمان والمكان ، فإذا هم لم يقفوا عند عقائد الدين وفضائله ولا غيره من مقومات الامة السابقة كما علمنا من أقوالهم وأفعالهم فلا ينبغي أن يحلوا ما أشرنا إليه آنفا من نكاح البنات والاخوات فقد نقل عن بعض كبرائهم الزنا بينته وأمثال ذلك . وحكم قاض من قضاتهم في هذه البلاد منذ سنين قليلة ببراءة أستاذ من أساتذتهم في المدارس الاميرية تصبي امرأة منزوجة بما يفتنها عن زوجها وبزري بكراتها بمثل قوله لها في الطريق العام ان جالها حرم عليه نوم الليل ١١ وعلى القاضي المتفرج حكمه بالبراءة بأن الأستاذ لم يأت شيئا نكرا وان ما صدر عنه ليس الا الاعجاب بالحسن والجمال ، وهو من آيات الارتقاء في الذوق والخيال ، الذي هو متعهي الكمال ١١ وقد اضطربت البلاد لهذا الحكم ولهجت الجرائد باستهجانها والانكار عليه ، ونحمد الله أن أبطلته محكمة الاستئناف ، فأرضت الصيانة والمعاف

وأما حكم الثالث - وهو ما جملة القرآن جائزا - فقد بينه أيضا وجملة كأن لم يكن ، فأما كون الافراد مخيرين فيه عملا فصحيح ، وأما كون الحكم يجوز لهم أن يحرموا منه ماشاؤا فباطل ، اذ ليس الحكم أربابا حتى يحلوا ويحرموا على الناس بمحض مشيئتهم . فما أحله الله فليس لاحد أن يحرمه الا باذن من الله عز وجل (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ، ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ) والله أرحم بعباده من أنفسهم فهو لم يحرم عليهم الا ما هو خبيث ضار ولم يحل لهم الا ما هو طيب نافع ، كما قال تعالى في وصف رسوله ( ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ) فإذا عرض من حوادث الزمن ما جعل بعض الحلال ضارا وبعض الحرام ضروريا تغير الحكم بحسب ذلك العارض وعلى قدره فقد قال تعالى بعد تحريم محرقات الطعام ( الا ما اضطررتم اليه ) فالضرورات تبيح المحظورات وتحظر المباحات ولكنها تقدر بقدرها ، والرأي في ذلك لاولي الامر من الامة وهم أهل الحل والعقد ورجال الشورى في المصالح العامة ، ويجب على الحكم أن يحكموا بما يستنبطونه لهم من أمثال هذه الاحكام التي تختلف باختلاف

الزمان والمكان . ومثلهم نواب الامة عند أمم الحضارة في هذا العصر  
 وخلاصة ما يقترحه هذا المتفرج من اصلاح في احكام كتاب الله ان ما أحله الله  
 فليس فكل حاكم أن يحرمه عليهم اذا شاء ، وما حرمه عليهم تراعى فيه حكمة التحريم  
 بحسب فهم الناس طاء ، ولهم أن يفعلوا المحرم اذا كان فعلا لا يبطل تلك الحكمة ، وكذا  
 ما أوجب عليهم فليس عليهم الا ترك الحكم بما يخالف رماه وفرضه . من الايجاب  
 لا نفس الراجب — وصرح بهذه النتيجة في الاقسام الثلاثة بقراء مقب التفسير  
 بالاستفتاء من عدة النساء والشهادة على عقد النكاح بقوله

« وبذلك يتقضى وجوب التقيد بالمعاني الحرفية للالفاظ القانونية الواردة في القرآن »  
 وهذا نص صريح في ترك احكام القرآن كلها وعدم الرجوع الى شيء منها  
 لا اصل بها ولا للاستنباط منها ، ويكفي المسلمين على هذا الرأي أن يجمع مثل  
 أحد صفوت افندي ما يفهمه من مراعي الواجبات وحكم المحرمات في عدة مسائل  
 أو قواعد تذكر في مقدمات القوانين الوضعية أو نجعل شروطا لبعض احكامها كأن  
 يقال : بشرط في صحة زواج المطلقة أو المتوفى زوجها أن لا تكون حاملا من الزوج الاول  
 ومن المعلوم بالضرورة أن هذا القانوني الذي تصدى لاصلاح شريعة الاسلام  
 باسم الاسلام يقول بوجوب التقيد بالمعاني الحرفية للقوانين الوضعية التي وضعها  
 الافرنج لعصر فعي منقولة عنده وعند أمثاله على كتاب الله تعالى . وليس هذا بسجيب  
 منه ولكن المجيب الذي ليس وراءه حجب أن بخطب خطبة في جمهور كبير من  
 رجال القانون بمصر يدعو فيها المسلمين باسم الاسلام الى نبذ كتاب جميع احكامهم وصحة  
 رسولهم واجماع أمتهم ، وفقه جميع أمتهم ، وبسبب ذلك اصلاحا لشريعتهم ، ومبدأ  
 انقيادهم ، ثم يطبع ذلك وينشره بين الناس فيقره جمهور من رجال القضاء . ويسكت  
 عنه الكتاب والعلماء ، وحسب هؤلاء تكفير بعضهم ببعضا بالمسائل الخلافية ، ككون  
 الحمار على نوة آدم وابوته للناس طنية أو قطعية ، وإلى الله المشتكى ، ولا حول ولا  
 قوة الا بالله العلي العظيم

## انتشار الاسلام

سرعة لم يعمد لها نظير في التاريخ

هذا فصل من رسالة التوحيد للاستاذ الامام اكرم الله مشواه ، قال : —

كانت حاجة لام الى الاصلاح عامة فجعل الله رسالة خاتم النبيين جامعة كذلك ، لكن يدهش عقل الناظر في احوال البشر عند ما يرى أن هذا الدين بجميع اليه الامة العربية من أدناها الى أقصاها في أقل من ثلاثين سنة ، ثم يتناول من بقية الامم ما بين المحيط الغربي وجدار الصين في أقل من قرن واحد ، وهو أمر لم يعمد في تاريخ الاديان ، ولذلك ضل الكثير في بيان السبب ، واهتدى اليه المذنبون فبطل العجب ابتداء هذا الدين بالدعوة كغيره من الاديان ، واتي من أهواء أنفسهم أشد ما ياتي حق من باطل : أؤدي الداعي صلى الله عليه وسلم بضروب الايذاء ، وأقيم في وجهه ما كان يصعب تذليله من العقاب لولا عناية الله ، وعذب المستجيبون له وحرروا الرزق ، وطردوا من الدار ، وسفكت منهم دماء غزيرة ، غير أن تلك الدماء كانت هيون العزائم تنجر من صخور الصبر ، يثبت الله بشهادتها المستيقنين ، ويقذف بها الرعب في أنفس المرتابين ، فكانت تسيل لمظارها نفوس أهل الريب ، وهي ذوب ما فسد من طبائعهم ، فتجري من مناخرهم جري الدم الفاسد من المفسود على أيدي الاطباء الخاذقين ( ٢٧: ٨ ) ليميز الله الحديث من الطيب ويجعل الحديث بهضه على بهض فبركه جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون )

نألت الملل المختلفة ممن كان يسكن جزيرة العرب وما جاورها على الاسلام ليصدوا نبتته ، ويخفقوا دعوته . فما زال يدافع عن نفسه دفاع الضيف للاقوياء والفقير للاغنياء ، ولا تضر له الا أنه الحق بين الباطل ، والرشد في ظلمات الضاليل ، حتى ظفر بالعزة ، وتمزق بالامة ، وقد وطئ أهل الجزيرة أقوام من اديان أخر كانت تدعو اليها وكانت لهم ملوك وعزة وسلاطان وحملوا الناس على عقائدهم بأنواع من المكرد ومع ذلك لم يبلغ هم السعي نجاحا ، ولا أنالهم القهر قلاحاً

ضم الاسلام سكان القفار العربية الى وحدة لم يعرفها تاريخهم ولم يهد لها  
 نظير في ماضيهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ابلى رسالته بأمر ربه الى من  
 جاور البلاد العربية من ملوك الفرس والرومان . فهزوا وامتنعوا وناصبوه وقومه الشره  
 وأخافوا السابلة وسيقوا الى المتاجر ، فغزاهم بنفسه . وبعث اليهم البعث في حياته .  
 وجري على سنته الأئمة من صحابته . طلبا للامن والافتح الدعوة . فاندفعوا في ضعفهم  
 وقهرهم يحملون الحق على أيديهم . وانما لوا به على تلك الامم في قوتها ومنتها ، وكثرة  
 وكثرة مددها ، واستكمال أمها ومددها . فظفروا منها بما هو معلوم . وكانوا متي وضمت  
 الحرب أوزارها واستقر السلطان لفتح عطفوا على المغلوبين بالرفق واللين ، وأباحوا لهم البقاء  
 على اديانهم وإقامة شعائرهم . بن مطمئنين ، ونشروا حياتهم عليهم بمنعوتهم بما يمنعون منه  
 أهلهم وأموالهم ، وفرضوا عليهم كفا . ذلك جزأ قبيلا من مكاسبهم على شرائط معينة  
 كانت الملوك من غير المسلمين اذا فتحوا مملكة أنعموا جيشها الظافر بجيش من  
 الدعوة الى دينها ، يلجئون على الناس بيوتهم ويوشون بحالهم ليجلهم على دين  
 الظافر ، ويرهانهم القلبة ، وحتهم القوة ، ولم يقع ذلك لفتح من المسلمين ولم يهد في  
 تاريخ فتوح الاسلام أن كان له دعوة معروفة لهم رغبة ممتازة يأخذون على أنفسهم  
 العدل في شره . ويقفون مساهم على شقة تدبر بين غير المسلمين ، بل كان المسلمون  
 يكتفون بخيانة من عداهم ومجانهم في المملكات وشهد العالم أنه أن الاسلام  
 كان بعد مجاهدة المغلوبين فضلا واحسانا عدا ما كان مداهم الارو بورضة وضعفا  
 رفع الاسلام ما ثقل من الإتاوات ، ورد الاموال المسلوقة الى اربابها ، وانتزع  
 الحقوق من مغتصبها ووضع السواة في الحق عند التقاضي بين المسلم وغير المسلم .  
 بلغ أمر المسلمين فيما بعد أن لا يقبل اسلام من داخل فيه الا بين يدي قاض شرعي  
 باقرار من المسلم الجديد أنه أسلم بلا اكراه ولا رغبة في دنياه . وصل الامر في عهد  
 بعض الخلفاء الامويين أن كره عملهم دخول الناس في دين الاسلام لما رأوا أنه  
 ينقص من مبالغ الحرية ، وكان في حال أولئك الخلفاء مد عن سبيل الدين لا محالة ،  
 ولذلك أمر عمر بن عبد العزيز بتعزيز مثل أولئك العمل <sup>(١)</sup>

(١) شكك اليه عامله بمصر ذلك فتجابه « ان عمدا » من « بيت هاديا » ولم يبعث جوابا .

هرف خلفاء المسلمين ومولوكهم في كل زمان ما لبعض أهل الكتاب بل وغيرهم من المهارة في كثير من الاعمال فاستخدموهم وصعدوا بهم الى أعلى المناصب حتى كان منهم من تولى قيادة الجيش في اسبانيا . اشتهرت حرية الاديان في بلاد الاسلام حتى هجر اليهود أوروبا فرارا منها بدنبهم الى بلاد الاندلس وغيرها

هذا ما كان من أمر المسلمين في معاملتهم لمن أطاعهم سيوفهم : لم يفعلوا شيئا سوى أنهم حملوا الى أولئك الاقوام كتاب الله وشريعته ، وألقوا بذلك بين أيديهم وتركوا الخيار لهم في القبول وهدمه ، ولم يقبلوا بينهم بدعوة ، ولم يستعملوا لآكرامهم عليه شيئا من القوة ، وما كان من الجزية لم يكن مما يثقل أداؤه على من ضربت عليه ، فما الذي أقبل بأهل الاديان المختلفة على الاسلام وأقنعهم أنه الحق دون ما كان لديهم حتى دخلوا فيه أفواجا ، وبذلوا في خدمته ، ما لم يبد له العرب أنفسهم ؟

ظهور الاسلام على ما كان في جزيرة العرب من ضروب العبادات الوثنية ، وغلبه على ما كان فيها من ردائل لاخلاق وقبحات الاعمال ، وسيره بسكانها على الجادة القويمة ، حقق لقراء الكتب الالهية السابقة أن ذلك هو وعد الله لبيته ابراهيم واسماعيل ، وتحقق استجابة دعاء تامليل ( ٢ : ١٢٩ ر بنا واهبث فيهم رسولا منهم ) وأن هذا الدين هو ما كانت تبشر به الانبياء أقواما من بعدهما ، فلم يجد أهل النصفة منهم سبيلا الى البقاء على العناد في مجاحدته فتقوه شاكرين ، وتركوا ما كان لهم بين قومهم صابرين ، أوقع ذلك من الريب في قلوب مقاديرهم ما حركهم الى النظر فيه ، فوجدوا لطفا ورحمة ، وخبرا ونعمة ، لا عقيدة ينفر منها العقل وهو رائد الايمان الصادق ، ولا عمل تضعف عن احتماله العاطفة البشرية وهي القاضية في قبول المصالح والمرافق ، رأوا أن الاسلام يرفع النفوس بشمور من اللاهوت يكاد يملأ بها عن العالم السفلي ويلحقها باللكوت الاعلى ، ويدعوها الى احياء ذاك الشعور بخمس صلوات في اليوم ، وهو مع ذلك لا يمنع من التمتع بالطيبات ، ولا يفرض من الرياضات وضروب الزهادة ما يشق على الفطرة البشرية فتحشمه ، ويعبر برضا الله ونيل ثوابه حتى في توبة البدن حقه ، متى حسنت النية وخلعت "سريرة" ، فاذا نزلت شهوة أو

غلب هوى كان الغفران الالهي ينتظره متى حصلت التوبة ، وكلمات الاوبة ، تبدت لهم سداجة الدين عند ما قرؤوا القرآن ونظروا في سيرة الطاهرين من حاله اليهم ، وظهر لهم الفرق بين ما لا سبيل الى فهمه ، وما تكفي جولة نظر في الوصول الى حله ، ( \* ) فتراموا اليه خفافا من ثقل ما كانوا عليه

كانت الام تطالب عقلا في دين فواقها ، وتنطلق الى عدل في ايمان فأتاها ، فما الذي يحجم بها عن المسارعة الى طلبتها ، والمبادرة الى رغبيتها ؟ كانت الشعوب تنثن من ضروب الامتياز التي رفعت بعض الطبقات على بعض بغير حق ، وكان من حكمها أن لا يقام وزن لشؤون الاذنين ، متى عرضت دونها شهوات الاعلين ، فجاء دين محمد لقوق ، وبسوي بين جميع الطبقات في احترام النفس والدين والمرضى والمال ، ويسوغ لامرأة فقيرة غير مسلمة أن تأتى ببيع بيت صغير بأية قيمة لامير عظيم مطلق السلطان في قطر كبير ، وما كان يريد له نفسه ولكن ايوسع به مسجدا ، فلما اعتقد العزيمة على أخذه ، تم دفع أضعاف قيمته رفعت الشكرى الى الخليفة فورد أمره ببرد بيتها اليها مع لوم لامير على ما كان منه ، عدل يسمح ايوردي أن يخاضع مثل علي بن أبي طالب أمام القاضي وهو من علم من هو ! ويستوقفه منه لا تقاضي الى أن قضى الحق بينهما ، هذا وما سبق بيانه مما جاء به الاسلام هو الذي حبيه الى من كانوا أعداءه ، ورد اليه أهواؤهم حتى صاروا أنصاره وأولياءه

غلب على المسلمين في كل زمن روح الاسلام فكان من خاتمهم المطف هلى من جاورهم من غيرهم ، ولم تستمر قلوبهم عداوة لمن خالفهم الا بعد أن يخرجهم الجار فهم كانوا يتعاملون بها من سواهم ، ثم لا يكون الا طائفا بجل ثم يرحل ، فذا نقطعت أسباب الشغب ، ترجعت القلوب الى سابق ما ألفت من اللين والمياسرة ، ومع ذلك بل وبنلة المسلمين عن الاسلام وخذلانهم له وسمي الكثير منهم في هدمه علم وبغير علم لم يقف الاسلام في انتشاره عند حد ، خصوصا في الصين وفي أفريقيا ولم يخل زمن من رؤية جموع كثيرة من مال مختلفة تنزع الى الاخذ بمقائده على بصيرة فيما تنزع اليه : لا سيف وراءها ولا دعي أمامها ، وإنما هو مجرد الاطلاع على ما أودعه ، مع قليل

من حركة الفتح في العلم بما شرعه، ومن هذا تعلم أن سرعة انتشار الدين الإسلامي وأقبال الناس على الاعتقاد به من كل أمة إنما كان لسهولة تعقله، وبسر أحكامه وعدالة شريعته، وبالجملة لأن فطر البشر تطالب ديناً وترتاد منه ما هو أخص بمصالحها وأقرب إلى قلوبها ومشاعرها، وأدعى إلى الطمأنينة في الدنيا والآخرة، ودين هذا شأنه يجد إلى القلوب منفذاً وإلى العقول مخصصاً بدون حاجة إلى دعاء ينفقون الأموال الكثيرة، والاقوات الطويلة، ويستكثرون من الوسائل، ونصيب الجبابل، لاسقاط النفوس فيه — هذا كان حال الاسلام في سداجته الاولى، وطهارته التي أنشأ الله عليها ولا يزال على جانب عظيم منها في بعض أطراف الارض الى اليوم

قال من لم يفهم ما قدمناه أو لم يرد أن يفهمه : ان الاسلام لم يطف على قلوب العالم بهذه السرعة الا بالسيف، فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقرآن بأحدى اليدين والسيف بالآخرى، يمرضون القرآن على المغلوب فإن لم يقبله فصل السيف ينتهوين حياته . سبحانه هذا بهتان عظيم ! ما قدمناه من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت ساطعهم هو ما تواترت به الاخبار تواتراً صحيحاً لا يقبل الريبة في جلته، وان وقع اختلاف في تفصيله، وإنما شهر المسلمون سيوفهم دفاعاً عن أنفسهم، وكفاً للمدوان عنهم، ثم كان الافتتاح بذلك من ضرورة الملك، ولم يكن من المسلمين مع غيرهم الا أنهم جاوروهم وأجاروهم، فكان الجوار طريق العلم بالاسلام، وكانت الحاجة لمصالح العقل والعمل داعية الانتقال اليه

لو كان السيف ينشر ديناً فقد عمل في الرقاب للاكراه على الدين والالزام به مهدداً كل أمة لم تقبله بالابادة والمحو من سطح البسيطة، مع كثرة الجيوش ووفرة العدد وبلوغ القوة أسمى درجة كانت تمكن لها، وابتداء ذلك العمل قبل ظهور الاسلام بثلاثة قرون كاملة واستمر في شدته بمدحجي الاسلام سبعة أجيال أو يزيد، فذلك عشرة قرون كاملة لم يباغ فيها السيف من كسب عقائد البشر مبلغ الاسلام في أقل من قرن. هذا ولم يكن السيف وحده، بل كان الحسام لا يتقدم خطوة الا والدعاة من خلفه، يقولون ما يشاءون تحت حمايته، مع غيرة تفيض من الافئدة، وفصاحة تندفق عن لسانه، أموال تطلب أبواب المتضيقين، ان في ذلك لايات للعقبة،

جلت حكمة الله في أمر هذا الدين: سلسيل حياة نبع في التفار العربية، أبعد بلاد الله عن المدنية، فاض حتى شملها فجمع شملها فأحياها حياة شامية مليحة، علاهده حتى لا يتفرق بمالك كانت تفاخر أهل السماء في رفعتها، وتعلو أهل الأرض بمدنيتها، زائل هديره على لينة ما كان لا تتعجر من الأرواح، فانشقت عن مكثون معر الأية فيها، قالوا كان لا يملو من غلب ( بالتحريك ) فلما تلك سنة الله في الماتق لا تزال المصارعة بين الماتق والباطل والرشد والنفي قائمة في هذا العالم إلى أن يقضي الله قضاه فيه، إذا ساق الله ريبا إلى أرض جعدة ليحيي منها، ويتبع غلتها، وينهي السب فيها، أفية من قدره أن أتى في طريقه على عقبة فعلاها، أو يبت رفيع العباد فهو به ١

تمام الاسلام على الديار التي بلغها أهل فلم يكن بين أهل تلك الديار وبينه إلا أن يسموا كلام الله وبيعة يهود، واشتغل المسلمون بعضهم ببعض زمانا، وانحرفوا عن طريق الدين أزمانا، فرقت رقة القائد خذله الانصار وكاد ينحزح إلى ما وراءه، لكن الله بالغ أمره، فأنحدرت إلى ديار المسلمين أمم من التتار يقودها جنكيز خان، وفعلوا بالمسلمين الأفاعيل، وكانوا وثقين جاؤا لمحض الغلبة والسلب والنهب، ولم يلبث أن اتخذوا الاسلام ديناً، وحلوه إلى أقوامهم فمهم منه ماعم غيرهم: جاءوا لثقتهم، فصاروا بملكتهم

حل الغرب على الشرق حملة واحدة لم يبق ملك من ملوكه ولا شعب من شموه إلا اشترك فيها، واستمرت المبادات بين الغربيين والشرقيين أكثر من مائتي سنة جمع فيها الغربيين من القبرة والحمية للدين ما لم يسبق لهم من قبل، وجيشوا من الجند وأعدوا من القوة ما بلغت طاقته، وذهفوا إلى ديار المسلمين، وكانت فيهم بقية من روح الدين، فغلب الغربيون على كثير من البلاد الاسلامية وانتهت تلك الحروب الجارفة باجلائهم عنها، لم جاءوا وبماذا رجعوا؟ ظفر رؤساء الدين في الغرب، بأثارة شموهم ليبدوا ما يشاءون من سكان الشرق، أو يستولي سلطان تلك الشعوب على ما يمتقدون لانفسهم الحق في الاستيلاء عليه من البلاد الاسلامية: جاء من الملوك والامراء وذوي الثروة وعلية الناس جم غفير، وجاء عن دولهم من



الطبقات ما قدره بالملايين ، استقر المقام الكثير من هؤلاء في أرض المسامين ، وكانت قترات تنطق فيها نار الغضب وتثوب العقول الى سكينتها تنظر في أحوال المجاردين ، وتلتقط من أفكار الخوطين ، وتنقل بما ترى وما تسمع ، فتثبت أن المبالغات التي أطاشت الاسلام ، وجنمت الآلام ، لم تصب مستقر الحقيقة ، ثم وجدت حرية في دين ، وعلماً وشرعاً وصنعة مع كل في يقين ، وتعلمت أن حرية الفكر وسعة العلم من وسائل الآمان لا من العوادي عليه ، ثم جمعت من الآداب ما شاء الله وانطلقت الى بلادها ، قريبة العين بما فهمته من جلادها ، هذا الى ما كتبه الى قمار من أطراف الممالك الى بلاد الاندلس بمخالطة حكامها وأدبائها ، ثم عادوا به الى شعوبهم ليذيقوهم خلاوة ما كسبوا ، وأخذت الأفكار من ذلك العهد ترسل ، والرغبة في العلم تترايد بين الغربيين ، ونهضت الأمم لقطع سلاسل التقليد ، وزعت العرائم الى قيود سلطان زعماء الدين ، والاختد على أيديهم فيما تجارزوا فيه وصاياه ، وحرقوا في مناه ، ولم يكن بعد ذلك الا قليل من الزمن حتى ظهرت طائفة منهم تدعو الى الإصلاح والرجوع بالدين الى مبداجته ، وجاءت في اصلاحها بما لا يبعد عن الاسلام الا قليلا ، بل ذهب بعض طوائف الإصلاح في العقائد الى ما يتفق مع عقيدة الاسلام الا في التصديق برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وان ما هم عليه انما هو دينه بخلاف عنه اسما ولا يختلف معنى الا في صورة العبادة لا غير .

ثم أخذت أم أوربا تمك من أسرها ، وتصلح من شؤونها ، حتى استقامت أمور دنياها على مثل مادعا اليه الاسلام ، غافلة عن قائدها ، لاهية عن مرشدها ، وتقررت أصول المدنية الحاضرة ، التي تفاخر بها الاجيال المتأخرة ما سبقها من أهل الأزمان الغابرة ، - هذا طلل من وابله أصاب أرضا قابلة فاهتزت وربت وأنبثت من كل زوج بهيج ، جاء القوم ليبدوا ، فاستفادوا وعادوا ليفيدوا ، ظن الرؤساء ان في إجابة شعوبهم شفاء خفتهم ، وتقوية ركنهم ، فبادوا بوضوح شأنهم ، وضعف سلطانهم ، وما يبنوا في شأن الاسلام - ويعرفه كل من تفتت فيه - قد ظفروا به كثير من أهل النظر في بلاد الغرب فرفوا له حقه ، واعترفوا أنه كان أكبر اساندهم فيما هم فيه اليوم ، والى الله عاقبة الامور

### ﴿ ابراد سهل الايراد ﴾

يقول قائلون اذا كان الاسلام انما جاء لدعوة المختلفين الى الاتفاق وقال كتابه  
 ٦٩ : ١٥٩ ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء . فما بال الملة  
 الاسلامية قد مرقتها المشارب ، وفرقت بين طوائفها المذاهب ؟ اذا كان الاسلام  
 دينا فاما بال المسلمين غددوا ؟ اذا كان موليا وجه العبد وجهه الذي خلق السموات  
 والارض ، فما بال جمهورهم يولون وجوههم من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا يستطيع  
 من دون الله شيئا ولا شرا ، وكادوا يعدون ذلك فضلا من فصول التوحيد ؟ اذا كان  
 اول دين خاطب العقل ودعا الى النظر في الاكوان ، وأطلق له العنان يحول في  
 مآثرها بما يشاء الامكان ، ولم يشترط عليه في ذلك سوى المحافظة على عقد الايمان ،  
 فما بالهم تنعموا باليسير ، وكثير منهم أغلق على نفسه باب العلم ، ظنا منه أنه قد برضى  
 الله بالجهل ، وانغلق الخلق فيما أبدع من محكم الصنع ؟ — ما بالهم وقد كانوا رسل  
 المهية أصبحوا اليوم وهم يتسمونها ولا يمجّدونها ؟ ما بالهم بعد أن كانوا قدوة في الجد  
 والعمل ، أصبحوا مثالا في التعمود والكسل ؟ — ما هذا الذي ألمق المسجون بدينهم  
 وكتاب الله بينهم يقيم ، ميزان القسط بين ما ابتدعوه ، وبين ما دعاهم اليه فتركوه ؟  
 — اذا كان الاسلام في قرينه من القول والقلب على ما بينت ، فما باله اليوم على رأي  
 القوم تقصر دون الوصول اليه يد المتناول ؟ اذا كان الاسلام يدعو الى البصيرة فيه ، فما  
 بال قراء القرآن لا يقرؤنه الا تغنيا ، ورجال العلم بالدين لا يعرفه اظليم الانظيا ؟ —  
 اذا كان الاسلام يمنح العقل والارادة شرف الاستقلال ، فما بالهم شدوها الى  
 ألال أي أهلال ؟ — اذا كان قد أقام قواعد العدل ، فما بال أغلب حكامهم يضرب  
 بهم المثل في الظلم ؟ — اذا كان الدين في تشوف الى حرية الارقاء ، فما بالهم قضوا قرونا  
 في استبداد الاحرار — اذا كان الاسلام يعد من أركانه - نظم اليهود والصدق والوفاء ،  
 فما بالهم في فاض بينهم القدر والكذب والزور والافتراء ؟ — اذا كان الاسلام يحظر  
 الغلبة ، ويحرم المداينة ، ويوعد على الغش بأن الغش ليس من أهله ، فما بالهم  
 يحتالون حتى على الله وشرعه وأوليائه ؟ — اذا كان قد حرم الفواحش ما ظهر منها

وما بطن ، فما هذا الذي نراه بينهم في السر والعلن ، والنفس والبدن ؟  
 إذا كان قد صرح بأن الدين الصحيحة لله ولرسوله وللمؤمنين خاصتهم وعامتهم ،  
 وأن الإنسان أقي خسر ، إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا  
 بالسبر ، وأنهم إن لم يأمرُوا بالمعروف وينهَوْا عن المنكر ساط عليهم شرارهم فيدعو  
 خيارهم فلا يستجاب لهم ، وشدد في ذلك بما لم يشدد في غيره ، فإياهم لا يتناصحون ولا  
 يتواصون بحق ، ولا يتصدون بصبر ، ولا يتناصحون في خير ولا شر ، بل ترك كل راحة ،  
 وأنفى حبله على غاربه ، فماشوا أفذاذا ، وصاروا في أعمالهم أفرادا ، لا يحسن أحدهم بما  
 يكون من عمل أخيه ، كأنه ليس منه ، وكأن لم نجمة معه صلاة ، ولم نضمة اليه وشيعة ؟

ما بال الأبناء ، يقتلون الآباء ، وما بال البنات ، يعقن الأمهات ؟ أين وشائج  
 الرحمة ؟ أين عاطفة الرحم على القريب ؟ أين الحق الذي فرض في أموال الأغنياء  
 للمفقر ، وقد أصبح الأغنياء يسلمون ما بقي في أيدي أهل البائس ؟

قبس من الإسلام أضواء الغرب كما تقول ، وضوءه الأعظم وشموه الكبرى في  
 المشرق وأهله في ظلمات لا يبصرون ، أصبح هذا في عقل ، أو عهد في نقل ؟ ألم نر  
 إلى الذين تدوقوا من العلم شيئا وهم من أهل هذا الدين أول ما يعلق بأوهام أكثرهم  
 أن عتده خرافات ، وقواعده أحكامه ترهات ، ويجدون لذتهم في التشبه  
 بالمستشرقين ممن سمو أنفسهم أحرار الأفكار ، وبمبدأ الانظار - وإلى الذين قصرُوا  
 همهم على تصفح أوراق من كتبه ، ووسموا أنفسهم بأنهم حفاظ أحكامه والقوام على  
 شرائعه ، كيف يجافون علوم النظر ويعززون بها ، ويرون العمل فيها عينا في الدين  
 والدنيا ، ويفتخر الكثير منهم بجملها ، كأنه في ذلك قد هجر منكرا وترفع عن دنبة ؟  
 فن وقف على باب العلم من المسلمين يجد دينه كالتوب الخفاق يستحي أن يظهر به  
 بين الناس ، ومن غرته نفسه بأنه على شيء من الدين وأنه مستمك بمقائده ، يرى  
 العقل جنة ، والعلم ظنة ، أليس في هذا ما يشهد الله وملائكته والناس أجمعين ، على  
 أن لا وفاء بين العلم والعقل وهذا الدين ؟

## ﴿ الجواب ﴾

ربما لم يبلغ الوصف لما عليه المسلمون اليوم بل من عدة أجيال ، وربما كان ما جاء في الأبرار قليلا من كثير ، وقد وصف الشيخ الغزالي رحمه الله وأن الحاج وغيرهما من أهل البحر في الدين ما كان عليه من لموزماتهم عامتهم ونظامتهم بما حوته إبادات ، ولكن قد أتيت في خاصة الدين الإسلامي بما يكفي للاعتراف به بمجرد تلاوة القرآن مع التدقيق في فهم معانيه ، وحملها على ما فهمه أولئك الذين أنزل فيهم وعمل به بينهم ، ويكفي في الاعتراف بما ذكرته من جميل أثره قراءة ورقات في التاريخ على ما كتبه محتقوا الإسلام من مفسوئ سائر الأمم ، فذلك هو الإسلام . وقد أدركنا أن الدين هدى وعقل من أحسن في استعماله والاخذ بما أرشد إليه من السعادة ما وعد الله على اتباعه ، وقد جرب علاج الاجتماع الإنساني بهذا الدواء فظهر نجاحه ظهورا لا يستطيع معه إلا نكرا ، ولا الأصم إعرضا ، وغاية ما قيل في الأبرار أن أعطى الطبيب المريض دواء فصاح المريض وانقلب الطبيب بالمرض الذي كان يميل للمعالجة ، وهو يتجرع القصص من آلامه والدواء في يده وهو لا يتناولها ، وكثير من يعود دونه ، أريانة فون منه ويشمتون لمريضته ، يتناولون من ذهاب الدواء في أفن من مثل مرضه ، وهو في بأس من حياته ، ينظر الموت أو تبدل سنة الله في شفاء أمثاله . كلامنا اليوم في الدين الإسلامي وحاله على ما بينا . أما المسلمون وقد أصبحوا يسبرهم حجة على دينهم فلا كلام لفهمهم الآن ، وسيكون الكلام عنهم في كفتاب آخر إن شاء الله .

[ المنار ] نعم الأستاذ الامام رحمه الله في هذا السؤال والجواب جملة مساوي المسلمين الخالفة لهدى الإسلام . بين فيها كتابات مجازته المفصلة في رسالة التوحيد بعض التصيل ، وورد بيان تفصيل هذه المساوي في كذب آخر ولكنه لم يوفق الكتابه ، على أنه جاء في كتاب ( الإسلام والعمرانية مع العلم والحياة ) بكثير مما أراد من ذلك

## مستقبل سورية وسائر البلاد العربية<sup>(١)</sup>

(٥)

خطبة موسيو اتفاق سنتي ١٩١٦ و ١٩١٧

خطبة موسيو بيكو في دمشق

التي موسيو بيكو معتمد فرنسا السامي في سورية هذه الخطبة في حفلة أعدت له ولزميله  
السر مارك سيكس في النادي العربي بدمشق ونشرت جرائدها ترجمتها بقلم المصطفى  
في عدد ٢٣ ربيع الآخر - ٢٥ يناير (ك ٢) الماضي عن «المقتبس» الدمشقية وهذا نصها:

أيها السادة

لم أكن أنتظر بعد أن قضيت أياما عديدة وساعات كثيرة في السفر على متون  
القطارات والسيارات أن أصل الى دمشق فأشهد هذه الحفلة الجميلة التي ضمت خير  
الرجال والشبان بيد أني لم أستغرب هذا الامر من صديقي السر مارك سايكس الذي  
عودني ان يفاخني بهكذا حفلات مستغنا هذه القرمة التي سنحت لاهني الحكومة  
العربية بما ناله من الاستقلال الذي جاهدت الامة العربية وقاوت في سبيله

انضمت الحكومة العربية الى الحلفاء زمن الحرب وقاوت معهم لكونها عرفت  
قدسية المبدأ الذي يقاتلون عنه فهي بعملها هذا تستحق الشكر وانني باسم فرنسا  
أشكر الامة العربية والحكومة العربية لجهادها

انتهى دور الحرب ودخلنا في دور جديد دور العمل والاجتهاد ولا أظن ان  
الدور الجديد يقل في خطورة شأنه عن دور الحرب خصوصا وان أعداءنا واعدائكم  
لا يزالون موجودين فلذلك يجب ان نكون متيقنين متحدين

أخذت برقية بالامس من فرنسا جاء فيها ان الامير فيصل قابل المسيو كلنصو

مقابلة طريقه انتهت باتفاقهما على جميع المبادئ والآراء ولم يوجد بينهما أثر من آثار الاختلاف

انحدنا زمن الحرب وعلمنا مآل الوصول الى النتيجة فلذلك يجب أن لا يكون انحدانا وقتيا بل ثابتا وطيداً لتتال الامة العربية نعمة انماها وتقطع مع دول الحلفاء الدتبات ويكون مبدأ نحدنها ورقيا

انا نرى في الزمن الحاضر زمن المذاكرات الصالحة كثيرا من الاعداء ونصادفهم أينما حللنا وذهبنا

ان هؤلاء الاعداء أتراك يعملون للمصلحة التركية وقد شاهدناهم يعملون أعظم الاعمال في أوربة عدي انا والسيرمارك سايكس

شاهدناهم في دار نظارة الخارجية يقولون للفرنسيين لا تؤمنوا للعرب ولا تصدقوهم ولا تظنوا منهم ان يؤمنوا بحكومة وسد مناهم يقولون الانكاز لا تتفقوا مع الفرنسيين ولا تمدوا يدهم اليهم ولا تساعدوا العرب — فلذلك يجب أن نعرف هؤلاء الدسائين فيما يتكلمون به

قال أحد الخطباء انا الآن في دور جديد وعلينا واجبات جمة . لقد صدق أيها السادة فان الامم التي كاتحت مع العرب للوصول الى هذه النتيجة نتيجة الظفر الشامي قد ولد فيها فكر جديد وشعور جديد لم يكونا لها من قبل — ذلك الشعور شعور الاستقلال والحرية للامم

يجب أن تقاوموا كل من يخالف هذا المبدأ ان كان تاجرا يعمل لرواج سلعته أو صحافيا يشتغل بترويج صحيفته، وان قد كوا كل المصاعب والعقبات التي تحول دون اتفاق الشعوب العربية أي كل من ينطق بالعربية، لان الاديان لانكون مانعة للانحداد ولا تسموا للمفسدين الذين يحاولون تفريق وحدتكم وكنسكم

ان فرنسا لم تخصص غمار هذه الحرب لصد عادية الالمان عن بلادها فقط بل لتأييد مبدأ الحرية والاستقلال ولترى كل أمة تعيش متمتعة بالاستقلال وان يكون لها الحق باختيار طريقة الحكم الذي يريد

التحاب مطلوب وخصوصا بين الامم التي حاربت جنبا للجنب، وان فرنسا

لا نميل قط الى الرجل الذي يأتيها ويقول لها اني احبك أكثر من وطني — لانه منافق لا يعرف أن يحب قترده وتقول له اذهب وحب وطاك أولا — وان أعظم سرور لفرنسا هو أن ترى الامة العربية متحدة متفقة والحكومة العربية مستقلة وانها أي فرنسا مستعدة لمساعدتها . واذا كانت أوروبا فرنسا ان تساعد الحكومة العربية فهي مستعدة لايفاتها باخلاص ويسرنا ان نرى الحكومة والامة العربية ناجحة نامية باذن الله . اه

### خطبة السير مارك سيكس في دمشق

والقى السير مارك سيكس في تلك الحفلة نفسها وقد نقل المقطع ترجمتها في عدد ٢٥ ربيع الآخر ٢٧ يناير عن جريدة البلاغ البروتية الغراء وهو  
باسمادة الحاكم وباحضرات المجتمعين: سأتكلم بصعوبة هذه الليلة فقد سمعت  
أمرين أوقماني في الاضطراب فالامر الأول اني سمعت أحد الخطباء يقص على  
حضراتكم تاريخ حياتي ويظهر انه حفظ شيئا منه حتى خشيت أن يتكلم عن  
صديثاتي ولكنني أقول بكل ارتياح ان معلوماته كانت قاصرة من هذه الجهة. والامر  
الذي أخرج مركزي ذكره اني طفت البلاد العربية التي تبلغ مساحتها ٧٠٠٠ ميل  
ولا أفدر أن أخطبكم باللغة العربية . ووصفني خطيب آخر بالبطل الساكت وهذا  
الوصف جيد ومطابق جدا اذا كان موجهاً لقائد عسكري ولا يكون مطابقا اذا انت  
به أحد السياسيين لان السياسي متكلم بالعلم

لا أفد الشرق بهذا الكلام وانني أريد أن اتقي عليكم أمرا هذه الليلة :  
ان يومكم هذا يوم مشهود اذ سيفتح فيه مؤتمر الصلح ( على ما أظن ) الذي  
مستقر فيه أعمال مهمة وتدير فيه شؤون الكون لمدة قرنين

منذ أربع سنين والحرب العامة قتلت كوار العالم ومشاهيرهم وانا نخون عهد  
أخواننا الذين ذهبوا ضحايا — ولا نضربهم بقلوبهم — ٦ ملايين — اذا لم  
نعمل تودة. لا فرق هندي في المحلات والاماكن التي اقربهم حتمهم فالنتيجة واحدة  
وهي مفارقةهم هذا العالم سواء قضى الفرنسيون فرنسا أو قضى البريطانيون في فلندرا أو في  
العراق أو في هذه البلاد بلادكم . أو قضى ذلك البحري الذي كان يقطع أجواز

البحار وهو أهزل من السلاح يحمل الميرة الى المحاربين في أنحاء المعمورة... في البر أو البحر، أو من رجلكم الذين جاهدوا في سبيلكم، أو كانوا من النساء والاولاد الذين أخرجوا من ديارهم في المدينة المنورة وأرمينية متغيين وقتلوا في الصحراء... فان كل واحد من هؤلاء مات بسبب واحد ولغاية واحدة. وهبنا أن نستقد أن هؤلاء الأبرياء لم يكرنوا سوى نتيجة التمدد الذي ماتوا في سبيله وهو أن الشعوب المظلمة تبرد أيامها وأن العالم ينال سلاما دائما - تلك هي الغاية العظمى التي ماتوا لاجلها ولأت الآن الى تشريح أقسام هذه الغاية ومنها ما هو أمامنا

هذه مدينتكم دمشق التي كانت مطلع النور في الزمن الماضي أصبحت متأخرة خربة، وبعبارة أخرى منقرضة، وهذا المكان ربما كان ملك أحد أولئك لا قوام الذين غلبوا أنفسهم. وإذا نظرنا الى هذه البلاد نظرة عامة لا نرى سوى خرائب ونشاهد آثار الحكم الجائر خلال ٤٠٠ سنة تحكم فيها الاتراك. وإذا أمنا النظر أكثر من ذلك نجد شيئا آخر لم يتمكن التركي نفسه من تخريبه

ان هذا الميل الطبيعي الى الاتجار والاستثمار الذي بنى تدمر - والشجاعة والحكمة اللتين اتصف بهما العرب - وتلك الصفات صفات الشجاعة والاقدام التي كانت ملازمة لخالد بن الوليد لا تزال للجندي العربي، وان الرجولية والشهامة التي اتصف بها صلاح الدين لا تزال للعرب

ان الميل الى الشعور والآداب الذي أوجد الشعر القديم وكان الباعث على وضع كتب التصوير والنقوش التي تعلمناها نحن منكم لا تزال موجودة عنكم، وان الميل الى العلم الذي شيدت أركانه في بغداد وقرطبة والذي قلناه نحن الاوربيين عنكم لا يزال لكم

ان الطبيعة قد وهبتكم هذه الهبات التي فطرتم عليها فلا التركي ولا المبريت ولا الشيطان يستطيع نزعها منكم

والآن أنتقل الى الامر الآخر. ان هذه الهبات موجودة لديكم أولا وآخرا فان العرب هم الذين أفاضوا روح التمدن على العالم كله ونشروا ضياء العلم الساطع، ولكن وبالسوء الحظ ان زمن النور الذي انبثق من جانب العرب كان قصيرا المدى



دققوا في التاريخ وادأوا أسفاره تخبركم أن الممالك العربية كانت قصيرة الأعمار  
لم يند زمن ملكها طويلا فلم يمد الهاشميون ولا الأمويون ولا العباسيون أكثر من  
قرن أو قرنين وتأملوا أن هرون الرشيد ذلك الخليفة الذي مات حاكما لجميع البلدان  
... قد آباد ولاء ذلك الملك العظيم، فليكن أن تحاذروا الوقوع في مثل هذا الأمر  
ولا تدعوا أن همتكم تكون قصيرة العمر

إن فيكم السابق كان مثل ينبوع ماء عذب تفجر في الصحراء فوق أرض  
رملية صخرية فلم يمس عليه قليل حتى أنبت أزهارا ونباتات ثم حلت الغزالة فأحرق  
تلك الأزهار وعادت تلك القنار الى حالها وهذا كان خطوكم العظيم

في رأيكم شارة سوداء فلنكن هذه الشارة رمزا يذكركم بالماضي ويحذركم من  
الوقوع فيه ويدعوكم للاجتماع والاتحاد، فدفاكم ٤٠٠ سنة قضيتوها في الظلم  
والاستبداد. لقد مضى هذا الدور والحمد لله فقابلوا المستقبل بثبات وعزم وشجاعة  
وانظروا الى باطن الأرض وتأملوها واستخرجوا كنوزها ومخبئاتها

أنظروا الى اقصى انظروا الى كثرة وفيات لا طئال انظروا الى هذه الطرقات  
الخرابة انظروا الى هذه العاصمة المظلمة والى أمة حال وصلت من الخراب مع انها  
ربما كانت اقوى مدينة في العالم

إذا أحببتكم احياء هذه الاراضي فهي تحتاج الى جميع قواكم وقواتنا نحن الحائز  
أيضا انحيا حياة طيبة سميدة طويلة لا قصيرة تتجاوز المائة أو المائتين أو الثلاثمائة  
قرن [ كذا وامل أصله سنة ] وأرجوكم بعد ذلك ان تضيوا تفنكم في أمر واحد  
هذا الأمر هو الفكر الجديد الذي انتشر في أوروبا

اهلوا جيدا ان السياسة الأوروبية قد تغيرت نحو الشرق وان السياسة السرية  
والاستعدادات الحربية التي قادت أوروبا الى هذه الحرب الطاحنة قد ذهب زمنها  
وانه توجد روح جديدة تنتشر في أوروبا، وان الأوروبيين لا يفكرون في توسيع ملكهم  
بل في تمدن الأمم الذين حاربوا لاستقلالهم

وأرجو منكم قبل الجلوس أن تفكروا جيدا في مستقبل أبنائكم الذين لم يولدوا  
بعد، وفي أجدادكم الذين ماتوا من قبل والسلام عليكم . اه

## ﴿ خطابا بيكو وسايكس في حلب ﴾

زار علي رضا باشا الركابي الحاكم العسكري للشام والمسيحي جورج بيكو مندوب فرنسا والسركس سايكس مندوب تركيا مدينة حلب فأقام نادي العرب - مجلة اكرام المسيحيين جورج بيكو ممثل حكومة فرنسا احضرها الشريف زاهر والحاكم العسكري العام ورجال الحكومة العربية وتشير من ممثلي دول الحلفاء وجمع من العلماء والادباء والرؤساء الروحانيين والاعيان فابتدأ الكلام رئيس النادي مرحبا بالقوم وتلاه أحد افندي الابري فالتقى خطابا بديما ثم خطب بالافرنسية يوسف افندي سركيس ووضعه بعده مسيو جورج بيكو واقام خطابا بالافرنسية عربيه أمين افندي غريب جاءه خلاصته : (١)

## خطبة مسيو بيكو

حضرة الحكم العام وأهبا السادة

أشكركم كثيرا لانكم سمحتم لي اليوم بأن آتي وأحمل سلام فرنسا الطاهرة الى ممثلي الحكومة العربية العظيمة اذ ليس لنا بهجة في هذا الظفر أعظم من رؤية مثل هذا المحفل فهو بداية عمل كريم نتج عن الحرب هو انتهاء الاستبداد التركي وتقرير الحرية لشعب عظيم يديره رجال شمام

كل يعلم ماهي الاسباب التي جعلت هذه الحرب حربا خاصة بفرنسا اذ قد كان منذ سبع وأربعين سنة في جنبنا جرح غير مندمل وكان لا بد لنا من الانتقام ولكن كنا نجتنب الحروب اشدة هولاء على الانسانية فلما جاء اليوم الذي نجحت به القوى البربرية في العالم اضطررنا الى محالفة قوى التمدن ابقاء عليه من الشر المحقق به فانضمت اليها انكلترا ثم العرب ثم ايطاليا ثم أميركا وبغية كل منهم الوصول الى يوم يأمن فيه كل شعب على حريته واستقلاله (تصفيق حاد)

لا شيء يرضي فرنسا وبسررها كرؤيتها حكومة نشأت بالامس وأخذت تتقدم وترتقي يوما بعد يوم في هذه الاماكن المنحجرة من الاستعباد وغدا مع تمام

(١) - عنوان من عدد ٢٨ ربيع الآخر الماضي ٣٠ يناير (٢٥) من جريدة الاهرام

الصالح لا بد أن يزول الحكم العسكري الذي ترونه اليوم مع مناطقة الحاضرة التي اقتضتها ضرورات الحرب فيطل عليكم نور يوم جديد وعظيم فليوحد العرب جميعا كاهنهم ومسايعهم من حلب حتى أقاصي الصحراء وليبذلوا كل شقاق مهما اختلفت عقائدهم أو عاداتهم وليبذلوا ما يوسعهم من الاقدام امام هذه الغاية المنشودة

«حاربت فرنسا أربع سنوات توصلنا للنتيجة التي نراها الآن ولها الطالع الاسعد بأن ترى الحكومة العربية شديدة الازر محترمة من الجميع وتحمل بالاتفاق التبادل جميع المسائل التي يشكها عمران سورية وحرية اتصالها بالبحر لان اتصالها بالبحر ضروري ولا بد لها منه (?) ولكن يجب عليكم يا رجال سوريا ومبتغلبها البراق أن توحدوا كلمتكم لتبلغوا هذا النجاح اذ أنكم محاطون بالاعداء الذين رأيتهم أنا والسير مارك سايكس حيث كنا نجوسر بمحبة وكم أمام أوربا فكانوا يتذرعون لاحباط مساعيها متابعين بزي الاصدقاء فما آوا الا بالفشل اذ صممت الحليقتان على الاعتراف بحكومة عربية كبيرة مستقلة» اهـ

### خطبة السير مارك سيكس بحلب

وبعض بعده السير مارك سايكس فقال :

«أيها السادة الكرام والمسبوج جرج يكو المحترم: أنكم اليوم وأنامرتاح الضمير اذ حزت الانتخاب في مجلس الامة فأصبحت قدرا على انعام العمل الذي زاو له من أجالكم طرق مساهمكم الآن ما قاله المسير جورج يكو وأزیده تأكيدا انه قل أن يشتغل انسان كما اشتغل هو في معاونة المبدأ العربي وقد ظهرت نتائجه جليلة

«تذكرون ماهي الايام السوداء التي اضطررنا لاجتياز مراحلها فان الايام السعيدة التي نحن فيها الآن لا تنسينا مكاره تلك الايام ومتاعبها التي كان يشا طر في مضضها المسير يكو الذي لم يقنط قط من نجاح المبدأ العربي رغم ما كنا نلاقه من المراقيل الجمة وأهول بها من عراقيل لان العدو إذ ذلك المانيا وجيشها الجرار الذي هو اكثر جيوش العالم انتظاما

«كانت بريطانيا سيدة البحار وما كان يخطر على بالها ما كانت تدبره لها عدوتها المانيا من المكاييد البحرية الا وهي الغواصات

ان المدو الذي كنا نصادمه هو ذلك التادر ذو المظلة والجبروت ( المانيا )  
فن ذا الذي يستطيع أن يقول سواء كان انكليزيا أو عربيا أو فرنسيا أو ايطاليا  
أو أميركا أنا الذي أنزلت المانيا من حائق عظمتها وضربت خزوانة كبرياتها .  
لا يستطيع أحد أن يدعي هذه الدعوى وانه لم يقرها الا الله وحده . ان القدرة  
الالهية التي منحتنا مبة النصر العظيمة تأمرنا بالمحافظة عليها والانتباه كيف يقتضي  
أن نستفيد منها لاننا اذا أسأنا استعمالها فهي تستردنا

والآن أريد أن أقدم كلمة على سبيل النصيحة لكافة الحاضرين هنا من  
يتكلم بالمرية وهي قبيحة ( اذا )

ومنها أنشد قصيدة لأحد شعراء الانكليز عنوانها ( اذا ) ضمت من الحكم  
الرائدة ما أصاح له الجمهور وقاله بالاستحسان . وعقب ذلك نهض توفيق افندي شامية  
والتقى خطابا بديعا وانفضت الحفلة والجذل باد على أسرة الح . ه ما في الاهرام

(٦)

## اقوال جرائد الحلفاء

رأي حكومة الحجاز

جاء في آخر مقالة افتتاحية طويلة نشرت في العدد ٢٤٠ من جريدة القبلة الذي  
صدر في مكة المكرمة يوم الخميس ١٥ ربيع الاول ما نصه :  
« وهامة طاما الاغري نفل ان في عدد ٩٠٣٨ الصادر بتاريخ ٢٦ صفر ١٣٣٧  
من تصريحات أم صحف العالم وإن كان حل الشعب البريطاني الذي أثبت فضله  
على العالم ومته على مجتمعه ولا حرج بمواقفه وثباته واقتداره السياسي والحربي والمالي  
امام أهوال صديقا هذه الاربع من حين نواياه وآماله وماتريده وثقة واعتماد على  
معاشر العرب بقرها من بحث ( . . . ) القديمة التي كانت ترمي الى تشديد تركيا  
وشد أزرها على أهدها وأخذنا نحول البحث عن بديل حر محل محل السلطة  
الديمانية البالية القديمة ومن هؤلاء الابدل الذين يحملون محل ترك العرب أماسونهم

فلسطين الجديدة وأرمينيا الجديدة)

« نرحب ونؤهل ونسهل بمن أنزلنا محل تقته ، وتوسمنا بالاهلية لمصادقته ، ولا ريب فن على مثل هذا يتنافس المتنافسون ، ولئله فليعمل العاملون

« الف الف أهلا وترحيبة وأضافا شكر لحسن الظن ، واتمنا لانجييه بما قل  
أعد أشياخ جامعتنا: أهالي صفيرا وحيتي كبراء ولكن نقول ان العرب اليوم هم  
كلاشبال أو أفراخ الشياطين والبازي المحتاجة لصيانة آياتها

« ومع هذا فستجدهم أيها الداهي الحسن الظن ان شاء الله تعالى من حيث  
تريد ، وترحم بعنايته بيت القصيد. فليكن في يعرب ما أوتيتوه من طموح الانظار  
اليكم ، وآمال أجل شعوب العالم فيكم ، فانظروا ماذا تأمرون بعد ما وصفكم ذلك الشعب  
بما وصف ، فأجيئوا داهي المكرمات ، وحققوا في نجاحكم التصورات ، وكونوا خير  
أمة أحييت مندرس من لم سؤدد أسلافنا لاس ، ولا نتم أرفع رأسى من أن تذكر  
له نجات التخاذل وموارد الانعاس ، أو نسيثوا بقولنا الظن وعكس القصد . وأيم  
الله انه الحق ، ونكرر ما أشرنا اليه في أعدادنا السابقة باننا ماشر الحجاز بين ولاشيء  
من الرياسة أو السيادة ان كانت في سوري أو في بني أو في حجازي ونحوه ، ولا  
يهمنا ورب الكعبة الا توليكم بلادكم كنولي الشعوب المحررة لبلادها . وان داء الشامي  
هو داء لماني وان في شقاء الآخر شقاء لدارل . وان ما يصبب أحدهما يصبب الآخر من  
خير أو عكسه . ومنى نطقهم في أن أبسط دليل على هذا قيام الحجازيين ونهضتهم وهم ولا  
شيء مما أصاب اخوتهم من الضيم الذي سادت بأنواعه الركب ان علمتم أنهم أدركو ان تلك  
الغاية الجليلة واغتنموا تلك الفرصة لتحلهم بجلالهم ، ون يتعمم بدعة العيش التي هم بها على  
مسلم من أنين المضطهدين من اخوانهم عار عظيم لا يغسله الادماهم وكان بفضل ما كان  
فلانتمقوا النتيجة ولا نهتدرو تلك لدماء الزكية والنفوس الالية ، اه كلام القبلية بحروفه  
[المنار] ان عبارة جريدة القبلية على - ما فيها من الغلط والمعاذلة - هريجة في

اتفاق حكومة الحجاز مع حكومتي الحليتين انكاثرة وفرنسة في أمر الولايات العربية  
الضمانية وأههما مسألة فلسطين الجديدة . ولكن جاء في جرائد الملقاء ولا سيما جريدتي  
الطمان والشمس كلام عن مذكرة لأمير فيصل التي قدمها لسنو عمر ما يجلي المقاصد كما ترى

## الدولة العربية القادمة (\*)

« هذا عنوان مقالة افتتاحية للتيبس في ٧ فبراير هرناها فيما يلي  
 « شهد فيصل الامير المجازي جلسة المؤتمر في باريس أمس وبسط قضية أمته  
 وبندر أن يكون بين المواضع التاريخية ما يحمله الجمهور ( في بريطانيا ) حمله للاريخ  
 العرب وما قد يكون لهم من الشأن كامة في المستقبل . وقد كان السير مرك ميكنس  
 أعظم رجال الدولة البريطانية اهتماماً بوصف البواش التي حلت البريطانيين هلى  
 تهديد العرب في حربهم الطويلة مع الترك  
 « ان الامبراطورية العربية القديمة التي كانت تمتد في أوج عزها من بغداد  
 الى قرطبة ( اعظم كذا في الاصل والعرب انما كانت تمتد من بلاد فارس الى قرطبة ) كانت  
 أفضل حكومة قامت بين الخطاط الامبراطورية الرومانية ونشوء أوروبا الحديثة ولها ما  
 كانت أمن جسر الحضارة في المصور الوسطى ، وكان منشأ هذه الامبراطورية  
 في الاجاز الذي تكلم الامير فيصل باسمه في باريس أمس . وكان للامبراطورية  
 العربية تهذيب وحضارة خاصان بها خلافاً لسلطنة المانية . ومما اختلفت به  
 عن السلطنة المانية أيضاً انها عرفت كيف تنفع أعظم انتفاع بجميع العناصر التي  
 اتصلت بها حتى لقد دعي عصر عظمتها وعزها العصر الذهبي للشعب اليهودي .  
 والنتيجة ان وجود الشبه بين عرب واليهود لا يقتصر على ما بينهما من القرابة  
 وصلة الرحم بل تناول ما بينهما من الشبه العظيم في تاريخهما ، فقد أضاع اليهود  
 قروينهم بالنزاع الذي وقع بينهم وبين الامبراطورية الرومانية فحل العرب  
 محل اليهود وصاروا قادة الافكار بين الشعوب السامية ثم سقط العرب فريسة للغول  
 الذين غزوا بلادهم وانتزلى الترك على الميراث الذي ورثه العرب من اليهود . وقد  
 كان الانبياء اليهود انبياء عرباً وعند الشعبين كثير من الاخبار والاقصص التقليدية  
 التي يشتركان فيها ويلاهما شبه كبير في تاريخهما وقد قدما قوميهما وانفصل الواحد  
 من الآخر تبعتهما السيادة للبلاد التي اختارها للاقامة فيها  
 دوامول أن يباح المؤتمر شكاة تتصرف في أملاك تركيا التي أخذت منها

وبمدها وحدة كاملة فهناك العرب كما تعلم ويأبهم اليهود وآه لهم قومية في فلسطين  
وعدم الارمن . فستقل الشرق ينزوت كثيرا على ما يكون من الاتفاق بين  
هذه الاجناس الثلاثة التي سيكون لها اوطان قومية في القريب العاجل ومصدر كل  
منها بهم الآخرين فاذا أبدل الحكم العثماني الذي حافظ ولو في الظاهر على وحدة  
تلك الانحاء مع انه لم يعمل شيئا لترقيتها ماديا أو أدبيا أو عقليا — اذا أبدل هذا  
الحكم بمنافسات ومناظرات محلبة كان هذا الابدال مصابا

وان المرء يتطامح الى جامعة عربية تمد من دمشق الى بغداد ولها منافذ تجارية الى  
البحر المتوسط والبحار الشرقية. وقد لا تكون امبراطورية واحدة متجانسة ولكن يمكن أن  
تكون ولايات متحدة وتكون هناك دولة (أجنبية) متدبة ويرجح أن هذه الامبراطورية  
الجديدة تستعين كثيرا بقدرة يهود فلسطين كما استعانت امبراطورية العرب القديمة بيهود  
أفريقية وأسبانيا فيجد اليهود بذلك تدرجهم مجلا جغرافيا أوسع من فلسطين التي هي  
ليست سوى بلد صغير وحيد تتحد أعمال الشمين في انهاض الشرق من كبوته  
ووبشرط البلوغ هذا الفرض شرط جنوهر يان الاول أن تال اليهودية ميراثها  
الدام في فلسطين فلا يكون في الدنيا مسألة اسمها «فلسطين الشديدة» والثاني أن يتهاص  
يهود فلسطين من نفوذ الأعمال المادية عليهم فلا يتصرفوا في اغتراف موارد الشرق  
لمادية بل يتخذوا لانفسهم ضربا من الحضارة الصحيحة من البلاد نفسها ويوجهوا  
همهم الى انشاء تهذيب حقيقي خاص بهم يطابق المبادئ السامية الانسانية التي  
وضمها جمعية الامم وتحقيق هذه الامنية بهم العرب كما بهم اليهود قريبا . اهـ

الامير فيصل في المؤتمر (\*)

نشرت المورنج بوست في ٨ فبراير التلغراف التالي لمكاتبها الباريسي وهو :  
« ظل الامير فيصل يتكلم في مجلس العشرة عشرين دقيقة . فكان أوجز  
المدوين الذين سمع المجلس أقول لهم وكان وقع كلام الامير شديدا في نفوس أعضاء  
المجلس حتى قل أحد هؤلاء الأعضاء ان وقع كلامه كان كوقع كلام الماسيو  
فزيلوس . وكان الامير يتكلم بالعربية والكولونل لورنس يترجم كلامه الى الانكليزية

ثم ينقل ترجمان كلام هذا الى الفرنسيين؛ وكان الامير يكلم ببلاغة وحكمة وفاز فوزا كبيرا لما ذكر صاميه بأن مملكتك دامت في علم لوجود تسع مئة سنة

« وخلاصة أقواله ان والده ملك الحجاز لا يطلب أن يفهم شعبا واحدا من الارض الى مملكته ولكنه يطلب للمغرب — ويريد بالمغرب الشعوب التي تتكلم العربية — حق تعيين مصيرهم بحسب نظام التوكيل الدولي وهو النظام الذي يمتلكه البريطانيون مستمدون لتطبيقه على حرب الحجاز (١) ولكنه لا يصير على توكيل دولة دون أخرى ولا يناق بامر حرب افريقية . ولا يعارض الفرنسيين الا حيث يحتمل أن يمرض الفرنسيون في مطالب الذين كانوا حلفاء دول الاتفاق أكثر من ثلاثة أعوام

« وبما هو جدير بالذكر هنا أن فيصلا طالب العلم في الاستانة في حكم عبد الحميد وقفى أهراما في مدارسها فهو لا يجمل تاريخ السياسة الاوربية الحديث . والمصنف الفرنسيون تراعي قواعد اللياقة والمجاملة معه اذا استثنينا بضع جرائد لا يعتد بها .

« ولبس ثمة تناقض جوهري بين مصالح انكلترا ومصالح فرنسا ولكن يجب حل هذه المسألة بأسرع ما يستطاع وعندي ان هذا هو تحليل قرار المجلس الفعالي هل أن بسمع أقوال الامير

« وقد وصفت جريدة النوى الامير فيصلا بقولها: انه عميل للحكومة البريطانية ذكي غيور وقالت انها متقنة بأن المستر لويد جورج سيخفف من حدته . واهتمت به المصحف الاخرى ولكنها اهتمت أيضا بالكولونل نورنس اهتماما بالامير

« وحادث الامير فيصل مندوب جريدة اكسليور فاشار الى الاقوال غير الصحيحة التي قالها المحافظون الفرنسيون والبريطانيون عنه وعن المسألة العربية بالاجمال ثم قال

« ان الحجاز لا يطعم بالتوسع وبسط السيادة ولا يرمي الى ملك الشرق الاذن ولا يروم فتح البلدان ثم قال وجل ما أطلبه هو تمايق قاعدة الدكتور واسن الخاصة بحق الشعوب في تعيين مصيرها على العرب في آسيا الصغرى . ان تحرير العرب لا يلاشي النفوذ الموجود أو الذي يروم ان لا يجزاه في سورية ولكن في هذا النفوذ بالطرق السلمية باجتناح كل نزاع قد نشأ عن عدم فهم الاسلام . ان تركايم أوشة فـ والعرب يطلبون أن يعلموا كيفية امل اليونان والسر بيون والبلغاريون الذين خلعوا مثلهم عن استبداد الترك هاهنا .



## رد المنار

على الناقد لد كرى المولد النبوي - شمة (١)

الموضع الرابع عشر - افتتان آل البيت بالغلاة فيهم

أشار الناقد الى قولنا في حاشية ص ٤٣ من ذكرى المولد بعد الشاء على آل البيت النبوي العلوي : وان قن الكثيرون منهم بغلاة المحبين ، فكانت فتنهم لهم أهم وأدوم من فتنة الامراء الظالمين ، اذ كان من أثرها في ذريتهم أن ترك أكثرهم العلم والاعمال النافعة استغناء عنهما بشرف النسب غافلا عن قول جدهم علي المرتضى كرم الله وجهه : قيمة كل امرئ ما يحسنه الخ وقال : « راعل المناسب : وان قن بعضهم واغتر بشرف نسبه وترك العلم والاعمال النافعة غافلا عن قول جده علي الخ لان اثبات الفتنة الاكثريية ينافي آية التطهير كما لا يخفى »

وتقول في الجواب اننا لم تثبت الفتنة للاكثريين منهم بل للكثيرين وانما ذكرنا ان أكثر ذريتهم أي المتأخرين منهم تركوا العلوم والاعمال النافعة للامعة استغناء عنهما بشرف النسب . وهذا أمر مشاهد معروف في الاقطار كلها فانك قلما تجد في بطن من بطونهم المشهورة المغلفة بنسبها علماء محققين يؤخذ عنهم العلم والدين ، أو رؤساء جمعيات ومعالج يرجع الناس اليهم في أمور دينهم ودنياهم . فاذا كان هذا هو الواقع فهو حجة على أن الآية الكريمة ليست بالمعنى الذي يقول به الناقد ، وان لم يكن هو الواقع فليدبره بسرد أسماء العلماء الاعلام منهم في الحجاز واليمن وصائر البلاد العربية والجمية وبيان نسبتهم العددية الى الجاهلينة المبتة انهم هم لا كثرون عددا . وقد علم مما أرددناه في تفهيم الآية من الجزء الماضي أن الآية في أفق غير أفق هذه المسألة فليست بقوله تعالى ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ) الخ تحليل لما قبله من الاوامر والنواهي التي خوطب بها نساء النبي (ص) وما قرئت به من الوعد بمضاعفة الاجر على الطاعة والوعيد بمضاعفة العذاب على المعصية ، أي ان الله تعالى لا يريد بذلك اهتالككم والتضييق عليكم يا أهل البيت وانما يريد به اذهاب الرجس عنكم وتطهيركم بمحبتكم على امثال ما أمركم به ولا تنهوا عما نهىكم عنه ، فهو كقوله تعالى

(١) برابع هذه المسألة في آخر ص ٣٥١ من المجلد العشرين

في تعاميل الامر بالوضوء والغسل والتميم ( ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون )

### خاتمة النقد في العترة والسنة

أشار الناقد الى ما ذكرناه في تلك الحاشية من اختلاف الرواية في حديث الثقلين اذ فسر انقل الثاني في بعضها بالعترة وفي بعضها بالسنة وقال : يظهر للعاجز أن رواية الابدل المذكورة على حذف مضاف أي حملة سنتي فتكون مخصصة لرواية الاولى كما ان الاولى مخصصة لثانية — فالمعنى حملة سنتي الذين هم من عترتي أو عترتي حملة سنتي . وأيضاً يظهر أن المراد بالطائفة من أمته التي لا تنزل ظاهرة على الحق قوامه على أمر الله الى أن تقوم الساعة هم عترته الحاملون لسنة . والله أعلم . أقول ان هذا الجمع بين الروايتين قوي في المعنى ضعيف في اللفظ فان حذف المضاف لا يجوز الا حيث تدل عليه القرينة كقوله تعالى ( واسأل القرية ) وأما قوله في المعنى فذاهرة ، وذلك عين ما أردناه بقولنا في أصل ذكرى المولد : « فتوفي صلى الله عليه وآله وسلم تاركاً للامة ما ان تمسكوا به لن يضلوا من بعده » كتاب الله وحيته في تبيينه ، وعترته العاملين بهما من أهل بيته » وأقول الآن انهم ثلثة من الاولين ، وقابل من الآخرين ، وقد هدمنا قد بقوله هذا اجل ما كان ينسب من جعل معنى هذين الحديثين وما مثلهما عاملاً شاملاً للاثانة العلوية ان طاعة من وجد منها ومن يوجد الى يوم القيمة حتى اني استغربت منه قوله في نقد الموضع الرابع عشر « وان فتن بعضهم وتغرب بشرف نسبه » الخ بعد ما تقدم من تعصبه في الموضع السابقة لكفار قريش من أجهال ، على انه وإن أطاق ما يدل على ذلك بالاجل ، فإنه لا يمتدده اذا فكر فيه بالتفصيل ، ولا نعرفه الا محبا للحق وخادماً للملأ وساعياً الى الاصلاح ، وما ذلك لا أثر لشدة الحب ، بالاولى الناس وأجدرهم بالحب ، واذا كان الصحيح عنده ما قل أخيراً فاني أسأله سؤال مستفيد محال أن يدانيه من يعرف من أفراد هذه الطائفة التي ورد الحديث فيها من أهل هذا العصر عسى أن يكون له من ولا العلم والادب ، وصلة القرابة والنسب ، ما يعيننا على الثمان معية على خدمة العلم والدين ، والله يتولى الصالحين ، اه الرد

## باحثة البادية وحفني ناصف بك

( وفاتها وترجمتها )

« باحثة البادية » لقب للادبية الشهيرة ملك كريمة حفني بك ناصف اختارته لتوقيع ما كانت تنشره من مقالاتها وشعرها في الجرائد كما يفعله تشيهر من المتكبرين والمتكبرات في الشرق والغرب . توفيت لعشر خلون من المحرم فنيحة هذا العام ، ثم احتفل بتأينها في اليوم الثاني من شهر ربيع الاول . وقد كان شهر وفاتها وما بعده من الفترة التي لم يصدر فيها المارة وشهر تأينها ضاق بما أهدت له فرجوننا فيه بأن نكتب شيئاً في ترجمتها وتأينها في هذا الجزء .

وفي هذه الفترة بين الجزئين توفي ولدها الاسيف وكان قبل وفاتها مريضاً فضايف الحزن عليها المرض حتى صار حرصاً انتهى بالموت . وكان سبب موتها هي الانتقال من الفيوم الى القاهرة وهي مصابة بالنزلة الوافدة لاجل مواسماته في اثر انكشاف كارثة كانت سبب مرضه أو بسبب شدته فأصيبت ، اضاعف النزلة فكانت القاضية . وقد خسر القطر المصري بل الامة العربية بوفاتها ركنين من أركان النهضة العربية للرجال والنساء معاً كما ينضج ذلك لغير العارف بفضلها من أهل الاقطار البعيدة ، مما ثبت من ترجمتها الوجيزة

### باحثة البادية

هي كبرى أولاد حفني بك ناصف غني بتربيتها وتعليمها وهو في شرح الشباب ، وزمن الجهاد في اصلاح التعليم وترقية الآداب ، وضعها في المدرسة السنية ، التي هي أرقى مدارس البنات الاميرية ، فكانت أولى ابنة مصرية نالت شهادتها الابتدائية ، ثم انتقلت من القسم الابتدائي ، الى قسم المعلمات العالي ، فجدت حتى نالت شهادة هذا القسم فيه وكانت الاولى أيضاً . وكان من مبادئ التوفيق ان كان من أصاذهما في القسم الاول الشيخ حسن منصور وفي القسم الآخر الشيخ أحمد إبراهيم ، وهذان الاستاذان في القدرة العليا من مدرسي علوم الامة العربية وفنونها في مصر عما زادها وأخلاقاً وحذقا في التعليم . ثم انها اشتغلت بالتعليم في ( المنار : ج ٢ ) ( ١٤ ) ( المجلد الحادي والعشرون )

المدرسة نفسها فكانت خبر مطلوبة كما كانت خير متعامدة، امتازت بذلك، النادر والمجد والاجتهاد، والتفخر بها ينتقد من عادات الفتيات في هذه البلاد، فتم لها بالتعليم ركنان من أركان العلم أو طوران من أطواره الثلاث التي لا ينضج عالم إلا بمجموعها - وثالثها الكتابة والتأليف التي وجهت اليه عنايتها بمدد زوجها واختيارها بنفسها شؤون الحياة الزوجية وتدبير المنزل، ولم يقتصر من خبرة التي توصلها لمرتبة الاصلاح النسائي على وجه الكمال، إلا الحرمان من صفة الامومة والقيام على تربية الاولاد، فسيحان من تفرد بالكمال، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

ثم ان ولدها زوجها برضاها من عبد الستار بك الباسل أحد زعماء العرب المصريين وشيوخهم، وهو وأخوه الاكبر حمد باشا الباسل رئيسة قبيلة الرماح المقيمة بحوار الفيوم، وقد امتاز هذان الاخوان في عربان الديار المصرية وغيرهم بالجمع بين فضائل البداوة ومحاسن الحضارة والتزعم من رذائلها، فمن الاولى لوقار والسخاء والنجدة والمروءة وقرى الضيف وافادة الماهرف، ومن الثانية محبة العلم والادب وأهلها والاطلاع على شؤون الاجتماع والعمران، ولهما مشاركة في هذا وما يتعلق به من مسائل التاريخ القديم والحديث والتواوين زادت ما شربتها الطبقة الدنيا من العلماء ورجال الحكومة والسباحة في أوربة وبعض البلاد الشرقية تساهلوا صقلا، ولكن هذه المزايا التي اجتمعت لزوجهاء وسنة الرزق التي هي في انظار أكثر النساء خبر منها، ومن الدوخ في أي علم من علوم الدين والدنيا، كان يظن أن سعادتها ما هو أقوى منها في نظر فتاة مصرية تعلمت التعاليم التي، وهو زكي عبد الستار بك العربي، من الشمة البيضاء والطربوش المغربي، ذلك بأن وجهة التعليم بمصر أوربية يتهد بها فريضة المصريين كما قال لورد كرومر، ومن شأن الأوروبي يتعلم ويتربى على هذه الطريقة أن يتفرد من كل ما هو وطني بعض من الزمى والعادات، وفيه ملين كل، هو تقليد لا فرنج منها، حتى ان بعض بنات الرجباء المتعلقات لا يتبلن زوجا لانهن الا من كان حاملا لشهادة عالية من أوربة - لذلك ان تغرب كثير من الناس رضاء (ملك ناصف) بقرين لها من شيوخ العرب وان كان بيته أرقى من بيت أيها ثروة، وأوسع معيشة، كما يرى القارىء هذا فيما نتقله في هذه الترجمة من تأييد تلميذة القعيدة ومدققتها (نبوية مرسى) التي هي تلوها في ذلك

والتحصيل . وما ذاك الا أن فطرة ( ملك ) وتربيتها المنزلية وهدي أستاذها في المدرسة حالا دون افساد التفريخ للبهاء واستحواذ زخرفته هل قلبها ، وبذلك كانت جديرة بمعرفة قيمة رجل من كرام أمتها ، لم يخطبها الا لعلمها وحسن تربيتها ، فضله على الشبان المتفرجين المتطرسين المتورقين ، الذين اندلوا من شرف الصيانة وفضائل الدين ، وجدت العقيدة من قصر الباسل أجمل منظريته على ذوق المرأة وعلمها بتدبير المنزل ، ووجدت من عبد الستار أوفى زوج نهنا معه الحيام الزوجية ، لادوية مثلها يتساهلان تفضيل المزايا المعنوية على المظاهر المصورية ، ووجدت من حريته الادبية ، ما يمكنها من نشر أفكارها الاصلاحية ، ويقل أن يوجد في المسلمين حتى المتفرجين منهم من يرضى لزوجها أن تنشر آراءها في الصحف المنشرة وتصدى لمناظرة أرباب الاقلام فيها ، بل أكثر البنات اللواتي يتعلمن في مثل بلاد أوربة ينتهي بالزواج اشتغالهن بالعلم فلا يجدن بعده وقتا للتأليف ولا لإنشاء المقالات للصحف ، ولذلك كانت آثار النساء القلمية قليلة بالنسبة الى عدد المتعلقات منهن في كل أمة اذا قوبلت بآثار الرجال بالنسبة الى عددهم . ولكن عقيلة الباسل لم نجد من بيتها وبعلها الا التنشيط على الكتابة والنشر لآل الباسل هؤلاء ثلاث دور آهلة ( احداها ) بجوار مزارعهم وقبائلهم من مديرية الفيوم بالقرب من مدينة الفيوم وتعرف بقصر الباسل وهي سكنهم الاصيل وفيها يكونون في أكثر أوقاتهم ، ( والثانية ) بمدينة الفيوم نفسها ( والثالثة ) في القاهرة يقيم فيها حمد باشا أيام انعقاد الجمعية التشريعية التي هو أحد أعضائها ومن يتعلم من ولده في المدارس ، ويختلف اليها هو وعبد الستار بك أياما من كل شهر لمصالح لها في العاصمة وللقاء أصدقائهما فيها ، ويلم بها أزواجهما أيضا . وقد حبيب لابنة حملي المقام في قصر الباسل لما فيه من اجتماع محاسن الحضارة والبدارة وصفاء العيشة الخلوية مع رفاه العيشة الحضارية وزيتها ، وتسنى لها فيه اختبار حال الفلاحين المقيمين بقرية قصر الباسل وسكان الحيام من البدو النخبين بجواره ، فكانت تماشر نساء الفريقين وتعرف حال حياتهن الزوجية ، ومن ثم اقترعت لنفسها لقب « باحة البادية » .

ظهر اسم « باحة البادية » أول مرة في صحيفة ( الجريدة ) سنة ١٣٢٦ في ذيل اقتراح بناء مدفن لعظماء رجال مصر ، فرددنا على هذا الاقتراح في المنار دينا

رجعنا أن المقترح رجل متكبر قلنا في أول الرد: نشر هذا الاقتراح بتوقيع « باحة البادية » وما هو الا خيال باحث في الحاضرة ! أو نمي متفرج في العاصمة ، الخ (راجع ص ١١٣٨٠) وقد أخبرني عبد الستار بك من عهد غير بعيد أنها أرادت يومئذ أن ترد على المنار واستشارته في ذلك فأشار عليها بأن لا تفعل قائلا أنك لن تستطيعي أن نجادلي كاتباً من أئمة الدين في مسألة دينية كذه . . . ثم انه علم منها بعد ذلك أنها استنبطت من ذلك انه يكره لها أن تكتب في الصحف مطلقاً فصرح لها بأن غلتها هذا خطأ، وانه لا يكره أن تكتب ما ترجى فثدته ، فكان هذا بدء حياتها الاصلاحية وخدمتها العامة — فالعامل في هذه الحياة . الاستعداد الفطري . ثم دار النشأة وروحها الوالد الذي زين كنهه في ترجمته . ثم المدرسة وروحها من ذكرنا من الاساتذة . ثم دار الزوج وهو روحها وقد ذكرنا من أمر هذا العامل الاخير ما يعرف به قدر تأثيره في هذه الحياة . فلهذا العوامل هي التي كونت « باحة البادية » في حياتها التي تتجلى لقارئ في مقالاتها الخالدة وآثارها الباقية ، ولما لم يجمع ذلك لغيرها من بنات مصر في هذا العصر كانت في منسلات مصر نادرة شاذة

مقالاتها وآثارها القلبية

كتبت مقالات كثيرة ونظمت بعض القصائد والمقاطع من الشعر، وألقت عدة خطب في محافل اجتمع فيها، ثبات من كرائم النساء في القاهرة، وشيرعت في تأليف كتاب في حقوق النساء في الاسلام وفي أدوية لم ينم . وقد نشرنا كثيراً كتبت في الجريدة وجمع بعضه في كتاب سمي (النسائيات) وطبع الجزء الاول منه في سنة ١٣٢٨ فخرته نفر من الادباء والعلماء . وقد ذكرت في تأييدها ان آثارها القلبية تدور على بضعة أقطاب أو تدخل في ستة أبواب

(الاول) تربية البنات وتعليمهن في البيوت والمدارس

(الثاني) المرأة — تأثيرها في العالم — تأثيرها الخاص في زوجها وولدها وأهلها — ما ينبغي لها في كل طور من أطوار حياتها — أحوال القرويات والبدويات والمدنيات — المقارنة بين المرأة المصرية والمرأة الافرنجية — الجمل والعادات والازياء (الثالث) الزواج . سنه — حقوق الزوجين والعشرة بينهما — تقصير كل منهما فيما يجب عليه — تزوج المصريين بالاجنيات

(الرابع) الحجاب والنور

(الخامس) الرجال والنساء — جنابة كل منهما على الانسانية بجنابته على الآخر — وظائف كل منهما — مزايا كل ومساويه

(السادس) شجون وشؤون عامة كوصف البحر والعيشة الخلوية والجمال ، وأقلا شوارد شعرية في الحال الاجتماعية السياسية

وقيمة هذه الآثار ومزيتها التي استحققت به التقيدة الترجمة في المجلات العلمية والاصلاحية ، وتأبين فضلاء الرجال لما في حفلة عامة ، هي في نظري انها اصلاحية جاءت وسطا بين آراء المحافظين الجامدين على كل قديم ، والمتهاقين كالأطفال على كل جديد ، وان الكاتبة مستقلة فيها غير مقلدة ( لترجمة بقية )

## تقر يظ المطبوعات الجديدة

### ﴿ منتخبات في أخبار اليمن ﴾

من كتاب ( شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلام ) لنشوان بن سعيد الحميري أما كتاب شمس العلوم فقد قال صاحب كشف الغاؤون فيه مانصه : « شمس العلوم في اللغة ثمانية عشر جزءاً لنشوان بن سعيد الحميري اليمني المتوفى سنة ٥٧٣ ثلاث وسبعين وخمسمائة سلك مسلكاً عربياً يذكر فيه الكلمة من اللغة فان كان لها نفع من جهة ذكره وذكر في كل مادة أبواب الكلمة واستعمالاتها ، ثم اختصره ابنه في جزئين وسماه ( ضياء العلوم ، في مختصر شمس العلوم ) أول شمس العلوم « أما بعد مستحق الحمد ، الخ لا ولم يتكلم على المختصر ، وفي مقدمة كتاب المنتخبات كلام عنه وعن مؤلفه ونسخه وسماه ، وما ذكر فيها عن المختصر « الجزء الاول من كتاب المختصر من شمس العلوم ، ودواء كلام العرب من الكلام ، املاء القاضي السيد أديب الادباء ، وقدوة النجباء ، امام الائمة ، وسراج الفضلة ، أبي عبد الله محمد بن نشوان بن سعيد الحميري طول الله تعالى مدته ، وأهل في لدار بن درجته ، وأما هذه المنتخبات فتدل أن الكتاب معجم لغوي أدبي تاريخي لكن رأينا عناية صاحب المنتخبات خاصة ، في الاصل من لغة حمير وتاريخها ولا سيما ملوكها وأمرائها

وشعرانها وسائر تاريخ اليمن . وفي مادة من ن د منه صورة حروف المسند وهو خط  
 حبر . قال وهو موجود كثير في الحجارة والتصور . وكان يكتب حروفاً مقطعة كالملوط  
 الأفرنجية ولكن يفصل بين الكلم بالصفر عديم وهو حرف الالف في خطنا  
 طبعت هذه المتخبات في مطبعة (بريل بلندن) سنة ١٩١٦ وكتب على طرنها  
 بعد ما تقدم من اسم الكتاب المتخبة منه واسم مؤلفه . وقد اهدى بنسخها  
 وأهدى بعضها عظيم الدين أحمد وصفحاتها ١١٩ وإذا أضيف إليها صفحات الفهارس  
 كان المجموع ١٦٣ صفحة . وهو من الكتب التي طبعت على نفقة أوقاف ذكرى  
 مسنر (جب) الشهير وله مقدمة وتعليقات على الكتب بالانكليزية وطبعت في  
 الجانب الأيسر فيها كلام عن مؤلفه ورواته واختلاف نسخه

### ﴿ كتاب العقود الزلوية ، في تاريخ الدولة الرسولية ﴾

الكتاب من تأليف الشيخ علي بن الحسن الخزرجي ، وقد هدي بتصحيحه  
 وتصحيحه الشيخ محمد بسيوني عمل المصري ، وطبع على نفقة أوقاف ذكرى مسنر  
 (جب) بمطبعة الهلال بمصر سنة ١٣٣٢ هـ - ١٩١٤ وأهدى إلينا الجزء الثاني منه  
 منذ أشهر ولكن لم يرسل إلينا الجزء الأول . وصفحات الجزء الثاني ٣٢٠ وهي بقطع  
 المنار وبضم الفهارس إليها تبلغ الصفحات ٤٨٦ وهو يدخل في ثلاثة أبواب الأول  
 منها في أخبار الدولة المجاهدية والثاني في قيام الدولة الافضية ووقائعها والثالث في  
 قيام الدولة الاشرفية الكبرى وبعض أيامها . وعسى أن لا نحرّم من الجزء الأول  
 وأن نوفق الى كتابة نبذة في بني رسول عند تهيّظه

### ﴿ حضارة العرب ﴾

كتاب علي وجيز صغير الحجم كبير الفائدة جمع فيه واضمه أسعد افندي  
 سائغو ملاحظة من تاريخ العرب في الجاهلية والاسلام في أربعة فصول (الاول)  
 في تاريخ العرب قبل الاسلام (الثاني) في تاريخ العرب بعد  
 الاسلام من عصر محمد الرازي بن أبي نصر عثمانى التركي وفيه نبذة في صفات  
 العرب وأخلاقهم ودينهم وملاصمهم وآدابهم وآداب الاكل عندهم (الثالث) في



علوم العرب القوية والدينية والادبية والعقلية والكونية والرياضية والسياسية والاقتصادية ( الرابع ) في فنون العرب الحربية والبحرية والمعمارية والجميلة .  
وقد قال المؤلف في خاتمة كتيبه الجميل : يرى القارئ مما تقدم انه أوردنا في هذا الكتاب بعض مفاخر العرب بغاية ما يمكن من الإيجاز واننا اقتصرنا على كلمات علومهم دون جزئياتها وفروعها لاننا لو أردنا الاحاطة بها كلها لاحتجنا الى مجلدات ضخمة وقد جعلنا غايتنا من هذا المؤلف الصغير الاشارة الى ما أحدثه العرب من الاكتشافات والاختراعات وما لهم من الآثار الخالدة في عالم الفنون والصناعة وما وضعوه من العلوم وما استدرکوا فيها على المتقدمين من تصحيح أو تكميل مما ثبتت صحته وتناوله الخلف من بعدهم ، وهو ليس الا نقطة من بحر أو جزأ من كل .  
وفي الكتاب زهاء تسعين رسماً بعضها للأنامى المشهورين وأولهم حمورابي صاحب أقدم شريعة عرفت في التاريخ البشري وبعضها للمدن والقصور والمساجد وغيرها من المباني وبعضها للمقود والكتابة والادواني والنسيج والآلات الحربية والعلمية كالنخنيق والاصطرلاب والمرصد وبعضها للاقطار والممالك وهو ما يسمونه الخرائط وهو محرف مأخوذ من مادة خرت الارض وهو معرفة مضايقتها وأنحائها .

كل هذه الرسوم وتلك المسائل الكثيرة قد أودعت في أقل من مئة وخمسين ورقة من قطع أسفر من قطع المازقة قال بعض المتقدين ان هذا فهرس لا كتاب ، وهذا قول خطأ ليس بصواب ، فان الفهرس يحتاج الى نقسة ، وهذه مسائل وقضايا تامة ، وعندى أن وجود مثل هذا الكتاب في أيدي القارئ من هذه الامة العربية ضروري لانه خلاصة وجيزة لتاريخ أمتهم المذني بيسهل فهمها وتعميمها بين جميع الطبقات والاصناف حتى يكون جمهور الامة على علم اجمالي بآثار سلفه ومفاخرهم يرجي أن يعيش على احياء مجدهم ، ويحمد يدعهم وينتقد على الكتاب ان بعض مسائله غير محررة وسبب ذلك انها ذكرت على سبيل النموذج لا التحرير والتحقيق . ومن ذلك التفرقة بين بعض العلوم والفنون وذكر أعظم رجالها وأئمتها ، ويتبع ذلك التساهل في التعبير كقوله في الكلام عن الصوف : قبل التصوف نسبة الى الصوف ، أراد أن يقول ان التصوف مشتق من الصوف ، أو ان الصوفي منسوب الى الصوف الذي كان يلبسه . وفيه أغلاط طبعية

لم تذكر في آخر الكتاب من جدول التصحيح ككلمة الذكاة وصوابها الزكاة وكلمة  
الغاني البقلاني وصوابها القاضي البقلاني — كلاهما في ص ١٥٣ ، ومثل هذا غير  
مقل من فائدة الكتاب التي بينها. وقد طبع الكتاب بمطبعة هندية بالقاهرة سنة ١٣٣٦  
وتوجه مؤلفه باسم الامير فيصل الشهير — جملة ( مقدمة ) له — فقال منه جائرة  
سنية ، وهو يباع في مكتبة الماز وغيرها ومن النسخة منه ٣٥ قرشا

## شذرات

( لقب السيد والسي )

ابتدع بعض الجرائد العربية الحديثة في زمن الحرب اطلاق لقب ( السيد ) على  
كل أحد وجملة بدلا من كلمة فتدي التركية ( ومسيو ومستر ) الا فرنجيتين. فذكر  
ذلك السواد الاعظم من العرب المسلمين والنصارى جميعا لان اكثر المسلمين يخصوصون  
بهذا اللقب آل بيت الرسول عليه وعليهم الصلاة والسلام وبعضهم يجمعه للحسينين  
منهم ويخص الحسين بلقب ( الشريف ) ولا يشذ عن هذا التخصيص الى استعمال  
هذا اللقب لتعظيم كل من يراد تعظيمه الا القليل من الشاميين والاقل من غبرهم.  
ويرى بعض الباحثين أن الاصل في ذلك نزعة نصية أو يزيدية . وأما النصارى  
فيخصوصون بهذا اللقب سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام وبعض كبراء رجال  
الدين كالبطارك والمطران . وقد سبق المغاربة والمصريون الى استعمال كلمة ( السي )  
في هذا المقام ويظن كثيرون أنها مختصرة من كلمة السيد . والصواب ان هذا لفظ  
مستقل مكسور السين مشدد الياء ومعناه المثل ، ومثله ( سيان ) مستعمل . وجمعه  
أسواء كشبه ومثل وأشياء وأمثال ، وهو جدير بأن يعم في الاستعمال

( خسارة سورية من رجال العلم والدين )

خسرت سورية في أثناء هذه الحرب اكبر رجال الدين فيها علما وهديا وأخلاقا  
الشيخ عبد الرزاق البطار الدمشقي والشيخ محمد كمال الرافعي الطرابلسي ، ولنا  
تظفر من أوليائهما أن يوافقا بمذرتين من تاريخهما نستعين بهما على ترجمتهما

وفي الحكمة من بناء ومن يؤمن الحكمة هذه  
أولي خبرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الأبواب

المعراج

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستهون بالقول فبذموز أحسنه  
أولئك الذين هدام الله وأولئك هم أولوا الأبواب

قل لله الصلاة والسلام : بن لاسلام صوى و «منارا» كنار الطريق

٢٩ شعبان ١٣٣٧ — ٧ الجوزاء (٣) ١٢٩٧ هـ ٢٩ مايو ١٩١٩

## أعراب الشام

في القرنين الرابع والثامن للهجرة الشريفة

جاء في الكلام على المملكة الشامية من الجزء الرابع من صبح الاعشى بيان عن العربان التابعين لها ووطنون العرب أولو الإمرة فيهم تلخص منه ما يأتي قال:

### هو البطن الاولي

(آل ربيعة من طيء من كهلان من القحطانية)

وهم بنو ربيعة بن حازم، بن علي، بن مفرج، بن دغفل، بن جراح، وقد تقدم نسبه مستوفى مع ذكر الاختلاف فيه في الكلام على ما يحتاج اليه الكاتب في المقالة الاولى قال في «المبر»: وكانت الرياسة عليهم في زمن الفاطميين خلفاء مصر لاني جراح، وكان كبيرهم مفرج بن دغفل بن جراح، وكان من إقطاعه الرملة. ومن ولده حسان، وعلي ومحمود وحرار، وولي حسان بعده فاعظم أمره وعلامته، وهو الذي مدحه البري يارثي الشاعر في شعره قال الحمداني: وكان مبدأ ربيعة أنه نشأ في أيام الاتابك زنكي صاحب الموصل، وكان أمير عرب الشام أيام طائفة كين الساجوقي صاحب دمشق ووفد على السلطان نور الدين محمود بن زنكي صاحب الشام فأكرمه وشاد بذكره. قال: وكان له أربعة أولاد، وهم فذل، ومراد، وثابت، ودغفل. ووقع في كلام المسيحي أنه كان له ولد اسمه بدر. قال الحمداني: وفي آل ربيعة جماعة كثيرة أعيان لهم مكانة وأبهة، أول من رأيت منهم ماتع بن حديشة وغنام بن الطاهر، علي أيام الملك

الكمال محمد بن المادل أبي بكر بن أيوب . قال : ثم حضر بعد ذلك منهم الى الابواب السلطانية في دولة المعز أيك والى أيام انصور قلاوون زامل بن علي بن حديشة ، وأخوه أبو بكر بن علي ، وأحمد بن حبي وأولاده وأخوته ، وعيسى بن مهنبا وأولاده وأخوه ، وكلهم رؤساء أكابر وسادات العرب ، وجوهها ، ولهم عند السلاطين جرمة كبيرة وميت عظيم ، الى روثق يوتهم ومنزلهم

من تق منهم تقل : لا قيت سيدهم

مثل النجوم التي يسري بها الساري

ثم قال : الا أنهم مع بعد صيتهم قليل عددهم . قال في ذمها :  
الا بصر ، لكنهم كما قيل :

تُعْتَرُّ اَنَا قَلِيلٌ عَدِيدُنَا قَلْتُ لَهَا : ان الكرام قليل

وما خسرنا انا قليل وجارنا غزير وجار الا كثيرين ذليل

ولم يزل لهم عند الملوك المكانة العلية والدرجة الرفيعة ، يحلونهم فرق كيوان ، وينوعون لهم اجناس الاحسان . قال الحمداي : وقد فرج بن حبة على المعز أيك فأنزله بدار الضيافة وأقام أياما ، فكان مقدار ما وصل اليه من عين وقماش واقامة — له ولبن معه — ستة وثلاثين ألف دينار قال : واجتمع أيام الظاهر بيبرس جماعة من آل ربيعة وغيرهم فعمل لهم من الضيافة خاصة في المدة اليسيرة أكثر من هذا المقدار وما يمل ما صرف على يدي من بوت الاموال والخزائن والملاط للعرب خاصة الا الله تعالى واعلم ان آل ربيعة قد اتوا الى ثلاثة أنحاء ، هم المشهورون منهم ، ومن عداهم تابع لهم وداخلون في عددهم ، ولكل من الثلاثة أمير مختص به

الفخذ الاول - ( آل فضل ) - وهو فضل بن ربيعة المقدم ذكره ، وهم رأس الكل وأعلام درجة وأرفعهم مكانة ، قال في « مسالك الابصار » : وديارهم من حصص الى قلعة جعبر ، الى الرحبة ، اخذين الى شقي الفرات وأطراف المراق حتى ينتهي حدهم قبله بشرق الى الوشم ، اخذين يسارا الى البصرة ، ولهم مياه كثيرة ومناعل ، وورودة :

ولها منهل على كل ماء وعلى كل دمنة آثار

ثم نقل المؤلف بعد هذا نبذة من ( مسالك الابصار ) في تشعب بني فضل الى شعب كريمة وان افضل بيت من بيوتهم في عهد مؤلفه ( آل عيسى ) وفروقه يقول فيهم : ومولاء آل عيسى في وقتنا هم ملوك البرقياء بعد واقرب ، وسادات الناس ولا تصلح الا عليهم العرب

قال المؤلف : وأما الامرة عليهم فقدت حوت العادة أن يكون لهم أمير كبير منهم بولي من الابواب السلطانية ويكتب اليه تقليد شريف بذلك ، ويلبس شرفا أطلس أسوة النواب ان كان حاضرا ، أو يحجز اليه ان كان غائبا ، ويكون لكل ملائمة منهم كبير قائم مقام أمير عليهم ، وتصدر اليه المكاتبات من الابواب الرفيعة الا انه لا يكتب اليه تقليد ولا مرسوم ، قال في ( مسالك الابصار ) ولم يصرح لأحد منهم بأمر على العرب بتقليد من السلطان الا من أيام ( العادل أبي بكر ) أخى السلطان ( صلاح الدين يوسف بن أيوب )

ثم ذكر بعض امرائهم وموالاة بعضهم للتتار وشؤونهم مع سلاطين مصر وبعد انتهاء الكلام على الفخذ الاول من آل ربيعة قال

( الفخذ الثاني من آل ربيعة - آل مرا ) نسبة الى مرا بن ربيعة .

وقال في ( مسالك الابصار ) ديارهم من بلاد الجيدور والجلولان الى الزرقاء والتلبل الى مصرى ، ومشرقا الى الحرة المعروفة بحرة كشت قريبا من مكة القائمة الى شباه الى نيران فريد الى الهضبة المعروف بهضبة الرافق وراى طلب لهم البر ومند لهم الرعى أو ان يذهب الشتاء فتوسعوا في الزرع والتمار عند ولايتهم رابعا حتى تعود مكة المنظمة وراء

ظهورهم ، ويكاد سهيل يصير شامهم ، ويصيرون بوجوههم مستقبلين  
 الشام . وقد تشعب آل مرا أيضا شعبا كثيرة ، وهم آل احمد بن حجي  
 وفيهم الاميرة ، وآل مسخر ، وآل نمي . وآل بقرة ، وآل شماء  
 ومن يضاف اليهم ويدخل في امرة امرائهم حارثة ، والانساس ،  
 لام ، وسعيدة ، وهذالج ، وقرير ، وبنو صخر ، وزيد حوران : وهم  
 زيد صرخند ، وبنو غني ، وبنو عرفال ، ويأتيهم من عرب البرية آل  
 ظفير ، والمنارجة ، وآل ساعان ، وآل غري ، وآل برجس ، والحريسان ،  
 وآل المنيرة ، وآل أبي فلي والزرّاق ، وبنو حسين الشرفاء ، وطعين ،  
 وخشم ، وعدوان ، وغزة . قال : وآل مرا أبطال مناجيد ورجال مناديد ،  
 وأفيان قل ( كرتوا حجارة أو حديدًا ) ، لا يحد منهم عنزة العبدى ، ولا  
 عرابة لاؤمي ، لا أن الحظ يحظ بني عمهم [بأكثر] مما يظهم ، ولم تزل  
 بينهم وب الحرب ، ولهم في أكثرها القلب .

قال الشيخ شهاب الدين أبو الثناء محمّد الحبي رحمه الله : كنت في نوبة  
 حص في واقعة التار جالسا على سطح باب الاصطبل السلطاني بدمشق إذ  
 أقبل آل مرا زهاء أربعة آلاف فارس شاكين في السلاح على انطبل المسنومة ،  
 والجياد المعطمة . وعليهم الكرغندات الجر الاطلس المعدني ، والدياج الرومي ،  
 وعلى رؤوسهم البيض ، مقلدين بالسياف ، وبأيديهم الرماح كأنهم صقور  
 على صقور ، امامهم العبيد تمل على الركائب ، ويرقصون بترقص المهارى ،  
 وبأيديهم الجائب ، التي اليها عيون الملوك تعمررا ، ووراءهم الغلمان  
 والحمول ، ودهم مخفية لهم تعرف بالخرمية طائرة الدمة ، سافرة من  
 الهودج وهي تنمي :

وكنّا حسبنا كلّ يضاء شحمةً      ليالي لا نينا جذاماً وحيراً  
ولما لقينا غصبة القلب      يودون جرّداً للمنة صمراً  
فلما فرغنا النبع بالبيع<sup>(١)</sup> فمعة      يعض أبت عيدانه أن تكسراً  
سقيناهم كأساً سقروا بمثله<sup>(٢)</sup>      ولكنهم كانوا على الموت أصبراً

وكان الأمر كذلك ، فإن الكسرة أولاً كانت على المسلمين ثم كانت لهم الكرة على التار ، فسيحان منطق الالسة ومصرف الاقدار

التخذ الثالث — من آل ربيعة ( آل علي ) — وهم فرقة من آل فضل تقدم ذكرهم ينتسبون الى علي بن حديثة بن عقبة بن قيس بن ربيعة . قال في « مسالك الابصار » : وديارهم مرج دمشق وخطوطها ، بين اخوتهم آل فضل وبنو عمهم آل مرأ ، ومنتهاهم الى الحوف والجبابنة الى السكة ، الى البرادع قال في « التعريف » : وانما تزلوا غوطة دمشق حيث صارت الامرة الى عيسى بن مهنا وبقي جارا القرات في تلايب التار . قال في « مسالك الابصار » : وهم آل بيت عظيم الشأن مشهور السادات ، الى اموال حجة ، وهم شخنة ومكانة في الدول عليه . وأما الامرة عليهم فقد ذكر في « مسالك الابصار » أنه كان أميرهم في زمانه راملة بن جاز بن محمد بن أبي بكر بن علي بن حديثة بن عقبة بن فضل بن ربيعة . ثم قال : وقد كان جده أميراً ثم أبوه . تله الملك الأشرف خليل بن قلاوون . جده محمد بن أبي بكر إمرة آل فضل ، حين أمسك مهنا بن عيسى . ثم يلقدها من الملك الناصر أخيه أيضاً حين طرد مهنا وسائر اخوته وأهله .

(١) المراد بالبيع التقي وهو في الاصل شجر تتخذ منه (٢) الصواب بثاها

لأن الكاس مؤنثة



قال : ولما أمّرت له كان يحدث السن فحسده أمهاته بنو محمد بن أبي بكر  
وقدموا على السلطان بتقادمهم وتراموا على الامراء وغواص السلطان  
وفدوي الوظائف فلم يحضرهم السلطان الى منسده ولا أدنى أحد منهم ،  
فرجعوا بعد مائة الحين ، بحقي حنين ، ثم لم يزالوا يتربصون به الدوائر ،  
وينصبون له الحباثل ، والله تعالى يقيه سيئات ما مكروا ، حتى صار يبدلهم ،  
وفرقد دهره ، والمسود في مشيرته ، الببيض لوجوه الايام : سيرته ، وله  
اخوة ميامين كبرا ، هم أمراء آل فضل وآل مرا . وقد ذكر القاضي قتي  
الدين ابن ناظر الجيش في « التتقيف » : أن الامير عليهم في زمانه في الدولة  
الظاهرية برقوق كان عيسى بن جازاه المراد منه

هذا تعريف وجيز بآل فضل وآل مرا من عرب الشام ، ثم ذكر القصة شدي  
في الجزء الثاني عشر من صبح الأعشى في الكلام على من يولى عن الابواب  
السلطانية بمصر ممن هم خارج دمشق امراء العربان ، وانهم طبقتان ، الطبقة الأولى  
من يكتب له منهم تقليد في قطع النصف : « بالجلس العالي » وهو أمير آل فضل  
خاصة سواء كان مستقلا بالامارة أو شريكا لغيره فيها . وبعد ان ذكر صورة تقليدين  
لهؤلاء أعني امراء آل فضل ذكر ان الطبقة الثانية التي تلي طبقتهم من عرب الشام  
هي التي يكتب لها بالامارة مرسوم شريف لا تقليد — وانهم مرتبتان المرتبة الأولى  
من يكتب له في قطع النصف وهم ثلاثة ( الأول ) أمير آل علي ( والثاني ) التقدم  
علي عربي آل فضل وآل علي ( والثالث ) أمير آل مرا . وذكرنا نموذجاً مما يكتب  
لكل منهم ،

وستنشر من ذلك ما فيه المبرة لمن يقابل أمثال هذا وذلك بما صارت اليه عرب  
الشام وغيرهم من بعد استيلاء الترك على مصر والشام ، الى هذه الأيام ، فقد كانت  
قبائل الاعراب قوة عظيمة للدول المصرية والشامية فاضفتها الدولة التركية ، وما  
كان سبب ذلك الا محفلة الترك على عجمتهم ، ومعصبهم لتركيته ، على ما كانت  
عليه من التفر والبدارة فاسلم تدور لها المآجيم يبدأ بمجملها لغة علم الاقي النصف  
الثاني من القرن الماضي ( الثالث عشر للهجرة ) بعد ضعف الدولة وذيوب الانحلال  
فيها . ولو حافظت على العرب والعربية لما حل بها وبالإسلام ، ما يكيان منه في  
هذه الايام ، وسنبين ذلك بالجلد التام .

## معاهدة الصلح

وتم وضع رؤساء وزراء الحلفاء مع الدكتور ولسن رئيس الولايات المتحدة شروط صلح بينهم وبين الحكومة الألمانية في مجلد ضخيم ونشرت خلاصته شرعية روتر في برقية وردت من لندن في ٧ مايو وهذه ترجمتها بالعربية :

هذه ثلاثة وثلاثون مادة وهي تناف من مقدمة وصفية وديباجة وثلاثة عشر فصلا .

### المقدمة الوصفية للخلاصة

ان نص معاهدة الصلح الذي سلم الى الألمان الآن يراد به أولا تبيان الشروط التي بها وسدها يقبل الحلفاء والدول المشتركة معهم ان يعقدوا الصلح مع ألمانيا وثانيا ايجاز التدابير الدولية التي ابتكرها الحلفاء لمنع وقوع الحروب في المستقبل وتسوية أمور البشر . ولهذا السبب الأخير أدمج في المعاهدة عهد جمعية الأمم والاتفاق الدولي الخاص بالعمل والأعمال .

على ان المعاهدة لا تبحث الا نادرا في المشاكل الناشئة عن تصفية الامبراطورية النمساوية ولا في أملاك الدولتين المادتين النمسية والبغارية الا في ما يقيد المانية قبول التبعيات المعلقة التي يستقر عليها قرار الحلفاء في ما يتعلق بهاتين الدولتين .

وتقسم المعاهدة الى ١٥ فصلا . فالفصل الاول يحتوي على عهد جمعية الأمم التي عينت لها وظائف في مواضع شتى من المعاهدة . والفصل الثاني يصف حدود ألمانيا الجغرافية ابتداء من النقطة الشمالية الشرقية من حدود البلجيك الحالية . ويتألف الفصل الثالث من ١٢ مادة يشترط فيها على الألمان قبول التغيير السامي التي تقضي به المعاهدة في أوروبا . وهذا الفصل يقضي بإنشاء دولتين جديدتين دولة النمساك والسلوفاك ودولة بولندية . وينص على الاعتراف بهما . ويتفح قاعدة سيادة البلجيك ويغير حدودها . وينص على إنشاء أنظمة جديدة من الحكم في الكسبرج وبادي الأارة ويرد الأتراس واللورين الى فرنسا . وفيه في باحتمال إضافة أملاك

الى الدنمرك ، وبموجب ألمانية على الاعتراف باستقلال النمسة الجرمانية وقبول الشروط التي توضع للدول والحكومات التي نشأت منذ الثورة الروسية

ويبحث الفصل الرابع في التعديل السياسي للبلدان الواقعة في خارج اوردية والتي تأثر مركزها بالحرب وفيه تنازل عام في ألمانية عن أملاكها وحقوقها في الخارج ، وان تسلّم الى الحلفاء مستعمراتها والحقوق التي اكتسبتها في افريقية بالاتفاقات الدولية المختلفة ولا سيما عقد برلين سنة ١٨٨٥ وعقد بروكسل سنة ١٨٩٥ التي عيّن نصيب كل من الدول الاوربية في قلب افريقية . ويتضمن هذا الفصل اعتراف الدول بالحماية البريطانية على القطر المصري ويتنص عقد الجزيرة الذي كان خطوة من خطوات سياسة الاعتداء الألمانية التي أوصلت الى الحرب

ويتضمن الفصل الخامس شروط الصلح العسكرية البرية والبحرية والجوية وتحديد جيش ألمانية وأسطولها وينتهي بالفاء التجديد الاجباري في ألمانية توطئة لجعل هذا الاتفاق عاما

ويشمل الفصل السادس على انه يجب على جميع الدول الموقعة للمعاهدة ان تصون قبور قتلى الحرب ويتضمن بيان كيفية اعادة امرى الحرب الى اوطانهم والفصل السابع خاص بأموال التبعة والعقاب وهو ينص على محاكمة الامبراطور وكلم . وفي الفصل الثامن بيان كيفية التعويض المطاوب من ألمانية وفيه نصوص خصوصية عن الاوراق ومفاخر الحرب التي أخذها الالمان في الحروب السابقة ويتضمن الفصل التاسع المواد المالية وهي تخص بتقيد ما اشترط في الفصل السابق والفصل العاشر طويل جدا كبر الوجوه وهو يحتوي على النصوص الاقتصادية ويؤيد المعاهدات والاتفاقات الدولية المختلفة التي ليست بذات صبغة سياسية كالمعاهدات الخاصة بالبوستة والتلفراف والقوانين الصحية وبالأجمال جميع الاتفاقات التي تقيدت بها الدول المتعددة قبل الحرب . وقد أضيف الى هذا الفصل نصوص خاصة لاتحكم في تجارة الاقيون والعقابر التي تمثله .

وأما الفصل الحادي عشر فخاص بالملاحاة الجوية

وفي الفصل الثاني عشر مراد تبحث في المراقبة الدولية على المواني والتبرع

والأمم أو سكان الحديد وفيه نفوس خاصة على قتال كمال  
والفصل الثالث عشر يتضمن الاتفاق الدولي الخاص بالعمال والعمال  
وأما الفصل الرابع عشر في تروي على الضمانات المأهولة لتفديد المعاهدة .  
والفصل الخامس عشر عبارة عن مجموعات من المواد المختلفة منها الاعتراف بما  
يمتد منها هذه المعاهدة من معاهدات الصلح وتأييد أحكام محاكم الفئام  
والمواد الأخيرة تبحث في إبرام المعاهدة وموعد انشروع في تنفيذها وقد جاء  
فيها ان النص الفرنسي والنص الانكليزي للمعاهدة يمدان رسميين يعول عليهما  
فيما يتعلق بالمعاهدة

في البداية بيان . يبرز لاصل الحرب وطلب امانية الهدنة وبلي ذلك أمماء  
الدول الموقعة للمعاهدة والتي تشملها الدول الخمس المظلمة أي ولايات أميركا المتحدة  
والامبراطورية البريطانية وفرنسة وإيطاليا واليابان وهما البلجيكية وبوليفية والبرازيل  
والصين وكوبا واكوادور واليونان وغواتيمالا وهاتي والهاجاز وهندوراس وليبيريا  
ونيكارغوا وبناما وبرو وبرتغال ورومانية ومصرية وسيام والتشك  
لوفاكيا وارغواي من احدى البهتين والمانية من الجهة الاخرى  
وبلي ذلك أمماء الدوليين عن هذه الدول ويدها هذه العبارة : « وبعد  
ما تبادل هؤلاء المدويون أوراق اعتمادهم المملنة لسلطتهم ووجدت هذه الاوراق  
واقفة اتفقوا على ما يأتي : -

تنتهي الحرب في الساعة التي يبدأ فيها تنفيذ هذه المعاهدة وتنتان العلاقات  
الدبلوماسية بحسب أحكام هذه المعاهدة مع ألمانيا ومع كل دولة من دولها من جانب  
اللفظ والادل الشتركة معهم

### الفصل الاول في جمعية الأمم (١)

المضوية - يكون أعضاء الجمعية من الدول الموقعة لهذا العهد وبناظر الدول

« ١ » اختار بعض المترجمين كلمة « جمعية الأمم » على « لجنة الأمم » وهو واضح ولكن استبداء  
في ترجمة المعاهدة وشطب واثن الدافعة عن من سموا جمعية

التي تدعى الى لا خفاء اليه وعلى هذه الدول أن ترسل طالب انضمامها من غير قيد ولا شرط في خلال شهرين ويجوز قبول أي دولة أو مستعمرة مستقلة أو مستعمرة كانت اذا وافق على قبولها ثلث أعضاء هيئة الجمعية ويجوز لاية دولة كانت أن انسحب من الجمعية اذا أعلنت عزمها على ذلك قبل الانسحاب بسنتين وكانت قد قيمت بجميع جهودها الدولية

كتابة السر - تنشأ هيئة دائمة للكتابة سر (سكرتارية) الجمعية في مركزها الذي سيكون مدينة جنيف

هيئة الجمعية - تتألف هيئة الجمعية من مندوبي أعضاء الجمعية وتجتمع هذه الهيئة في مواعيد معينة ويكون الاقتراع بالدول (أي لا بعدد المندوبين) ولكل دولة من أعضاء الجمعية صوت واحد ولا يجوز أن يتجاوز عدد مندوبيها ثلاثة مجلس الجمعية - يتألف المجلس من مندوبي الدول الخمس العظمى (الكلترة وفرنسة وإيطاليا والولايات المتحدة الأمريكية واليابان) مع مندوبي أربع دول أخرى من الدول الداخلة في الجمعية ونختارهم هيئة الجمعية من وقت الى وقت . ويجوز له مجلس أن يشرك دولة أخرى معه بالانتخاب ويجتمع مرة واحدة في السنة على الأقل . وأما الدول الداخلة في الجمعية والتي ليس لها مندوبون في المجلس فتدعى الى إرسال مندوب عنها متى بحث المجلس في أمورهم . مصالحها . ويكون الاقتراع في هذا المجلس بالدول ولكل دولة صوت واحد ومندوب واحد . ويجب أن تكون قرارات الهيئة والمجلس بالإجماع لا بما يختص بطرق العمل والتفويض وبعض أمور أخرى نص عليها في عهد الجمعية وفي معاهدة الصلح ففي هذه تكون القرارات بالأكثورية

التسليح - يصوغ المجلس الخطط الخاصة بتقص السلاح لتوضع موضع البحث والنظر والقبول وتتبع هذه الخطط مرة كل عشر سنوات ومتى تم الاتفاق عليها لا يجوز لأية دولة تكون عضوا في الجمعية أن تتجاوز قدر السلاح المسموح لها من غير موافقة المجلس . ويتبادل الأعضاء المعلومات الوافية عن السلاح والتسلح والبيانات العسكرية وتكون للمجلس لجنة دائمة عمده بالمشورة في الأمور العسكرية البرية والبحرية لمنع وقوع الحرب - اذا وقعت حرب أخطرها من وقوع حرب فالمجلس

يجتمع للبحث في ما يجب اتخذه من العمل المشترك ويتعهد أعضاء جمعية الأمم بأن يعرضوا مسائل النزاع بينهم للتحكيم أو التحقيق وأن لا يلجؤا إلى الحرب إلا بعد مدد الحكم بثلاثة أشهر. ثم إن الأعضاء متفقون على تنفيذ حكم التحكيم وعلى عدم محاربة الخصم الذي يدّعي له من الفريقين المتنازعين فإذا أبى أحد الأعضاء (الدول) تنفيذ الحكم فالمجلس يعرض التدابير التي يلزم اتخاذها

ويضع المجلس الخطط لإنشاء محكمة دولية والمحكمة تحكم في المازعات بين الدول وتقدم المشورة للأعضاء (الدول) الذين لا يريدون عرض قضاياهم على التحكيم يجب أن يقبلوا حكم المجلس أو الهيئة فإذا اتفق أعضاء المجلس - ما عدا مندوبي الفريقين المتنازعين - اتفاقاً إجماعياً على حقوق أحد الفريقين فالأعضاء (الدول) يسلّمون بأنهم لا يحاربون الفريق المتنازع الذي يدّعي لما يشير المجلس به. وفي هذه الحالة يكون لمشورة الهيئة باتفاق جميع أعضائها (الدول) الممثلين في المجلس وبأكثريّة بسيطة من الباقين (أي من الدول الصغرى التي لها مندوبين في المجلس) - ما عدا الفريقين المتنازعين - قوة القرار الإجماعي من المجلس. وفي كلتا الحالتين إذا لم يتيسر الوصول إلى الاتفاق المطلوب فالأعضاء يحفظون لأنفسهم الحق في فعل ما يرونه لازماً لصون الحق والعدل

والأعضاء (الدول) الذين يلجأون إلى الحرب غير مكترثين للعهد يحرمون كل اتصال وعلاقة بسائر الأعضاء (الدول). وفي هذه الأحوال يبحث المجلس في الأعمال العسكرية البرية والبحرية التي يمكن لجمعية أن تعملها لحماية العهد ويقدم التسهيلات للأعضاء (الدول) التي تعاون في هذه المهمة

صحة المعاهدات - جميع المعاهدات أو العهود الدولية التي تبرم بعد إنشاء جمعية الأمم يجب أن تسجل في كتابة السر (السكرتارية) وتُنشر ويحوز لهيئة الجمعية أن تشير على أعضائها (دولها) من حين إلى حين بأعادة النظر في المعاهدات التي لم تعد صالحة للعمل أو التي يكون في تطبيقها خطر على السلام. والعهد يقضي بنقض جميع المعاهدات التي تمقّد بين الدول الموقعة له والتي تناقض نصوصه ولكن ليس في العهد ما يحس صحة المعاهدات الدولية كمعاهدات التحكيم أو الاتفاقات المحلية

كذهب من راجل صون السلام : توطيد أركانه

نظام التوكيل — ان الوصاية على الشعوب التي لا تستطيع حتى الآن الوقوف وحدها يهدف فيها الى الامم الراقية التي هي اصلح من سواها لقيام بشؤون هذه الوصاية . والهدف يمتد بثلاث درجات من الارتفاع تقتضي أنواعا مختلفة من التوكيل وهي

( ا ) الشعوب التي من قبيل شعوب السلطنة التركية وهي التي يمكن ان يمتد بها استقلالها موقتا بشرط ان تستمد المباشرة والمساعدة من دولة موكله يستعاض عنها الشعوب بأن يكون لها صوت في اختيارها (١)

( ب ) الشعوب هي من قبيل أهل أفريقية الوسطى ، وهذه تدار أمورها بواسطة دول موكله بشروط يوافق عليها أعضاء جمعية الأمم بالاجمال . وفي بلاد هذه الشعوب يتساوى جميع أعضاء الجمعية في التجارة ويحظر فيها بعض المساوىء كالانسان ويمتنع السلاح والمسكرات ويمنع انشاء القواعد العسكرية البرية والبحرية والحكومة العسكرية الاجبارية

( ج ) الشعوب الاخرى التي من قبيل سكان القسم الجنوبي الغربي من أفريقية وجزر الهند الشرقية الجنوبية فهذه تدار أمورها بحسب ادارة بقوانين الدول التي توكل بها كما لو كانت أجزاء من أملاك تلك الدول غير قابلة للانفصال عنها . وفي جميع الاحوال المقدمة يتعين على الدولة لموكله ان تقدم تقريرا سنويا والجمعية تعين لها درجة سلطتها نصوص دولية عامة — تهتم الدول أعضاء الجمعية بالاجمال وتسمى بواسطة جمعية دولية يؤلفها مؤتمر العمال للمحافظة على شروط الاندفاع مع العمال من الرجال والنساء والاولاد في بلادهم وسائر البلدان وتعمد أيضا بأن تعمل في مهامته الاهالي الوطنيين في البلاد التي تحت سيادتها وكل ذلك طبقا لنصوص الاتفاقات الدولية الموحدة أو التي يتفق عليها فيها بعد ، وهذه الدول تعطي الجمعية حق المراقبة العامة

(١) ملاحظة : في هذه الشعوب التي هي تابعة السلطنة التركية والتي يمتد بها استقلالها موقتا مارة الاطراف : الشعوب التي ياتل شعوب السلطنة الألمانية التي من الاعتراف موقتا باستقلالها تكون تحت ارشاد ومساعدة إحدى الدول المتمدنة التي يجب ان يكون لهذه الشعوب صوت في اختيارها

على تنفيذ الاتفاقات الخاصة بمنع الانحجار بالسماح لاولاد اوشغيا م السخ ومراقبة تجارة السلاح والذخيرة في البلاد التي يجب فيها هذه المراقبة. ثم ان هذه الدول تتخذ ما يلزم من التدابير لمراقبة المواصلات والنقل والمساواة في معاملة متاجر جميع أعضاء الجمعية مع المراقبة الخاصة لحاجات البلاد التي غرمت في أثناء الحرب، وتسمى لا تتخذ تدابير والاحتياطات اللازمة لمنع انتشار الامراض ومراقبتها بالانحداد الدولي. وجميع المكاتب والجان الدولية الموجودة الآن توضع تحت تصرف جمعية الأمم وكذلك اللجان والمكاتب التي تنشأ في المستقبل.

تعديل العهد وتقييده يجب ان ينفذ كل تعديل يمدل به العهد متى وافق عليه المجلس وأئتمروا المندوبين في هيئة الجمعية

## الفصل الثاني

### في حدود المانية

وصفت حدود المانيا في مادتين احدهما خاصة بالمانية نفسها والاخرى بروسية الشرقية وقد وصفت الحدود بين دولة وائدة الجديدة ومانية وبين وائدة وبروسية الشرقية والحد الجديد بين بروسية الشرقية واثوانية وصفاً مفصلاً في كل ما لم يترك الحكم النهائي فيه للجان التحديد التي أرسلت الى ه. ك. أما الحد الفاصل بين المانية والبايجيك فيقع خطأ وصفاً في فصل آخر عن البانجيلك. وأما الحد الفاصل بين المانية ولكسمبرج وبين المانية وسويسرة فهو عين الحد الذي كان في أغسطس سنة ١٩١٤ وأما الحد الفاصل بين المانية وفرنسة فهو الحد الذي كان بينهما في ١٨ يوليو ١٨٧٥ مع قيد خاص وادي السار. والحد الذي يفصل بين المانية وليمية هو الحد الذي كان بينهما في أغسطس ١٩١٤ الى الموضع الذي تبدأ به دولة التشك والالواناك الجديدة. ويسير حد هذه الدولة الجديدة على الحد القديم بين المانية وليمية الى حيث تبدأ بلاد دولة بولندية الجديدة. وأما التحريم بين المانية والدرك وجزء من التعويم بين بروسية الشرقية وبولندية فهذه يحكم فيها في ما بعد بحسب نتيجة الاستفتاء في الخالين



### الفصل الثالث

#### في المواد السياسية في أوروبا

البابيك — قبل المانية تقضى معاهدة سنة ١٨٣٩ التي قضت بأن تكون البابيك محايدة وصيت حدودها النخ وتوافق ملقا على أي عهد يتفق الحلفاء على استبدالها ، وعلى المانية أن تعترف بسيادة ( الملكة ) البابيك الثابتة على بلاد ( موريتانيا ) المختلف عليها وجزء من بلاد موريتانيا البرومية وأن تنازل البابيك من جميع حقوقها على ( اوين وليندي ) وانما بحق سكانها أن يختاروا بعد سنة أشهر<sup>(١)</sup> على هذا التغيير كله أو بعضه ويكون الحكم النهائي في المسألة لجمعية الأمم . ويهد في تسوية تفاصيل الحدود الى لجنة . ويضمن هذا الفصل قوانين شتى من تغيير الافراد ارفعهم وتكون البلاد التي تأخذها البابيك خالصة من جميع الديون والاهباء لكسبرج — تنازل المانية عن معاهداتها واتفاقاتها المختلفة مع ( غراندوفية لكسبرج ) وتعترف بأنها لم تعد داخلة في النظام الجمهوري الألماني ابتداء من أول يناير الماضي ، وتنازل عن كل حقوقها في استغلال سكك الحديد فيها وتسلم بالبناء حيادها وتقبل سلفا الاتفاقات الدولية التي يبرمها بشأنها الحلفاء والدول المشتركة معهم ضفة الرين اليسرى — يجب على ألمانيا — طبقا لما نص عليه في الفصل العسكري التالي — ان لا تبني حصونا ولا معاقل ( استحكامات ) في مواضع تبعد عن ضفة نهر الرين الشرقية أقل من خمسين كيلو مترا ولا تنشئ في تلك المواضع معاقل جديدة ولا يجوز لها ان تبقي في الشقة المذكورة قوات مسلحة دائمة ورقية ولا تجري مناورات عسكرية ولا تكون لها مبان أو معامل تسهل نصب الجيش فاذا خرقت نصوص هذه المادة عدت مرتكبة عملا عدائيا ضد الدول الموقعة لهذه المعاهدة واعتبر ذلك منها عزمًا على تكدير صفاء السلم في العالم ، وعليها بحكم هذه المعاهدة ان تلي كل استيضاح يرسل اليها مجلس جمعية الأمم

البار — تنازل المانية لفرنسة عن الملكية الثابتة لماجم الفحم في حوض البار

(١) ترجعها بضم قبل ماضي سنة شهر

مع كل ما يتبع هذه المناجم من الأدوات والمهمات والوسائل ويعد هذا تعريضا لفرنسة من مناجم الفحم التي خربها الألمان في شمال بلادها وجزءا من الأموال التي يتعين على ألمانيا دفعها على حساب التعويض ، وتقدر قيمة هذه المناجم لجنة التعويض وتفيد لألمانيا في الحساب ، وتكون الحقوق الفرنسية في هذا الحوض خاضعة للقوانين الألمانية التي كانت نافذة عند عقد الهدنة إلا فيما يختص بالتشريع الحربي ، وتحمل فرنسا محل أملاك المناجم الحاليين وهؤلاء يأخذون العوض من ألمانيا . وتقدم فرنسا المقادير اللازمة من الفحم لسد الحاجات المحلية وتدفع نصيبها الحق من الرسوم والضرائب المحلية . ويمتد هذا الحوض من حدود اللورين كما أعيدت إلى فرنسا وينسحب شمالا إلى ( سان فدل ) ويشمل من الغرب وادي السار إلى ( سار هولز ) ومن الشرق مدينة ( هومبرغ ) . ولكي تضمن الأهالي حقوقهم ورفاهيتهم وفرنسة الحرية التامة في استغلال المناجم تمولى حكم الحوض المذكور لجنة تعينها جمعية الأمم وتتألف من خمسة أعضاء أحدهم فرنسي والآخر من أهل السار وثلاثة الباقون ينوبون عن ثلاث بلدان مختلفة غير فرنسا وألمانيا . وتعين جمعية الأمم أحد أعضاء اللجنة رئيسا لها ويكون صاحب السلطة التنفيذية فيها وتكون لهذه اللجنة جميع سلطات الحكم الذاتي التي كانت قبلا للإمبراطورية الألمانية وبروسية وبافارية وتدير سكك الحديد وسواها من المصالح العمومية ويكون لها السلطة التامة في تقدير موارد المعاهدة . وتشعر المحاكم المحلية ولكنها تكون خاضعة للجنة وتظل التشريعات الألمانية الحالية قاعدة قانون ولكن يجوز للجنة أن تعدلها بعد استشارة مجلس نيابي محلي تؤلفه وتكون اللجنة سلطة فرض الرسوم للأغراض المحلية فقط ويجب الحصول على موافقة هذا المجلس المحلي على فرض رسوم جديدة .

وفي كل قانون بسن للعمل والعمال تراعى مشيئة جمعية العمال المحلية وبيان جمعية الأمم الخاص بالعمال ويجوز استخدام العمال الفرنسيين وسواهم بلا قيد ما ويجوز أن يكون العمال الفرنسيون الذين يستخدمون في العمل تابعين للقوانين الألمانية الفرنسية . ولا يكون في بلاد السار خدمة عسكرية وإنما تؤلف فيها شرطة محلية لحفظ النظام ويمنع الأهالي ما لهم من المجلس المحلي وحرية الأديان والمدارس

والامة ولكن لا يتزعون الا للمجاس المحلية وتبقى لهم جنسيتهم الحالية الا حيث يريد الافراد منهم تغييرها

والاهالي الذين يرغبون في مفادرة بلاد البار بمنحون كل تسهيل في ما يختص بأبلاكهم وتكون البلاد داخلة في النظام الجركي الفرنسي ولا تخفى ضريبة على ما يصدر من فخما ومعادنها الى ألمانيا ولا على المحاصيل والمواد الألمانية التي يوتي بها الى الوادي ولا تخفى رسوم الواردات على ما يرسل من السار الى ألمانيا ولا على ما يأتي من ألمانيا الى السار للمقطوعة المحلية وذلك لمدة خمس سنوات . ويجوز تد اول النقود الفرنسية بلا قيد ولا تحديد

وبعد اقتضاء خمس عشرة سنة تستقي قوى البلاد للوقوف على رغبة أهليها وهل يفضلون استمرار النظام المنصوص عليه هنا تحت حماية جمعية الامم أو يريدون الانضمام الى فرنسا أو الانضمام الى ألمانيا . ويكون الاقتراع حقا لجميع من كان من السكان فوق العشرين من العمر اذا كانوا مقيمين في البلاد عند امضاء هذه المعاهدة ومتى أقي أهل البلاد وظهر رأيهم فجمعية الامم تحكم في تاجيتها . فاذا أعيد قسم منها الى ألمانيا وجب على الحكومة الألمانية ان تشري الناجم الفرنسية فيه بشن يقدره الخبراء فاذا لم يدفع الثمن بعد ذلك بستة أشهر فان هذا القسم يصير ملكا لفرنسا واذا ابتاعت ألمانيا الناجم فجمعية الامم تعين مقدار الفخم الذي يرسل منها الى فرنسا الألزاس واللورين - بعد ما تصترف ألمانيا بالواجب الادبي المفروض عليها

وهو نافي الضرر الذي ألحقته سنة ١٨٧١ بفرنسا وشعب الألزاس واللورين فان الاملاك التي أعطيت لالألمانية بموجب معاهدة فرنكفورت تزد الى فرنسا الآن وتكون حدودها كما كانت قبل سنة ١٨٧١ ويعتبر تاريخ ذلك من يوم توقيع الهدنة وتكون هذه البلاد المردودة خالصة من الديون العمومية . أما الرقوة فيها فتقسم بنصوص مفصلة يميز فيها بين الذين يعادون حالا الى الرقوة الفرنسية الكاملة والذين يجب عليهم ان يطالبوا هذه الرقوة رسميا والذين يفتح لهم باب التجنس بالجنسية الفرنسية بعد ثلاث سنوات والفريق الاخير يشمل السكان الألمان في الألزاس واللورين يميزا لهم عن الذين يتالون حقوق أهل البلاد كما هي في المعاهدة

وتنقل الملكية جميع أملاك الحكومة وأمالك عواهل (أميراطرة) المانية السابقين في الأراضي والوردين الى فرنسة من غير أن تدفع عنها رسم فرنسة محل المانية في الملكية سكك الحديد والمتوق التي لها على امتيازات الترمواهي وتنقل ملكية كباري الرين الى فرنسة وعليها أن تعفى بموتها وتظل مصنوعات الالزاس والوردين تدخل المانية من غير أن تدفع رسوما لمدة خمس سنوات بحيث لا يتجاوز المجموع السنوي مما يدخل منها كذلك المتوسط السنوي في السنوات الثلاث السابقة للحرب ويجوز استيراد مواد النسيج من المانية الى الالزاس والوردين وإعادة استثمارها منقاة من الرسوم. وتجب المحافظة على العقود الخاصة بالتيار الكهربائي من النمسة البقية للرين مدة عشر سنوات وتكون إدارة مينائي (كال وستراسبورج) لمدة سبع سنوات ويجوز مدتها الى عشر سنوات في يد مدير فرنسي يعينه لجنة الرين المركزية وتراقب أعماله وتضمن حقوق الملكية في المينامين والمساواة في المعاملة في كل ما يتعلق بالنقل لدفع الامم وبضائنها. وتبقى العقود المبرمة بين أهل الالزاس والوردين والامم مربية الا أن لفرنسة حقا في نقضها بتمجة المصلحة العامة. وتبقى أحكام المحاكم نافذة في بعض القضايا أما في غيرها فلا بد من مرجع قضائي يعمد النظر فيها. وأحكام المقربات السياسية التي صدرت في أثناء الحرب تعد ملغاة ويفرض حق تسديد غرامات الحرب كما هي الحالة في سائر بلدان الحلفاء.

وفي هذا الباب نصوص عامة في المعاهدة تتعلق بأحوال الالزاس والوردين المبرمسية وقد تركت بعض أمور التنفيذ الى اتفاقات تعقد بين فرنسة والمانية النمسة الجرمانية — تعترف المانية بالاستقلال التام للنمسة الجرمانية

بلاد النشك والسلفاك — تعترف المانية بالاستقلال التام لدولة النشك والسلفاك وهذا يشمل بلاد (الروذيئين) المستقلين جنوبي جبال كرباتية وتقبل أن تكون حدود هذه الدولة كما متعين أما الحدود التي تفصلها عن المانية فتتبع حد بوهيميا القديم كما كان سنة ١٩١٤ وبلي ذلك الشروط المعتادة الخاصة بفيل الرعية وتغيرها

بولندية — تتنازل المانية لبولندية عن الجانب الاكبر من (سيانزيا) العليا و (بورن)

وولاية (بروسية) الغربية على الضفة اليسرى من نهر الفستولا وبعد عقد الصلح بخمسة عشر يوما تؤلف لجنة تحديد من سبعة أعضاء خمسة منهم ينوبون عن دول الحلفاء والدول المشتركة معهم وواحد لبولندة وواحد عن المانية لتعيين الحدود . والنصوص المخصوصة اللازمة لحماية الاقليات القومية أو الدينية توضع في معاهدة تالية أبرم بين الحلفاء وبولندة

[ المآلة: حذفنا من هنا حدود بروسية الشرقية ودينزج والدمرك ]

هليجولند تدمر الاستحكامات والمباني العسكرية والموانئ في جزيرتي (هليجولند) وفي الدنوب ويكون هدمها تحت مراقبة الحلفاء بواسطة عمال المان وعلى نفقة المانية ولا يجوز أن يعاد بناؤها ولا يسع بإنشاء استحكامات أو مبان أخرى مماثلة لها في المستقبل

روسية -- نمزف المانيا بالاستقلال التام لجميع البلدان التي كانت جزءاً من إمبراطورية روسية السابقة ونمترم هذا الاستقلال وتقبل المانية نهائياً إلغاء معاهدة برست ليتسك وجميع المعاهدات والاتفاقات المختلفة التي أبرمتها المانية منذ الثورة في نوفمبر ١٩١٧ مع جميع الحكومات أو الجماعات السياسية في بلاد إمبراطورية روسية السابقة ويحفظ الحلفاء لانفسهم بالنيابة عن روسية حق التعويض والترضي الذين يطلبان من أمانية عملاً بمبادئ المعاهدة الحالية ( المآلة بقية )

**المآلة** في أوائل هذا الشهر وصل مندوبو الامان لانظر في شروط

الصلح الى باريس وعدد من المساعدين والمترجمين مئة وخمسون نسمة واجتمعوا مندوبي الحلفاء بقصر (فرسايل) في ٤ من الشهر وفي ٧ منه عقد الاجتماع الرسمي الأولي لمؤتمر الصلح فافتحه الرئيس (كلمنصو) بخطبة وجيزة ذكر فيها أن دول الحلفاء أكرمت على الحرب وأن ساعة الحساب الرهية دنت قال : وهذه شروط الصلح أقدمها لمندوبي الامان فإذا كان لهم اعتراض عليها فليقدموه مكتوباً في مدة خمسة عشر يوماً فقط . وناول كاتب مرمؤتمر كتاب معاهدة الصلح -- وهو مجلد ضخمة فيه أكثر من ألف مادة -- للكونت (بروخدورف هنز) رئيس مندوبي الامان فتناوله وخطب خطبة مدلة وهو قاعد ثم ترجمت خطبته بالفرنسية والانكليزية وأهم ما ذكره فيها الاعتراف بفشلهم في الحرب أو خسارتهم لها وبأن

تبعه الحرب ليست عليهم وحدهم وانه مستعد للاعتراف بما ارتكبه دولته في الحرب ويعد ما قاله في مجلس النواب سنة ١٩١٤ في شأن الاعتداء على الباسيك وان الامان مستعدون للتوضيح ونوه برضاء الجميع ببناء شروط الصلح على قواعد الرئيس (ولسون) ووجوب انضمام ألمانيا وجميع الدول الى جمعية الامم وبأنهم سيفتحون شروط الصلح بحسن النية.

## ترجمته

(١).

السيد عبد الحميد ابن السيد محمد شاكر ابن السيد ابراهيم الزهراوي

وُلد هذا المقتدر رحمه الله تعالى سنة الف ومائتين وثمان وثمانين للهجرة الشريفة بمدينة حمص من أسرة كريمة ينتهي نسبها الى الامام الحسين ابن السيدة الطاهرة البتول فاطمة الزهراء رضي الله عنها . ولما أتم السادسة من عمره وضمه والده في المكتب فتعلم القراءة والكتابة والحساب واللغة التركية على يد شيخه الشيخ مصطفى الترك . ثم نقله والده الى المكتب الرشدي بحمص فأتم وبرز في دروسه حتى أتمها ففاق أقرانه ، وتقدم رفاقه وأتباعه . وكان في خلال تحصيله موضع الإعجاب بتؤدته وترويه وحسن خلقه وتحمده . وبعد اكمل دروسه خرج من المكتب المسمى اليه حاملاً شهادة التحصيل وعكف دأباً على تحصيل العلوم بأنواعها فقرأ فنون العربية بأقسامها على بعض شيوخ بابه والفقهاء الحنفية على أستاذة الشيخ حسن الخوجه والحديث والتفسير والعقائد على محدث زمانه الشيخ عبد الساتر افندي الانامبي ومنه أخذ الاحازة بقراءة الحديث وروايته . وقرأ الاصول والكلام والمعتول على الشيخ عبد الباقي الالفة في نزيل حمص المتوفى قديماً . وكان رحمه الله تعالى بمجهود نفسه على التحصيل ومطالعة الكتب المطولة في كل فن حتى بلغ شأواً قصصته أقرانه بعد ان أتم دروسه على أستاذته كما تقدم سافر الى الاسنان سنة ١٣٠٨ بقصد

«١» سادتنا هذه الترجمة المقتدرة التي ترجمت من أخصاصه وصلاحاته التي ذكرها الشيخ محمد بن هادي الحمصي وهي ترجمة تاريخية وحديثة ليس فيها شيء من المبالغة ولا المسألة ووصف قضاياه بما لا يشك في ما كتبه في حياته وترجمته من قبله وان كان بعضها تكرر في ترجمته.

السياسة فأقام فيها برهة وجيزة ثم سافر منها إلى مصر محط رجال السماء فحل نزلا في دار تقيب الاشراف وفتح السيد توفيق البكري . وهناك اجتمع بكثير من الفضلاء والادباء وجرت بينه وبينهم مطارحات شعرية على البداة فكان محل اعجاب الجميع ثم رجع إلى وطنه حمص عن طريق بيروت فالشام

بعد مكثه في بلده بضعة شهور أصدر جريدة سماها ( المنير ) كان يشر في كل عدد منها مقالات في الامامة وشروطها وينتقد أعمال الحكومة الجائرة فيها لها على وجه العقبة أن دم هذا الجور والعسف (١) وكان يطبعها على مادة غروية على حسابه وبرسائها بجنا إلى البلدان بواسطة البريد لذلك اتصلت أبحاثها بمسامع الحكومة فكانت تصدر التفرقات الرمزية إلى المراكز بمنع هذه الجريدة كغيرها مما ينه الاذهان وينشط الكسلان حسب العادة المألوفة في ذلك الزمان

وفي سنة ١٣١٣ سافر ثانية إلى الاستانة بقصد التجارة فمخذا مخزنا هناك في محل يسمى ( سلطان أوطار ) ولما كان مخلوقا للعالم والحكمة والاصلاح لا للتجارة ثقلت عليه أعمال التجارة فتركها وعكف على مطالعة الفنون والعلوم في دور الكتب العمومية وقاما خنت منها واحدة من مراجعته لا أكثر كتبها

في غضون تلك الايام طالبه صاحب جريدة المملوكات طاهر بك ليكون محررا لجريدته ( الساعات ) امرية فباشرا العمل بكري . حيث استطاع فكل يكتب فيها المقالات الادبية والاسلامية التي لم يكن يتجرأ أحد في البلاد النمائية على نشر مثلها مع شدة مراقبة على الخرشيد في ذلك الحين (٢) ثم أخذ تحت المراقبة من قبل السلطان هذا الحميد لأنه راسدة زكائرة هو رسما عيل كمال بك الاباني الشهير مع آخرين مظهرين ادبائهم لانتصارهم على البوير ، فساء السلطان أن الف وفد سيامي في لآستانة لامل نفسه ولم يعلم هو به الا بعد وقوعه ثم عين اسماعيل كمال

(١) كانت الجريدة السرية مؤيدة لثورة محمد علي لانها وانه في الاولى التي كان أعضاءها (٢) في تلك المدة نشأ المراسلة بينه وبين آخر عدد من سنة الاولى اصولا الاملاح كانت تصدر في جريدة العمومية والاشارة الى ذلك في تلك المدة بين أفكارنا وأفكاره ذلك صدق من حيث لا يدرك ولا يدرك من حيث لا يدرك في العموم بقله لم يكن مرورا اليه ولان المراسلة ممنوعا من البلاد النمائية

والبأطراف الغرب قصد إبعاده عن الآستانة إلى حيث لا يستطيع عملا سياسيا بل حيث يسهل الانتقام منه فلم يقبل فاسترضته الحكومة حينئذ فلم يمتنع فلما ألهمهم الحيل فيه صرفوا النظر عنه . وعين المترجم في ذلك الوقت قاضيا لاحد الألوية فلم يقبل أيضاً وكان القصد من هذا التمين كالأول خشية أن تسري كبريائية أنكاره المتصورة إلى الغير

وبعد أن أوقف تحت المراقبة أربعة أشهر أرسل إلى دمشق الشام ومأمور إقامة نسبت المراقبة براتب خمسمائة غرش كل شهر

وفي خلال إقامته بدمشق كتب رسالة في الإمامة بين شروطها التي ذكرها الفقهاء والمتكلمون ورسالة في الدين والتصوف فقد فيها بعض المسائل فيها وبجست في الاجتماع شأن من سبقه في مثل هذا الفن والبحث . فلما اطلع على هذه الرسالة بعض المعاصرين الجامدين اتهموا الإمامة به زعمين أنه يخالف الدين ، فنبه الناس وقتئذ عن غرورية لانهم أتباع كل زاعم وكان الوقت عصر جمعة من أيام رمضان (١) وحشدت الإمامة من كل فج فكادوا أن يوقعوا بالمترجم نيراً لولا أن تداركت العناية الإلهية وذلك مما يدل على شجاعته وإخلاصه بقية بره حيث كان خروياً وحيداً عن عشيرته في بلد غير بلده وقد أثار بعض الأصفيين بصفة السلم هذه الفتنة باسم الانتصار إلى دين الله يعلم المفسد من المصالح

شاع خبر قبلة الولي يومئذ وهو أعظم باشا فحشي أن ينالوا منه نبلا فتمسكوا به ونخلصوا صاحب الترجمة من شرم ونسكنا لحينهم استعجله محاسنة على حبه وأوقفه (أي حبسه حبسا سياسيا لا يخل بكرامته) ليقتل على حقيقة الأمر أنه أحضر أولئك المحرضين وجمعه بهم في مجلس خاص للباحث في موضوع الرسالة وطلب منهم إثبات ما زعموه من أنها مخالفة للدين ، فقامت لهم حجة مقنعة على دعواهم بل كانت حجة هي الدافعة

(١) في تاريخ دمشق الجزء الثامن القديم المسمى في دمشق على القديم في مثل ذلك الوقت من ذلك الشهر من اليوم الذي علينا فيه بدمشق ذلك وضع سنين فكان ذلك مما يذكره القديم من السنين وموفقت أيضاً . وهذه الرسالة هي التي أشار إليها الأستاذ الإمام في مقالاته للإسلام والمسلمة (راجع ص ١٦٩ و ١٧٠ من عمله لنار التاسع عشر)



عند ما يتسوا من الوصول اليه بالأذى من هذا الطريق أوحوا إلى الوالي ما لفقوه من الابحاث السياسية بحقه حتى ألجأوا الوالي لمراجعة الآستانة في أمره فجاء الأمر بطلبه إليها فأرسل محفوظاً عن طريق بيروت ( وكانت مدة إقامته بدمشق سنة وستة أشهر ) فبقي في الآستانة تحت الحفظ ستة أشهر ثم أرسل محفوظاً إلى وطنه حصص « مأور إقامة » بالراتب المذكور ، وكانت إعادته عن طريق ميناء الإسكندرونة فحلب فحماء فحمص

قضى مدة عند أهله فزناق صدره فقرّ هارباً إلى مصر معهد الحرية عن طريق طرابلس الشام سنة ١٣٢٠ وبعد وصوله بمرجة وجيزة رغب إليه صاحب جريدة المؤيد أن يكون محرراً فيها ، فاستلم الوظيفة ، وكتب ما كتب فيها من المقالات المفيدة . ثم ألف بعض كبراء الأطر المصري حزبا سموه حزب الأمة وأنشأوا جريدة له سموها ( الجريدة ) فدعوه إلى التحرير والتنقيح فيها فأبى طلبهم وداوم على عمله حتى حصل الانقلاب العثماني وأعلن الدستور فطلبه إخوانه بحمص ليكون نائبا عنهم في مجلس النواب ( المبعوثين ) فأجابهم حباً بخدمة الأمة والوطن فانتخب هو وخالد أفندي البرازي مبعوثين من لواء حماه فذهب إلى الآستانة فكان صوته في المجلس من أعلى الأصوات وأقواها في اقامة الحاجة وإيضاح الحاجة ( لهاجية )

## الشيخ محمد كامل الرافعي

في أواخر العام الماضي فحمت طرابلس الشام وهي غارقة مع مائر البلاد السورية في طوفان مصائبها بوقاة أفضل علمائها وأعلم فضلائها مثال الفضيلة والاخلاص الأعلى في هذا العصر ، وذكري السلف الصالح في ذلك العصر ، أصدق أصدقائها وأخلص أوليائها ، الشيخ محمد كامل ابن الشيخ عبد القوي الرافعي الطرابلسي الشهير ولد الفقيه في طرابلس الشام سنة ١٢٧٢ أو ١٢٧٠ ولما بلغ سن التمييز أقرئ « الفقه الحنفي والمالكي والشافعي »

القرآن الكريم وتعلم مبادئ الخط والحساب في أحد مكاتب الصبيان ثم دخل المكتب  
الرشدي العثماني أي المدرسة الابتدائية الرسمية للحكومة فتعلم فيها مبادئ اللغة التركية  
وما يدرس به من مبادئ الفنون الرياضية وتبرعوا منه النحر والصرف للفتين العربية  
والتركية وعلم الحال وهو عبارة عن المقائد والعبادات الدينية والآداب. ثم تلقى العلوم  
العربية والدينية على أعلم علماء العصر الذين بذت طرابلس بهم كل مصر ، والده  
والشيخ محمود نسابه والشيخ حسين الجسر ، فقد كان وجود هؤلاء في طرابلس  
مصدقا لقول المنبي

أكرم حمد الأرض السماء بهم وقصرت كل مصر عن طرابلس

ولما كانت الرحلة في طلب العلم مزيدا كمال في التعليم كما قال الحكيم ابن خلدون  
لما فيها من حفز الهمة ، والاتقطاع اليه بمفارقة الاهل والاحبة ، وكان حب عشيرة  
الرافعية الازهر وتماقهم به يفوق ما يعرف من ذلك عند غيرهم من أهل طرابلس  
وغربها من البلاد الاسلامية ، لأن الرافعي الذي يرحل من طرابلس الى مصر لا  
يشعر كغيره بمفارقة وطن ، ولا بغربة عن الاهل والسكن ، لأن أكثر عشيرته  
يقعون في مصر ، فهو في الهجرة الموقفة اليها مجتمعين فوائده القريبة ، وأنس القرابة  
والقربة ، رجع الفتي الى مصر في سنة ١٢٩٧ هـ وجار في الازهر سنتين لم أقف  
على مددها ، وكان أشهر شيوخه فيه كبير الرافعية ، وأقربه فقهاء الخنفية ، الشيخ  
عبد القادر الرافعي ، والشيخ محمد الشريفي الشافعي الشهير الذي أدركنا الناس أخيرا  
يعلمونه في الدروة من علماء الازهر في كل علم وفن يدرس فيه ، وفي المحافظة على  
أخلاق علماء الدين ، والشيخ عبد الهادي الاياري الشافعي الشهير بالجمع بين العلوم  
الدينية ، والفن في أدبيات اللغة العربية ، والشيخ أحمد الرافعي المالكي الشهير الذي  
كان خيرا مزية له انه كان آخر من قرأ جميع كتب السنة الستة في الازهر

وهؤلاء الشيوخ الكبار لم يكونوا يفوقون شيوخه الثلاثة في طرابلس في علم من  
العلوم ولا فن من الفنون ولا في أخلاق الدين وفضائله إلا أن يكون ما اشتهر عن  
الشيخ عبد القادر الرافعي من سعة الاملاخ والتحقيق في فقه الخنفية

واننا تقدم على ترجمة العقيد تهريفا وجيزا بشيوخه الثلاثة في طرابلس لاننا رأينا لكل منهم أثرا واضحا في سيرته العلمية والعملية والادبية .

### الشيخ محمود نشابة

أما الشيخ محمود نشابة فقد أقام في الأزهر زهاء ثلاثين سنة طالبا ومدرسا وأتقن جميع ما يدرس فيه حتى علم الجبر والمقابلة الذي هجر بعد عهده ، ثم قضى بقية عمره المبارك في طرابلس في تدريس تلك العلوم فتخرج به كثيرون وكان شيخ الشافعية والخفية جميعا وقلما أتقن أحد فقه المذهبين مثله ، وقد أدركته في أوائل الطلب وقرأت عليه الأربعين النووية وأجازني بها قبل الشروع في طلب العلوم ثم كنت أحضر درسه لشرح البخاري في الجامع الكبير وقرأ عليه صحيح مسلم وشرح المنهج بداره ، وحضرت عليه طائفة من شرح التحرير وهو في فقه الشافعية كالمنهج . وما عرفت قيمته وتفوقه على جميع من أتيت من علماء الاسلام في علومه الا بقراءة صحيح مسلم عليه فأنني كنت أقرأ عليه المتن فيضبط لي الرواية أصح الغنيط من غير مراجعة ولا نظر في شرح ، واسأله عن كل ما يشكك علي من مسائل الرواية والدراية فيجيبني عنها أصح جواب ، وكنت أراجع بعض تلك المسائل بعد الدرس في شرح مسلم وغيره ولا أذكر أنني عثرت له على خطأ في شيء منها . وكانت اذا راجعته بعض تلاميذه أو غيرهم في غلط وقع فيه يقبله بدون أدنى امتناع لما يحفل به من الانصاف والتواضع وغيرها من الاخلاق الحميدة . أعطاني شرحه للبيقونية في مصالحي الحديث بنحطه فرأيت أنه استعمل في فائقته لفظ الفالح بمعنى المفلح فراجعته فيه فأمرني أن أصلحه وأصلح كل خطأ من قبيله ، ورأيت أنه ارتاح لذلك وسره به . وكانت معيشته معيشة الزهاد لا يبالي بزينة الدنيا ولا زخرفها ولا يحفل بحكامها وكبرائها ، كان في طرابلس متصرف من أهل العلم اسمه عارف باشا وكان يزوره علماؤها الا الشيخ فذهب المتصرف لزيارته في داره فردّه عن الباب ولم يأذن له بالدخول . خرجت مرة معه لرياضة في ضواحي البلد فاكفنا فهاذي دار الحكومة بجوار تل الرمل حتى تعب الشيخ . فالتفت الي وقال : يا سيد رشيد أعندك

كبر؟ قلت أرجو أن لا يكون عندي كبر. قال إذا أقعدتني على الأرض هذا  
لقد نرجح. فعدنا بجانب الطريق  
وقد رثيته بتصيد أذكر منها هذه الآيات للدلالة على ما كان له من الكفاية في  
فني وقتئذ مع القول بأن هذه المكانة لم تتغير إلى اليوم:

شيخ الشيوخ امام العصر وأحد	ووارث المصطفى فينا ونائبه
فلك الطريقة أو در الحقيقة في	يم الشريعة راسية ورأسه
ومرجم الكل في حل النصوص وفي	حل العويص إذا أعيت مصاعبه
رب الحقائق كشاف الدقائق محمود الخلائق من جلت مواهبه	
من حلت هامة الافلاك منه	وزاحت منكب الجوزا منا كبه
من لا تحدد بتعريف معارفه	وليس تحصى بفتيق مناقبه
من كان عن خشية الله منكسرا	ولان عن رفعة للناس جانبه
من أحبت السنة الغرا ما أثره	وأفت البدعة السوداء قواضيه
وما قواضيه إلا يراعيه	والكتب كم ألفت منها كتابه

ومنها

حبيب أماب قراد الشرع فنقطرت	مرارة السكون وارتفعت مغاربه
قد مرق الفلك العلمي أطلسه	ومن مكوكبه انتضت كواكبه
ومنهج العلم أمسى اليوم ملكه	وعرا تجوب بحاهيلا جوائبه
ومدر شرح البخاري ضاق فيه وم	قامت على مسلم تبكي نواديه
لئن بكى تابعو النعمان مذهبه	فالدين من بعده ضاقت مذاهبه
هذا ابن ادريس بعد الشيخ قد درست	دروس مذهبه وارتفع طالبه

ومنها

بته مشوى بطن الأرض مد به	بحر تفيض بسلا جزر ثرائبه
مشوى حوى منه ذفضل قد حدث	نرايه من أخى العليا ثرائبه

«نوى لقد حفظ النار الاثير على ثراه اذ ظفرت فيه رغائبه  
اثن دفنا به شخص الكمال ضحي فالروح طارت الى عدن نجائبه  
الشيخ عبد النبي الراجحي

وأما والد الفقيد الشيخ عبد النبي الراجحي فقد حصل العلوم والفنون الدينية  
والفوقية في طرابلس ودمشق الشام وأشهر شيوخه في طرابلس الشيخ نجيب الزعبي  
الجلاني، ولا أعرف شيوخه في دمشق ومن المعروف المشهور انه كان قديما يمتد نفرا من  
أكبر علماء الاسلام في العالم، وكان الشيخ لودعي الذكاء يحصل في سنة مالا يحصله  
الاكثرون في سنين، وقد امتاز بين فقهاء عصره بالجمع بين النبوغ في علوم الشرع  
والتصوف والادب فكان فقيها مدققا وصوفيا مصفى وأديبا شاعرا ناثرا وله في كل  
ذلك ذوق خاص . سلك طريق الصوفية على الشيخ رشيد الميقاتي الشهير بسلك  
صحيحا بالرياضة الشديدة ومداومة الذكر حتى رأى من الاسرار والمعجائب  
الروحية ما لا محل لذكر شيء منه في هذا التعريف الاستطراذي . وكان عالي الهمة  
قوي العناية شديد المواظبة فيما يأخذ فيه من علم أو عمل على غير المأمود من أكثر  
مفرطي الذكاء أمثاله . سمعت منه انه قرأ كتاب أدب الدنيا والدين ثلاثين مرة  
وقرأ احياء العلوم للفرالي مرارا كثيرة لا أذكر عنه عددها

أذكر كناه في شيوخه قوي الجسم والعقل والذكورة كان جبل الله ورة كان وجهه ورد  
يحيط به الياسمين من شيبته الناصعة، وكان يلبس أحسن الملابس وبأكل أطيب المأكول  
ويسكن دارا مزينة بالنقش والاثاث الجميل، وتزوج في شيوخه بكارارزق منها أولاداً،  
وكان يرى في سن السبعين انه لم يفقد من مزايا الشباب شيئاً، ولم يشغله رخاء  
المعيش عن اشتغال القلب واللسان بذكر الله ومذاكرة العلم، ولي اقدا طرابلس ومير  
أعلى منصب لرجال العلم في عرف الدولة العثمانية، وولي القضاء لولاية لبنان، ولم  
يكن في مكانه من الرياسة والجاه يتمتع من وضع يده بيد رجل فقير يلبس الاسمال  
البالية ويمشي معه في السوق اذا كان له مزية من علم أو صلاح، اذ كانت أخلاقه  
أخلاق كبار الصوفية ومظهره مظهر كبار رجال الدنيا، ولكنه ما كان ليجلس بجانب  
الطريق العام على التراب امام دار الحكومة كما فعل الشيخ محمود نشابة

أذكر مما سمعت من أخبار تصوفه انه سافر من باده وهو في مقام لا يتوكل ولم يكن معه شيء من الدراهم فيسّر الله له الامر ورزقه من حيث لا يحتسب، ومن أخبار أدبه انه لما سافر الى الآستانة اتى في الباخرة بعض رجال العلم والادب فلما عرف الرجل فضله قال له :

فيم اقتحامك لج البحر تركبه وأنت تكفيك منه جرعة الوشل  
فأجابه على الفور بيت من هذه القصيدة ( المروقة بلامية المعجم ) :  
أريد بسطة كف أتعين بها على قضاء حقوق لعل قبلي  
ولما لم يعرف له رجال الآستانة قيمته أراد التحول عنها الى مصر ، فأرسل الى الشيخ عبد الهادي نجما الاياري رسالة برقية يتوسل بها الى توفيق باشا عزير مصر في ذلك المهد وهي هذان البيتان :

قالت لي النفس الالية مذ رأيت في الروم ضاع اسمي وضل رشادي  
سربي لدار الفضل مصر امه يهديك للتوفيق عبد الهادي  
وأذكر مما رأيت من انصافه وتواضعه انه كان عند ما يزورنا في القلوز بعددالي  
أن أقرأ عليه شيئا من احياء العلوم لاني كنت مولما بما علمته من قبل الشروع في طالب  
العلم ، فأنهيت في القراءة مرة الى فصل في الحكايات التي يذكرها أبو حامد الغزالي  
رحمه الله تعالى في بعض الابواب كالحكايات المذكورة ولا يخفى فاستوقفني الشيخ  
وقال : اني مستغرب لحشو المصنف قدس سره هذه الحكايات في هذا الكتاب  
وكانه علم وبحسب لولا هذه الحكايات . قلت اني أرى هذه الحكايات من أهم  
مقاصد الكتاب فانه كتاب تربية وإنما تم التربية بالناسي والقدرة ، والترغيب في  
السخاء بالآثار المروية والحكم المعقولة لا يسف نأبره وحده ما ييلفه ما نرى في هذا  
الكتاب وغيره من ذكر حكايات الاجود من السامع وأنه كان التربية في الجمع بين  
الترغيب بالقول ، والقدرة بالفعل ، فقال لي : أعذك بالواحد \* من شر كل حاسد \*  
اني أقرأ هذا الكتاب من قبل أن نخلق وقد قرأته مرارا وأنا أفكر في هذه المسألة  
وأنتدها على المؤلف ، ولم يخطر في بلي هذا الغرض التواضع الذي لا شك في انه  
كان يرمي اليه رضي الله عنه . ولم يكف الشيخ قدس الله روحه بهذا الشأن بل كان

يذكر هذا الجواب في كل مجلس من مجالسه العلمية الادبية عقبه ويقول لمجالسيه  
وأكثرهم من تلاميذه ومريديه : انني كنت مستشكلا هذه المسألة منذ عشرات من  
السنين وقد حارها لي هذا الغلام النابغ النابه على البداة . أو ما هذا معناه بالاختصار  
وقد استفاد من اقامته في اليمن فرائد عظيمة منها أن مذاكراته ومناظراته لعلماء  
الزيدية مع ما علمت من انصافه وقوى في نفسه ملكة لاستقلال في فهم الدين وفقه الحديث  
عرف سيرة الامام الشوكاني فاتتني كتابه (نيل الاوطار شرح متقى الاخبار) ولما عاد  
الى طرابلس كان يقرأه درسا للبايعين المنتهين من طلاب العلم كعجالة الشيخ محمد كامل  
المترجم . وقد حضرت بعض هذه الدروس ولكنني كنت مبتدئا لا أفهم شيئا من  
الاصطلاحات الاصولية والحديثية فيه . وإنما كان يسمح لي بحضورها ما كان لي من  
الكرامة الشخصية عند الشيخ وأهل بيته بوادتهم مع والدي وأهل بيتاء ومن أعجب  
ما سمعته منه عن أهل اليمن انه لم يفتقر له في مدة تولىه قضاء فهم أن سمع من  
أحد منهم شهادة زور ، أو كذبا على الحكم أو الخصوم ، بل كانوا يقولون له أحكم  
بالشرع يا عبد الغني فيقول نعم ، فيصدقونه في شرح منازلهم

توفي حاجا بمكة فرائده تصبده مطاها

طوبى لمن بجوار الله قد نزل  
وقد أهدى له جناته نزل  
وياهيه لمن اسفاه سيده  
في بهد اقرب من كأس الله ودعلا  
ومنها

نعم لقد مات علم لدين وانكفت  
شمس الارشاد وبدر الهدى قد اظلا  
نعم لقد قبضت روح التصوف ولا  
انصاف منا وجيد الفقه قد عطلا  
نعم قد اخترم التبيين واحكم التلو  
بن واصطلم النكاح منمخلا  
ومنها

لئن بكاه بنا علم اليقين فقيده  
وان غدا فيه كل الفضل مجتمعا  
فلك مارق والارشاد كالمهم  
وفي البلاغة كم عبد الحميد سما  
فرت به عينه مذ كاسها نهلا  
فقد تفرق في ابناءه النبلا  
من حالف العلم فيه الهدى والعملا  
والنحدي بها أي البيان فلا

## المقارنة بين الشيخين

أختم هذا التعريف المختصر بالشيخين الذين اتهمتهما الرياسة العلمية في زماننا بمقابلة وجيزة بينهما فأقول إن الشيخ نشابة كان أوسع من الشيخ الراجعي اطلاعا ومعرفة لما عدا التصوف والأدب من العلوم المعقولة والمقولة وكان واقفا عليها تمام الوقوف بفهم تام لكل ما قرأه من الكتب في الأزهر وغيره ك تفسير البيضاوي وغيره وشرح كتب السنة وكتب الأصول والفقه وفنون العربية الخ ولكنه كان متدافيا في المسائل وأدلتها غالبا قلما يفكر في استعمال فهمه في انتقاد المعتقد في تلك الكتب. فكان لهذه العلوم والفنون كحفظ الحديث غير المستبطلين ، وبإلها من مزية قلما نجد الآن أحدا من رجالها . وكانت عبادته كعبادة السلف وهي النوافل الماثورة وكثرة تلاوة القرآن ، وأما الشيخ الراجعي فكان على ما امتز به من علوم الأخلاق والتصوف والأدب فقيه النفس . مستقل الفكر إذا ظهر له رجحان مذهب الزيدية مثلا على مذهب الحنفية الذي نشأ عليه تحصيلا وعملا واقفا وقضاء لا يمتنع من القول بترجيحه وقد كان بين الشيخين شيء من تغاير المعاصرة في سن الشباب لانتهاء الرياسة العلمية إليهما ، ولكن علو أخلاقهما وقف بهما دون التنافس الذي يجبر عادة إلى التعاسد والعلمن ، ومما وقع بينهما من المماظرة أن الشيخ عبدالغني رحمه الله استخرج من قوله تعالى (صبحناك لا علم لنا لا ما علمنا) مئة سؤال وجاء مجلس الشيخ محمود نشابة إذ كان يقرأ تفسير هذه الآية في البيضاوي درسا وشرح يلقى عليه سؤالا بعد سؤال وهو يجيبه غير مكترث ولا شاعر بأنه مناظر مخنبر ، فلما كثرت الأسئلة ثبته فأطبق الكتاب ووضع يديه على صدره والتفت إلى السائل وقال: أتريد أن تسأل يا عبد الغني ؟ أمال هبه ، أمال هبه ، فما زال السائل حتى فرغ مما اعتده ولم يمجز المسؤول ولا توقف في سؤال من تلك الأسئلة

الشيخ حسين الجسر

وأما الشيخ حسين الجسر فقد حصل العلوم في طرابلس وأكبر شبوخه فيها الشيخ محمود نشابة وجاور في الأزهر بضع سنين ومن أشهر شبوخه فيه الشيخ الموصفي الشهير وقد امتاز بين علماء الدين بالنظر في العلوم والفنون التي يسهونها المصرية ،



وبقراءة الجريدة السياسية والمجلات العلمية ، فكان لذلك يرغب في جعل طلاب العلوم الدينية جاء بهم بيننا وبين الالهام بتلك العلوم والفنون فسمى لحل بعض الاغنياء على انشاء مدرسة دينية نظائية تعلم فيها بعض الرياضيات والطبيعات على الطريقة الالورية واللاتان التركية والفرنسية فأنشئت ( المدرسة الوطنية ) وكان هو مديرها وقد دخل كاتب هذه السطور في القسم الداخلي سنة ١٣٢٩ أو ١٣٣٠ فكان ذلك أول العهد بطلبه لتعلم بعد ان تعلم القراءة والخط في مكتب الصبيان بالقلمون وطالع بعض كتب الادب والتاريخ والتصوف منفردا . ولكن لم يطل عمر المدرسة فان الحكومة التركية لم تقبل جعلها من المدارس الدينية التي يعفى طلابها من الخدمة العسكرية وأصر مدرسا الشيخ رحمه الله تعالى على اقفالها ان لم تعترف بها فأقفلت ، وطلب للتدريس في المدرسة السلطانية ببيروت فأقام فيها مدة قصيرة ثم عاد الى طرابلس ووظف على التدريس اطلاب العلوم الدينية في المدرسة الرجبية وفي داره وواظبنا على حضور تلك الدروس حتى تخرجنا بها وأخذنا الاجازة بالتدريس والتعليم منه سنة ١٣١٥ رحمه الله تعالى وجزاه عنا خيرا .

وكانت طريقته في التدريس أن يوجه كل هم الى حل المسائل بسهولة وبعبارة سهلة يفهمها الطالب . ولم ندرك زمن تلقي المترجم عنه ولكننا سمعنا منه أنه قرأ كتب المتبحر لاذكياء وان الشيخ محمد كامل الرافعي كان يقول اننا عند ما نسمع العبارة من الاستاذ نفهمها ونرى انها ظاهرة فاذا أردنا بيانها بعد الدرس تعذر ذلك علينا ورأيانها مغلفة . واشيخنا الجسر مؤلفات مطبوعة مشهورة أشهرها ( الرسالة الحميدية ، في حقيقة الديانة الاسلامية ، وحقيقة الشريعة لمحمدية ) التي بين فيها عقائد الاسلام وأركان عباداته وأهم معاملاته الاجتماعية مقرونة بحكمها وأدلتها ، وذكر ما يريد علماء من الشبهات العصرية وأجوبتها ، وقد كافأه السلطان عبد الحميد بنسبة الرسالة اليه بدرجة الحمية ووسام فانتقد الناس ذلك عليه لانهم كانوا يفسبون اليه قصيدة بائية فيها طعن شديد على الحكومة ولا سيما رتبها وأوسمتها . وطلبه السلطان الى الاستانة ليكون من شيوخ ( يادز ) فأقام بضعة أشهر ثم طلب الاذن له بالعودة الى طرابلس معتذرا بان هو لا استانة لا يوافق صحته - وكان مصدورا - فأذن له ،

وأخبرنا بأن العلة الصحيحة للهرب من الاستانة هي المحافظة على الدين  
وكان رحمه الله على سعة اطلاع وأخذ حفظاً من العلوم العصرية ووقوفه على طريقها  
الاستدلالية ، شديد المحافظة على التقليد في جميع العلوم الدينية ، وكنت فتحت في  
درسه باب المناقشة في أدلة العقائد والمذاهب فكان ينهاني عن ذلك . وكان شديد المحافظة  
على شرفه وصيته . ولما طبعت الرسالة الجيدة اهداني نسخة منها ، ثم سألتني بعد أيام هل  
قرأت الرسالة ؟ قلت قرأت بعضها قال انه يعجبني رأيك فكيف رأيها ؟ قلت بعد  
النشأ عليها بالاجال انني انتقدت منها شيئاً (أحدهما) التعبير عن المسائل العلمية القطعية  
التي تعقدون صحتها ككروية الارض بما يدل على الشك أو الانكار ، فاعتذر عن هذا  
بمراعاة عقول العوام والمتعصبين الذين يطعمون في دين من يقول بهذه المسائل .  
فقلت اذا لم يتجرأ مثلك من الوثوق بعلمهم ودينهم على الجزم بهذه المسائل فمن محرم  
بها ومنى يكون ذلك ؟ (والثاني) عدم تقسيم الرسالة الى أبواب وفصول بوضع لكل  
منها عنوان يدل عليه على نحو ما هو مفصل في الرسم للتنشيط على المطالعة وسهولة  
المراجعة . فقل ان اتصال الكلام ببعض كلام الجاري من حسن الانشاء وأساليب  
البلاغة . قلت فلهذا جعل القرآن سوراً وهو أبلغ الكلام وأفصحه ؟

هذا وانني لما أنشأت المنار انتقدت علي عفا الله عنه الانحاء على خرافات أهل  
الطريق والشدة والاستفلال في مسائل أخرى في كتاب كتبه لي بعد أشهر من  
صدر المنار قل فيه : « ظهر من نوار عمريّة الا ان نشعته مؤلفه من خيوط قوية  
كادت تذهب بلا بصار » ثم ذكر تلك المسائل في ورقة واحدة من ورق الخطبات  
المادية ، فكتبت اليه جواباً مفصلاً يدخل في بضع ورقتين بينت فيه ما عندي من  
من المصلحة على صحة ما كتبت وكونه نافعا وضروريا . وقلت فيه ما معناه انني أعرض  
هذا على سامع استاذي معترفاً بأنني لا أزال تلميذاً له لكن على ما عهدتني من عدم  
قبول شيء الا بعد الاقناع به . وانني انتظر ما يحجب به لا قرره مدعنا له اذا ظهر لي  
انه الصواب والا راجعته فيه كتابة لي ان ينبغي لي الحق . فلم يرجع الي قولاً في  
ذلك ، وهو لم يكن ينتقد يومئذ الا الاسلوب وما فيه من نشر عيوب المسلمين

نومي رحمه الله تعالى وأنا بمصر فطبت من نجله الكبير الشيخ محمد بن ان يرسل الي ما عنده

من المواد لأجل كتابة ترجمة حافلة له، وظللك انتظر ذلك زمنا طويلا فلم أنظر منه بشيء ولم أكتب شيئا، لأنني لم أحب أن أكتب ترجمة بنراء . وما وثنته لاني تركت الشعر من قبل الهجرة الى مصر ولذلك لم أرث شيخنا الأستاذ الامام أيضا . الا اني زدت في مقصودي أي تفي به في السيد جمال الدين ، رحمه الله الجميع وجزاهم عنا خيرا . وسنذكر في البذة التالية من الترجمة تأثير كل من هؤلاء الشيوخ في المترجم رحمه الله تعالى .

### ﴿ باحثة البادية — تمة ترجمتها ﴾

#### حقيقتها النفسية ومذهبها الاصلاحى

ان ما يناه من خير نشأتها وتربيتها وما أشرنا اليه من آثارها القلبية هما كالملة والاعل والمقدمات والنتيجة في اظم صورتها النفسية العقلية . وسيرتها العملية ، فثبت عندنا ان باحثة البادية ذات رأي ثابت ومذهب كونه العلم والبحث في تربية النساء المسلمات وتعليمهن وما يجب أن يقمن به من الاصلاح الاجتماعى في العالم الاسلامى في هذا العصر . وان كانت داعية اصلاح منبعثة بغيرة نفسية الى نشر مذهبها والحل على اتباعه ومناضلة المخالفين له

قبل أن نبين حقيقة هذا المذهب نقول ان هذه متعبة لانه ترجمة لم تسبق اليها امرأة في مصرها في عصرها ، بل لم يلا أبانغ اذا قلت في أمتها العربية كاهيا ، بل هذا مما يقل في الرجال بله النساء ، وقد غفل عن معرفة هذا لها من رثوها وأبنوها في الصحف وفي حفلة النابن التي تذكرها بعد لان مثل هذه الدقائق لا يلتفت اليها الشعراء والخطباء ولا أكثر كتاب الصحف

كتب كثير من الرجال والنساء في المسائل التي كتبت فيها باحثة البادية في هذا العصر ، ولا نجهزم بان أحدا منهم صاحب مذهب ثابت له حافظ من نفسه للدعوة اليه والدفاع عنه الا قام بك أمين وباحثة البادية . لا أنكر أن من أولئك الكاتبين من هم أوسع اطلاعا وأصح عبارة من باحثة البادية ، وأن منهم من له رأي ثابت فيما كتب خطأ كان أو صوابا ، ولكنه يقلد فيه لغيره حتى في الاستدلال . ومزيجها

على أمثال هؤلاء ، أنها قد ارتقت إلى طبقة أهل الإصلاح وأصحاب المذاهب الاجتماعية . لما شبت حرب الماظرة والجدال في المسألة التي سموها تحرير المرأة وجعل أساس عقيدتها ما سموه السفور أو رفع الحجاب كنا نرى مقالات كثيرة لمقلدة المحافظين على الحجاب وأخرى لمقلدة التفرنج طلاب السفور ، هؤلاء متوكون في فتنة التشبه بالافرنج طائنين أنهم في التشبه بهم في أهون الامور وألذها يكونون مثلم حتى في غير ما تشبهوا بهم فيه ، وأوائك مستمسكون بكل ما تعودوه ودرجوا عليه ولا سيما اذا كان له شيء من صبغة لدين ، خائفون أن يكون في التحول عنه انحلال أمتهم بذهاب مقوماتها أو مشخصاتها ، وإن لم يكونوا على علم بأن اللام مقومات وم مشخصات تقوى بالاعتصام بها ، وتنحل بانحلالها ، وأن ما يحافظون عليه وينافقون دونه منها ، لأن ذلك الخوف وجداني مبهم ، لا علمي مبين ، فتري جمهورهم يظن أن ما جرى عليه أكثر نساء المدن وبعض نساء القرى من وضع البراقع على أفواههن هو الحجاب الشرعي

لم تكن باحة البادية من هؤلاء ولا من أوائك بل كان لها مذهب وسط مبني على أصلين أحدهما وجوب التزام النساء جميع ما قرره الاسلام من عقيدة وأمر ونهي ، وثانيهما اقتباس جميع ما يحتاج اليه المرأة المسلمة من الفنون والظام والاعمال للقيام بما يناط بها عند ما تكون زوجاً لرجل وأما الولد ورئيسة لمنزل أو منتقطة لا تقان علم أو عمل ، على ما تقتضيه حالة العصر من مجارة الامم العزيزة القوية في مضمار الارتقاء .

ان تسمية هذا المذهب وسطاً بين نزغات التفرنجين ورغبات المحافظين على القديم على علانه بسم بفضيله ، ونهايك بقاعدة دخير الامور أو ساطمها المسلمة عند الجمهور وقد رويت حديثاً مرفوعاً أخرجه السمعاني في ذيل تاريخ بغداد عن علي كرم الله وجهه بسند مجهول ولكن معناه يؤيد بقوله تعالى ( وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ) مع قوله في آية أخرى ( كنتم خير أمة أخرجت للناس ) وبما تقرر في علم الاخلاق من كون الفضائل أوساً بين أطراف هي الرذائل كالجود بين طرفي البخل والامسراف .

ويمكن بيان ذلك في هذا المذهب بطريقة علمية مستمدة من سنة الله تعالى في أجساد الناس وأفئدتهم وعقولهم . ذلك بأن الله تعالى في تسلسل أفراد الناس

( وغيرهم من الاحياء ) بعضهم من بعض سنتين متقابلتين : سنة الثباين وسنة التوافق والتوارث ، فبمقتضى سنة التوافق يشبه الابن ابيه والفرع أصله في بعض صفاته الجسدية والنفسية وبمقتضى سنة الثباين يخلفه في بعض تلك الصفات . فلا يوجد أحد مماثل أباه أو غيره من أمه له في كل شيء أو يماثله ويمايه في كل شيء ، ولو لا هاتان السنتان لكان كل فرد من الافراد التي يتولد منها من بعض مبادئ غيره كأنه نوع من جنس لم يوجد منه غيره أو لكان جميع البشر كائهم الاول في كل شيء بحيث يتعذر التفرقة بين اثنين منهم في سن واحدة ، فسبحان الخلاق العظيم الحكيم .

ثم ان الله تعالى سنتين كهاتين السنتين في سيرة الناس العملية ، وحياتهم الاجتماعية ، وهما سنة المحافظة والتقليد ، وسنة الاستقلال والتجديد ، وحكمة الله تعالى في جعل مدار ارتقاء البشر في العلوم والاعمال على اجتماع هاتين السنتين كحكمته في جعل مدار وجود الاجناس والانواع على تلك السنتين ، ولو قلد كل أحد من قبله في كل ما وجدتم عليه كانت حياتهم العملية متماثلة كحيات النحل والنمل من الحشرات التي تعيش بالاجتماع والتعاون ، ولو خالف كل أحد من قبله في كل شيء واستقل بعمله جديدا لخرج لانسان بذلك عن كونه عالما اجتماعيا يرتقي بالتعاون وبناء الجديد على القديم مع التحسين فيه ، ولم تكن الامم والشعوب ولا ارتقى عالم ولا عمل ولا صناعة ، فالامم تتكون بما يشترك أفرادها فيه من العلوم والاعمال التي تطبع في أنفسها ملكات وأخلاقا وأذواقا خاصة تكون من أقوى مقوماتها التي تفصلها من غيرها . ولا يتكون لامة خلق جديد في قل من جبل وقتلا يكمل لها خلق أو ذرق خاص في الفنون والصناعات في أقل من ثلاثة أجيال كما يقول بعض علماء الاجتماع

بعد هذا البيان التمهيدي لبيان قيمة مذهب باحة الاديبة في مسألة تربية النساء المسلمات في هذا العصر أقول ان أكثر الذين خاضوا في هذه المسألة يجهلون هذه الاصول فكان منهم من غلبت عليه سنة التقاليد والمحافظة على القديم برمته وهو لا يدري أن الاقتصار عليه ضار على أنه محال ، ومنهم من غلبت عليه سنة حب التجديد لكل شيء وابطال كل قديم وهو لا يدري انه مفسدة على انه ناطق لا ينال ، وجهل الاكثرين

من الفريقين أن التطورات الجديدة الطارئة على الامة التي تدعوها الى تغيير شي من ماضيها وتحدث التعارض والتدافع بين الفريقين المذكورين يجب أن يتروى في أمر تيارها فلا يساهد على جرفه الماضي الذي صار من مقومات الامة ولا يقاوم بمحاولة منه .  
مر أي تغيير في شؤونها وإن كان إزالة ضار واستبدال نافع به . لهذا نرى من المنفرجين طلاب التجديد بغير علم صحيح ولا فطرة معتدلة من يستعملون في هدم عقائد الدين وشعائره ، وفي التصرف في اللغة تصرفاً يخرجها عن أصولها وقواعدها ، وفي تغيير الاخلاق والآداب الاجتماعية بسفور النساء ومخالطتهن للرجال في الجماع والملاهي والحانات والمراقص ، وما الدافع لهم الى هذا الا ما يرون فيه من اللذة والتمتع والتشبه بالافرنج فيما يشكونه حكاهم وفضلأوم

كان قاسم بك أمين مستقلاً معتدلاً في فريق مقلدة التفرنج ، وخصه محمد طاعت بك حرب مستقلاً معتدلاً في فريق مقلدة التدين واتعود ، ثم ظهرت باحثة البادية مستقلة معتدلة نجاذبها الفريقان كل منهما بعدها من حزبه فيما توقعه فيه ، غير مشدد عليها بالانكار فيما يخالفه فيه ، فهذا التفصيل الوجيز تدرف قيمة هذه المرأة المسلمة العربية المصرية الفاضلة ، وانها فوق قيمة من توصف بأنها كاتبة ناثرة شاعرة ، أو خطيبة ماهرة ، فزيتها في نساء قومها انها مصلحة مستقلة معتدلة

### الاحتفال بتأييدها

تحدث بعض من حضر مأتم الباحثة من المفكرين في استحسان إقامة حفلة تأييدها تكون مظهراً لتكريم الرجال للنساء وترغيباً لهم في العلم النافع والسيرة الزوجية الصالحة ، ثم تألفت لذلك لجنة برئاسة شيخ الادباء اسماعيل صبري باشا كان أول عملها أن عرضت على السيد عدلي باشا يكن وزير المعارف جعل حفلة التأييد تحت رياسته فقبل مرتاحاً ، ولما كان الراحون في التأييد والرثاء كثيرين اضطرت اللجنة الى اختيار ثلاثة من الخطباء وبغمة من الشعراء الذين يحضرون الحفلة . واختارت من رسائل التأييد والرثاء كلمة وجيزة بليغة لصديقة الفقيده نبوية موسى ناظرة مدرسة البنات الاميرية في الاسكندرية وقصيدة لاحد اقدى الكاشف الشير

ثم استمرت ان يكون الاحتفال في قاعة الخطابة الكبرى من دار المدرسة السعيدية التي كانت دار الجامعة المصرية ، وضربت موعداً لذلك الساعة الرابعة من مساء يوم الجمعة ثاني ربيع الاول ولم يكذب مجيئ الموعد حتى غصت تلك القاعة الفسيحة بأهل العلم والادب والوجاهة ، وطلاب الازهر والمدارس التجهيزية والعالية ، وكان المنظم لمكان والمراقب لنظام الاحتفال علي بك حسني ناظر المدرسة السعيدية وهو جريق في ذلك وأصيل . وقد اعتذر عن حضور الحفلة عدلي باشا بانحراف ألم بصحته وحضرها وكيل نظارة المعارف الذي تولى المساعدة نيابة عن الوزير في جعلها في احد معاهد الوزارة

وكان أول الخطباء ابراهيم بك الهلباوي المحامي الشهير وموضوع تأييده ترجمة الفقيده فذكر كل ما ينبغي ذكره في ذلك بفصاحته وطلاقة التي تشبه بالسبيل المدرار ، وتدفق الانهار ، ألم بما دار من الجدل والمناقشات في تعليم المرأة وحجابها ، وعد باحة البادية حجة على المنكرين ، وقد اضطرب الحاضرون عند ذكر مسألة الحجاب وكاد بعضهم يقطع الخطيب ويصرحون بأن الفقيده حجة على طلاب السفور لانها وقت جميع التعليلات في معروهي محافظة على حجابها الشرعي وفاضرة للثقلين به .

ولاد الشيخ مصطفى عبد الرازق كاتب مر مجلس الازهر والمجاهد الفدينية الاعلى فتلا خطبة فصيحة العبارة موضوعها الفرض من اقامة هذه الحفلة وهو تكريم النافين المستحقين للكرام من الرجال والنساء لما في ذلك من حسن الاسوة وترغيب في العلم والعمل النافع للامة . ولم يذكر النهضة الحديثة في التعليم وتربية البنات وما للشيخين الاستاذ الامام محمد عبده والشيخ عبد الكريم سلمان من الجهاد واليد البيضاء في ذلك واحتراف من تقصير اصدقاء الشيخ عبد الكريم الدين هم من كبراء الامة فيما كان ينبغي من الاحتفال بتأييده ، وما كان ينبغي لغيرهم ان يتقدمواهم في الدعوة الى ذلك . ونوه بما كان من نجاح باحة البادية في العلم والدعوة الى اصلاح حال المرأة وما كان من صلاحها في نفسها واشتهارها بعلم والآداب والتقوى الذي استحققت به مثل هذا الاحتفال

وناله كاتب هذه السطور وكان موضوع خطابه نبوغ الباحة البادية وانتظامها في سلك المصاحين وآيات ذلك من مقالاتها وخطبها . وقد بدأت بذكر أولياتها التي تقدمت الإشارة إليها وذكرت أن منها أن أول مكان خطبت فيه هو هذه امة التي كان تأييدها فيها أول احتفال في مصر بتأسيس امرأة . ثم ذكرت نحواً مما تقدم في الترجمة من أخبار نشأتها وتعليمها وتربيتها واستبطلت منه أن مدارس البنات الأميرية - وغير الأميرية بالأولى - لا يرجى أن تخرج مثلها لأن نبوغها كان بمجموع تلك الأسباب التي ذكرناها بالدرسية السنية التي تعلمت فيها ولا رأينا في كل سنة عدداً من المتخرجات مثلها . ذلك بأن التعليم عندنا تقليدي آلي ( نسبة إلى الآلة ) يقصد به إجاد آلات للحكومة وما يشبه مصالح الحكومة من الأعمال الإدارية والزراعية والتعليمية وغيرها ، وأنه يكثّر النابغون في معاهد التعليم الاستقلالي وهي لم توجد عندنا بعد . لذلك كان كل من طار من نابغينا في هذه العصور الأخيرة كالسيد الأفندي ولاستاذ الامام ورياض باشا من أصحاب الاستعداد الفطري وما أتيح له من التوفيق والاسباب المعارضة

ثم بينت أن الباحة البادية لم تصل إلى درجة الطبقة العليا من كتاب العصر لاشعرته ولا حظاته ولا بصافته بل كانت وسطاً في ذلك . ونماز يتم التي استحدثت بها الذين هي مستغزاة بالذهب الاسدي الذي تدي به وتقيم ندوة اليه ، وأوجرت في بيان مذهبها الذي ذكرته في الترجمة عاماً . وفي وقت عم كانت هازماً عليه من شرحه شرحاً علمياً بالطريقة التي رأيت في الترجمة

ثم ائذنت قصائد الرثاء مبتدئة بقصيدة شاعر العرب الشيخ عبد المحسن الكاظمي مختمة بقصيدة شاعر النيل محمد حافظ بك رحيم . وبينهم قصائد الاساتذة الشيخ أحمد الاسكندري والشيخ مهدي خايسل والشيخ أحمد الزين والشاعر بن الشهير بن محمد افندي الغزوي . حمد افندي الكاشف . . . وبعد انتهاء الداعة السادسة افض لاخراج ويطبع كل . قبل في الطبعة . . . في الصحف عقب لوزة وعقب التأين مع . . . أرسل إلى سمة الاحمد . . . في وقت فقراته . . . ويجمع في كتاب خاص فمن عنده شيء منه فيجعله إلى إدارة مجلة الشرق بمصر .



يؤمن الحكمة من بناء ومن يؤمن الحكمة فقد  
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب

المعراج  
١٣١٥

عشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
وأنت من هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للسلام صوي و «منارا» في كنف الطريق

٣٥ رمضان ١٣٠٧ — ١٦ سرطان (ص ١) ١٢٩٧ هـ ٢٨ يونيو ١٩١٩

## أمراء أعراب الشام في القرن الثامن

وما كان يكتب لهم من تقاليد الامارة من سلامين معمر

جاء في (ص ١١٨) من الجزء الثاني عشر من كتاب صبح الاعشى في بيان ما يكتب الى الطبقة الاولى من أمراء عربان الشام ما نصه :

### تقليد بامرة آل فضل

وهذه نسخة تقليد بامرة آل فضل<sup>(١)</sup> : كتب به للامير شجاع الدين ب فضل بن عيسى « عوضاً عن أخيه مهنأ ، عند ما خرج أخوه المذكور مع قراستقر الافرم ومن مهمما من المتسجبين ، وأقام [هــ] بأطراف البلاد ولم يفارق الخدمة ، في شهر سنة اثني عشرة وتسعينمائة ، من من انشاء الشيخ شهاب الدين محمود الحلبي ، وهو :

الحمد لله الذي منع آل فضل في أيامنا الزاهرة بحسن الطاعة فضلاً ، وقدم عليهم بقديم الاخلاص في الولاء من أنفسهم شجاعاً يجمع لهم على الخدمة ألفة وينظم لهم على المخالصة شملاً ؛ وحفظ عليهم من اعزاز مكان بيتهم لدينا مكانة لا تنقض لها الايام حكماً ولا تنقص لها الحوادث ظلاً .  
نحمده على نعمه التي شملت بيرتنا ، الحضر والسدو ، وأهلجت بشكرنا ، السنة المعجم في السدو والعرب في الحدو ، وأعملت في الجهاد

(١) «راجع ما نشرناه عن آل فضل في الجزء الذي قبل هذا

بين يدينا من الية ملأت ما يباري بالنص والمنق الصافات في الطلب  
والعدو؛ ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ندرا بها  
الامور المظام، وتقدم يمينها ما أهم من مصالح الاسلام لمن يجري بتدبيره  
على أحسن نظام، ونشهد أن محمدا عبده ورسوله المبعوث من أعلى  
ذوائب العرب وأشرفها، المرجو الشفاعة العظيم يوم طول عرض الامم  
وهول موقفها، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين كرمت بالوفاء  
أنسابهم، وأضابت بتقوى الله وجوههم وأحسابهم، صلاة لا تزال  
اللسن تقيم نداءها، والافلام ترقم رداها، وسلم تسليما كثيرا  
وبعد فان أولى من أختبه الطاعة ثمرة اخلاصه، ورفعته المخلصة  
الى أسنى رتب تقريبه واختصاصه، وألف بمبادرته الى الخدمة الشريفة  
قلوب القبائل وجمع شملها، وفلذة حسن الوفاء من أمر قومهم وإمرتهم  
ما يستشهد فيه بقول الله تعالى (وكانوا أحق بها وأهلها) - من  
ارتقى ال أسنى رتب دنياه بحفظ دينه، ودل تملكه بإيمانه على صحة  
إيمانه وقوة بقينه، ولا حظته عيون السعادة فكان في حزب الله الغالب  
وهو حزبنا، وقابله وجوه الاقبال فأرته أن المنبون من قته تفرينا  
وقربنا، ورأى احساننا اليه بين لم يطررها الجحود، ولم يطررها اعراض  
السمود، فسلك جادة الوفاء وهي من أين التارق طريقا، واقفدى في  
الطاعة والولاء بمن قال فيهم بمثل قوله: (وَحَسَنَ أَوْلَاكَ رَفِيقًا)  
ولما كان المجلس العالي ... هو الذي حاز من سعادة الدنيا والآخرة  
بمحسن الداعة ما حاز، وفاز من برنا وشكرنا بحمیل المبادرة الى الخدمة  
بما فاز، وعلم واقع احساننا اليه فيميل على استدامة وبلها، واستزادة

فضاها ، والارتواء من معروفها الذي باه بالظلمان (منه) من خرج عن  
ظلمها ، مع ما أضاف الى ذلك : من شجاعة تبيت منها أعداء الذين على  
وجل ، ومهابة تسري الى قلوب من يمد من أهل الكفر سري ما قرب  
من الاجل — اقتضت آراؤنا الشريفة أن نمد على أطراف المالك  
المحروسة منه سررا مصدقا بسفاحه ، مشرفا باسته رماحه

فرسم بالإمر الشريف العالي لازال يتلدوا به فضلا ، وبغلا ممالكه  
احسانا وعدلا — أن يفوض اليه كيت وكيت : لما تقدم من أسباب  
تقديمه ، وأومئ اليه من عنايتنا بهذا البيت الذي هو سر حديثه وقديمه ،  
ولملمنا بأولويته التي قطبها الشجاعة ، وفلكها الطاعة ، ومادتها الديانة  
والتقى ، وجادتها الامانة التي لا تستزلها الاهواء ، ولا تستفزها الرغش

وليكن لاخبار العدو ومطالما ، ولنجرى حركاتهم وسكناتهم على  
البعد سامعا ، ولديارهم كل وقت مصبحا حتى يظنوه من كل نذية عليهم  
طالما ، وليدم التأهب حتى لا تفوته من العدو غارة ولا غيرة ، ويلزم  
أصحابه بالنيقظ لادامة الجهاد الذي جرب الاعداء (منه) مواقع سيوفهم  
غير مرة ، وقد خبرنا من شجاعته واقدامه ، وسياسته في تقض كل أمر  
وابرامه ، ما ينبي عن الوصايا التي ملاكها تقوى الله تعالى وهي من  
سجاياه التي وصفت ، وخصائصه التي ألقت وعرفت ؛ فليجتها مرآة  
ذكره ، وفاتحة فكره ، والله تعالى يوثقه في سره وجهره ، بمنه وكرمه  
ان شاء الله تعالى

مرسوم بامرة آل فضل

وهذه نسخة مرسوم الشريف بامرة آل فضل ، كتب بها للامير

حسام الدين «ممن بن عيسى» من انشاء الشيخ شهاب الدين محمود الحلي ، وهي :

الحمد لله الذي أرفق حسام الدين في طاعتنا يد من يمهى مضاربه  
بنيديه ، وأعاد أمر القبائل وأمرتهم إلى ما لا يصلح أمر العرب إلا عليه ،  
وحفظ رتبة آل عيسى باستقرارها لمن لا يزال الوفاء والشجاعة والطاعة  
في سائر الأحوال منسوبات إليه ، وجعل حسن المقي يمتدنا لمن لم  
تطرق العدو إلى أطراف البلاد المحروسة إلا وردده الله تعالى نصرنا  
وشجاعته على عقبيه .

نحمده على نعمة التي ما زالت مستحقة لمن لم يزل المقدم في ضميرنا  
المعول عليه في أمور الإسلام وأمورنا ، المدين فيما تنطوي عليه أثناء  
مزارنا ومطاي صدورنا ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك  
له شهادة توجب على قائلها حسن التمسك بأساليبها ، وتقتضي للاختصاص  
فيها بذل النفوس والنفائس في المحافظة على مصالح أربابها ، وتكون  
للمحافظة عليها ذخيرة يوم تتمدم النفوس بقاءها وإيمانها ونسائها ، ونشهد  
أن محمدا عبده ورسوله المبعوث من أشرف ذوائب العرب أصلا  
وفرعا ، المفروضة طاعته على سائر الأمم دينها وشرعا ، المخصوص  
بالأمة الذين بنوا دعوته في الآفاق على سعتها ولم يخفوا الجهاد أعداء  
الله وأعدائه ذرعا ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين حازوا بصحبته  
الرتب الفاخرة ، وحصلوا بطاعة الله وطاعته على سعادة الدنيا والآخرة ،  
وعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف فلم يترحمهم عن ظلمها الركون إلى  
الدنيا الساحرة ، صلاة تقطع الفلوات ركائبها ، وتسري بسالكها طرق

النجاة نجاتها ، وتقتصر بأفانيتها ككتاب الاسلام ومواكبتها ، وسلم  
تسايما كثيرا

أما بعد فان أولى من تلقته رتبته التي توهم إعراضها بأعين وجه  
الرمضاء ، واستقبلته مكاتته التي تخيل صدودها بأحسن مواقع القبول  
التي تضمنت الاعتداد من الحسنات بكل ما ساف والاعضاء من  
المحفوات عما مضى ، وآلت اليه إمرته التي خافت السطال منه وهي به  
خالية ، وعادت منزله الى ما ألفته لدينا: من مكانة مكينة وعرفته عندنا:  
من رتبة عاليه ، من أمنت شمس سيادته في أيا من النروب والزوال .  
ووثقت أسباب نعمه بأن لا يروع مزيرها في دولتنا بالانتماس ولا  
ظلالها بالانتقال ، وأغنته سوابق طاعته المحفوظة لدينا عن توسط  
الوسائل ، واحتجت له - واقع خديمه التي لا تجحد موافقها في تلبية  
الاعداء ولا تنكر شهرتها في القبائل ، وكفل له حسن رأينا فيه بما حقق  
منابله ، وأحمد عواقبه ، وحفظ له وعليه مكانته ومراتبه ، فأتوهم الاعداء  
أن برقه خبا حتى لمع ، ولا ظنوا أن ودقه أفلح حتى همى وجمع ، ولا  
تخيّلوا أن حسابه نبا حتى أزهفته عنايتنا حينما حل من أوسالم قطع ،  
وكيف يضاع مثله ؟ وهو من أركان الاسلام التي لا تنزل الا هواء ولا  
ترتقي الا طماع متونها ، ولا تستقر<sup>(١)</sup> الاعداء عند جهادها واجتهادها  
في مصالح الاسلام حبيبها ودينها

ولما كان المجلس العالي ... هو الذي لا يحول اعتمادنا في ولائه ،  
ولا يرول اعتمادنا من نفاذه في مصالحنا ومعنايته ، ولا يتغير وثوقنا به

مما في خواطرنا من كمال دينه وصحة يقينه، وأنه ما رفعت بين يدينا راية  
جهاد الا تلقاها عرابه عزمه يمينه، فهو الولي الذي حلت عليه آثار  
نعمنا، والصفي الذي نشأ في خدمة أسلافنا ونشأ بنوه في خدمتنا، والقي  
الذي يأتي دينه الا حفظ جانب الله في الجهاد بين يدي عزيمتنا وأمام  
مهمتنا اقتضت آراؤنا الشريفة أن نصرح له من الاحسان بما هو في  
مكثرون سرائرنا، ومعهذون ضامرائنا، ونعلن بأن رتبته عندنا يسكن لا  
تطاول اليه يد الجوارث، ونبين ان أعظم أسباب التقدم ما كان عليه من  
غنايتنا وامتناننا بكرم بواعث

لذلك رُسم أن يباد الى الاميرة علي أمراء آل فضيل ومشايعهم  
وبندسهم وسائر عربانهم، ومن هو مضاف لهم ومتنوب اليهم،  
على عادته وقاعدته.

فليجر في ذلك على عادته التي لا مزيد على كمالها، ولا حيد عن  
مبدئها في مصالح الاسلام ومآلها، آخذا للجهاد أهبتها من جمع الكلمة  
والتحادها، واتخاذ القوة واعدادها، وتضافر المجهود التي مازال الضفر من  
موادها والتعصر من امدادها، والزام أمر العربان بتكميل أصحابهم، وحفظ  
مراكرهم التي لا تسد أبوابها الا بهم، والتيقظ لمكايد عدوهم، والتنبه لكشف  
أحوالهم في ارواحهم وغدوهم، وحفظ الاطراف التي هم سورها من  
أن تسورها مكاييد المدا، وتخطف من يتطرق الى الثور من قبل أن يرفع  
الى أفقها طرفا أو يد على البعد الى جهتها المعصونة يدا، وليث في الاعداء  
من مكاييد مهابة ما ينهمس القرار، ويحسن لهم الفرار، ويحول بينهم  
وبين الكرى لا شراك اسم النوم وخذ سينه في مسعى التبرار

وأما ما يتعاق بهذه الرتبة من وصايا قد ألقت من خلاله، وعرفت من كماله، فهو ابن بجدتها، وفارس نبجتها، وجهينة أخبارها، وخطبة ثابتهام ومضمارها، فيفعل من ذلك كله ما شكر من سيرته، وحمد من اعلانه وسريرته، وقد جعلنا في ذلك وغيره من مصالح امرته أمره من أمرنا: فيعتمد فيه ما يرضي الله تعالى ورسوله، ويبلغ به من جهاد الاعداء أمه وسوله، والله الموفق بمنه وكرمه! والاعتماد...

#### مرسوم شريف بإمرة آل علي

ثم جاء في (ص ١٢٤) مما يكتب الى المرتبة الاولى من الطبقة الثانية ما نصه: وهذه نسخة مرسوم شريف بإمرة آل علي، كتب به للامير عز الدين «جهاز» بعد وفاة والده محمد بن أبي بكر، من انشاء المقر الشهابي ابن فضل الله، وهي:

الحمد لله الذي أنجح بنا كل وسيله، وأحسن بنا الخلف عن قضى في طاعتنا الثمينة سبيله، ومضى وخلى ولده رسيله، وأمسك به دمه السوف في خدودها الايله، وأمضى به كل سيف لا يرد مضاه مضاره بحيله، وأرضى بتقليده كل عنق وجمل كل جميله

نحمده على كل نعمة جزيله، وموهبة جميله، ونشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ترشد من اتخذ فيها نجوم الاستة دليله، وتجهل أعداء الله بمن الدين ذليله، وأن محمدا عبده ورسوله الذي أكرم قبيله، وشرف به كل قبيله، وأظهر به العرب على المعجم وأخذ من نارهم (المجلد الحادي والعشرون) (٢٤) (المآثر: ج ٤)



كل قبيلة، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة بكل خير كفيله، وسلم تسليماً كثيراً

وبعد، فإن دولتنا الشريفة لما خفق على المشرق والمغرب جناحها، وشمل البدو والحضر سماحها، ودخل في طاعتها الشريفة كل راحل ومقيم في الاقطار، وكل ساكن خيمة وجدار — ترعى النعم بابقائها في أهلها، والفاثا في علمها، مع ما تقدم من رعاية توجب التقديم، وتودع بها الصنائع في بيت قديم، وترتئ بها المواكب إذا تمارضت جحافلها، وتعارفت شعوبها وقبائلاها، واستولت جيادها على الأمد وقد سبقت أصاثلها، وتداعت فرسانها وقد اشتبهت مناسيبها ومناصبها ومناضلها، وكانت قبائل البربان ممن تعمهم دعوتنا الشريفة، وتضمهم طاعتنا التي هي لهم أكل وظيفة، ولهم النجدة في كل بادية وحضر، وإقامة وسفر، وشام وحجاز، وإنجاد وإنجاز، ولم يزل (لآلِ علي) فيهم أعلى مكانه، وما منهم إلا من توسد سيفه وافتش حصانه، وهم من دمشق المحروسة رديف أسوارها، وفريد سوارها، ولا تزلون من أرضها في أقرب مكان، والنازحون ولهم إلى لدارها قطر<sup>(١)</sup> وأوطان، قد أحسنوا حول البلاد الشامية مقامهم، واستغنوا عن المنارعة على الضيفان لما نصبوا بقارة الطريق خيامهم<sup>(٢)</sup> وباهر كل قبيلة بقوم كثر النجوم عديدهم، وأوقدوا

(١) المنار: لفظ أقطار هنا لآل منى له فهو محرف عن أوطار أخذنا من قول الشريف الرضي: لا يذكر الرمل إلا حين مغرب له يذئ الرمل أوطار وأوطان  
(٢) ماخوذ من قول الشاعر:

نصبوا بقارة الطريق خيامهم      يتفارعون على قرى الضيفان  
ويكاد موقدهم يحود بنفسه      حب القرى خطبا على النيران

هم في "يفاع" رأوا إذا همى القطر شبتها عبيدهم"، هم من آل فضل  
 حيث كان عليهما، وحديثه في المسامع حبيب، فلما انتهت الإمرة إلى الأمير  
 المرحوم شمس الدين محمد بن أبي بكر رحمه الله - جمعهم على دولتنا القاهرة،  
 وأقام فيهم يبتغي بطاعتنا الشريفة رضا الله والدار الآخرة، ثم أمد الله من  
 ولده بمن ألقى إليه همه، وأمضى به عزمه، ونفذ به حكمه، ونقل قسمة  
 وكان الذي يتحمل دونه مشقات أمورهم، ويتلقى شكاوى أمورهم  
 رماهم ورهم، ويرد إلى أبوابنا العالية مستمطرا لهم سحاب نعمنا التي أخصب  
 بها مرادهم، وساروا في الآفاق ومن جدواها راحتهم وزادهم، وتفرد  
 بما جده من أبوابه وإبائه؛ وركز في كل أرض مناخ مطيته ومرسى  
 خبائه؛ ودناهم في الماجرة إلى أبوابنا الشريفة الخيول في الدار، وحافظ  
 على مراتبنا الشريفة فما آتت من نار الحرب إلا إلى نار القرى؛  
 وورد عليه مرسومنا الشريف فكان أسرع من السهم في مضائه. كم له من  
 مناقب لا يغطي عليها ذهب الأصيل تمويها، وكم تنقل من كور إلى سرج  
 ومن سرج إلى كور فتعنى الهلال أن يكون لها شبيها؛ كم أجل في قومه  
 سيره؛ وكم جل سريره؛ كم أنمر لها أملا؛ كم أحسن عملا؛ كم سد خلا؛  
 كم جمع في مهماتنا الشريفة كل من امتطى فرسا وركب جملا؛ كم صفوف  
 به تقادت، وسرنا في عيونهم في حاشا المنام؛ وكم الإعداء  
 ترغمت

(١) ماخوذة من قول المعري في رائيته :

الموقدون بنجد نار بادية لا يحضرون وقعد العز في الحضر  
 إذا همى القطر شبتها عبيدهم تحت القمائم للسايرين بالقطر

وكان المجلس السامي الأبيري الأبيلي الكبير المجاهدي المؤيدي  
 المضدي النصيري الأوحدي المقدمي الذخري الظهيري الاصلي : مجد  
 الاسلام والمسلمين ، شرف الامراء في المالمين ، همام الدولة حسام الملة ،  
 ركن القبائل ذخر المشائر ، نصرة الامراء والمجاهدين ، ضد الملوك  
 والاسلاطين « جازين محمد » أدام الله نعمته - : هو المراد بما تقدم ،  
 واللاحق بأن يتقدم ، والذي لو أن الصباح صوارم والظلام جعافل لتقدم ،  
 فلما مات والده رحمه الله نجا الى أبوابنا العالية ونور ولائه يسمى بين  
 يديه ، ووقف بها وصدقنا الشريفة ترفرف عليه ، فرأينا أنه بقية قومه  
 الذين سلفوا ، وخلف آئته الذين عن زجر الخيل ماغزفوا ، وكبيرهم الذي  
 يعترف له والدهم ووليدهم ، وأميرهم الذي به ترعى به عهدهم ، وشجرتهم  
 التي تلتف عليه من أنسابهم فروعها ، وفريدهم الذي تجتمع عليه من  
 جعافتهم جموعها

فرسم بالامر الشريف أن تفوض اليه إمرة آل علي تامة عامة ، كاملة  
 شاملة . يتصرف في أمورهم ، وآمرهم ومأمورهم ، قربا وبعدا ، وغورا  
 ونجدا ، وظمنا واقامه ، وعراقا وتهامه ، وفي كل حقير وجليل ، وفي كل  
 صاحب رُغاء وثناء وصرير وصليل ، على أكمل عوائد أمراء كل قبيلة ،  
 وفي كل أمورهم الكثيرة والقليلة

ونحن نأمر بتقوى الله فيها صلاح كل فرق ، واصلح كل رفق ،  
 ونجاس كل سالك في طريق الحكم : فليكن بما يوافق الشرع الشريف ،  
 والمقوق : نخلص باعلى وجه الحق من القوي والضعيف . والرفق بمن  
 وليته من هذا الجم الغفير والجمع الكبير . والزام قومك بما يلزمهم من طاعتنا

الشريفة التي هي من الفروض اللازمة عليهم، والقيام في مهماتنا الشريفة التي تبرز بها مراسمتنا المصانة اليك واليه، وحفظ أطراف البلاد والذب عن الرأي من كل طارق يترقبهم الا بخير، والمصارعة الى ما يرسم لهم به ما دامت الاسفار في عصاها سير، والافراج لعراك لا تسمع به الا لمن له حقيقة وجود، وله في الخدمة أثر موجود، ومنعهم : فلا يكون الا اذا توجه منهم، أو توات عزائمهم وقتل قتلهم . والمهابة : فانشرها كسمتك في الآفاق، ودع بوارق سيوفها تشام بالشام وديما تراق بالعراق وخيول التقدم : فارتد منها كل سابق وسابقة آف منهما الرياح، ويحسدها الطير اذا طارا بغير جناح، ولا تتخذ دون تلك بطانة ولا وليجة، ولا تقطع عنا أخبارك البهيجة . ويعرف قومه له حقه، ويوفوه من التعظيم مستحقه، فله أميرهم وأمره من أمرنا المطاع، فمن نازع فقد خالف النص والاجماع، والله تعالى يوفقه ما استطاع، بمنه وكرمه ! والخط الشريف...

## خلاصة معاهدة الصلح<sup>(١)</sup>

٢

### الفصل الرابع في المواد السياسية في خارج أوروبا

حقوق المانية في خارج أوروبا — تنازل المانية في خارج أوروبا لدول الحلفاء  
وتنقل الممتلكات المانية من شرق القارة والامتيازات في البلاد التي لها أولوياتها  
وتعهد أن تقبل التدابير التي تتخذها دول الحلفاء الخمس بشأن ذلك  
المستعمرات والاملاك وراء البحار — تنازل المانية لدول الحلفاء والدول  
المشاركة معها عن أملاكها الواقعة وراء البحار مع كل ما لها من الحقوق والامتيازات

فهما وتنقل جميع الامول الموقولة وغير الموقولة التي للامبراطورية الالمانية أو لأية دولة من دولها إلى الحكومة التي تكون صاحبة السلطة هناك ولهذا الحكومات أن تتخذ ما تستصوب من التدابير لارجاع الرعايا الالمان من هناك إلى أوطانهم والشروط التي تشترط على الرعايا الالمان من سلامة أوروبية إذا أرادوا البقاء وامتلاك الاملاك والانجار وتعهدها ألمانية بأن تعوض من الخسارة التي أصابت الرعايا الفرنسيين في الكمرون أو على حدودها بفعل ولاية الامور الالمان الملكيين والعسكريين والافراد الالمان من أول يناير ١٩٠٠ إلى ١ أغسطس ١٩١٤ ثمة ذلك ألمانيا عن جميع الحقوق التي اكتسبتها باتفاق ٤ نوفمبر ١٩١١ و ٢٨ سبتمبر ١٩١٢ وتتعهد بأن تدفع إلى فرنسا جميع الودائع والحسابات والذات التي حصلت عليها بموجب هذين الاتفاقين وذلك بحسب التقدير الذي تقدره لجنة التعويض وتتعهد ألمانيا أن تقبل وتنفذ النصوص التي تضعها دول الخلفاء والدول المشتركة معها للتجار بالاسلح والمسكرات في أفريقية وتعهدت في العام ١٨٨٥ وعقدت في وركل العام ١٨٩٠ أعمال اللجنة السياسية لاهالي المستعمرات الالمانية السابقة توط بالحكومات التي تدير أمور تلك المستعمرات الصين — تنازل ألمانيا للصين عن جميع الامتيازات والفرامات التي ذلتها باتفاق اليوكس المبرم سنة ١٩٠١ وعن جميع المباني الارصفة والقشلاقات والحصون وذخيرة الحرب والبواخر وآلات التفريغ اللاسلكي واثار الاملاك العمومية — ماعدا المباني التي للوكالة السياسية والقنصليات — في منطقة امتياز الالمان في نيان تسن وهنكو وفي سائر الاملاك الصينية ماعدا كيان تشو وقمبل أن ترد على حسابها إلى الصين جميع الآلات الفنية التي أخذتها سنة ١٦٠٠ وسنة ١٩٠١ على ان الصين لا تتخذ اجراءات لتصرف بالاملاك الالمانية في حي السفارات في بكين من غير موافقة الدول المتعاقبة ولا على اليوكس — ومقابل ألمانيا إلغاء امتيازاتها التي عنكونيان تسن وقمبل الصين أن تفتحها للاستعمال الامم — وتتنازل ألمانيا عن كل دعوى على الصين أو أية دولة أخرى من دول الخلفاء والدول المشتركة معها في ما يخص باعقبات رعاياها في الصين أو اخراجهم منها أو ضبط المصالح الالمانية أو تصفيتها هناك في ٢٤ أغسطس سنة ١٩١٧ وسائر امبريانية العظمى من أملاكها

في منطقة الامتياز البريطاني في كوتون وفرنسا والصين معا عن ملكية المدرسة  
الالمانية في منطقة الامتياز الفرنسي في شنغاي

سيام - تعترف ألمانية بأن جميع الاتفاقات المبرمة بينها وبين سيام وفي جعلها  
حقوق الامتيازات لاجنبية زالت من ٢٢ يوليو ١٩١٧ وان جميع الاملاك الممومة  
المانية في سيام تنتقل ملكيتها الى سيام بلا عوض ما عدا دور الوكالة السياسية  
والقنصليات. أما الاملاك الالمانية الخصوصية فتعامل طبقا لنصوص المواد الاقتصادية  
( في المعاهدة ) . وتنازل ألمانية عن كل دعوى لها على سيام تختص بضبط واخرها  
ومصادرتها ونصفية املاكها واوراها واعتقال رعاياها

ليبيريا - تنازل ألمانية عن جميع الحقوق التي اكتسبتها بالاتفاقات الدولية التي  
أبرمت في ١٩١١ - ١٩١٢ بشأن ليبيريا ولا سيما الحق في تعيين سنديك الجمارك  
ولا تدخل في كل مفاوضة مقبلة لارجاع ليبيريا الى سابق منزلتها وتعهد في حكم  
المقوض جميع المعاهدات التجارية والاتفاقات المبرمة بينها وبين ليبيريا وتعترف بحق  
ليبيريا في تعيين شروط اقامة الالمان في بلادها ومنزلتهم فيها

المغرب الأقصى - تنازل ألمانية عن جميع الحقوق والامتيازات التي نالتها بقصد  
الجزيرة والاتفاقات الفرنسية الالمانية في سنة ١٩٠٩ وسنة ١٩١١ وبجميع المعاهدات  
والاتفاقات التي أبرمتها مع السلطنة الشريفة ( المغربية ) وتعهد بأن لا تعرض لاية  
مفاوضة تورد على المغرب الأقصى بين فرنسا وسواها من الدول وتقبل جميع النتائج  
الناجئة عن الخية الفرنسية هناك وتتنازل عن امتيازاتها لاجنبية ويكون للحكومة  
الشريفة الحرية التامة في التصرف نحو رعايا الالمان ويكون جميع الاشخاص  
المشمولين بالحماية الالمانية خاضعين لقانون البلاد ويحوز ان تباع جميع الاموال الالمانية  
المنقولة وغير المنقولة وفي جعلها حقوق التعدين بالمراد العالي وبسطى الثمن للحكومة  
الشريفة وبمخصص من المطالب لها من التعويض وعلى ألمانية أيضا ان تتخلى عن  
مصلحتها في بنك الدولة في المغرب الأقصى وتجمع جميع البضائع المغربية التي تدخل  
ألمانية بالامتيازات التي للبضائع الفرنسية

مصر - تعترف ألمانية بالحماية البريطانية التي بسطت على مصر في ٢٨ ديسمبر

١٩٢ ما تنازلت عنه ألمانيا من حقوقها في مصر وتركيا وشانتنغ [المنازل : ج ٤ م ٢١]

١٩١٤ وتنازل اختياراً من ٤ أغسطس ١٩١٤ عن الامتيازات الأجنبية فيها وعن جميع المعاهدات والاتفاقات المبرمة بينها وبين مصر وتعهد أن لاتعرض لاية مفاوضة تدور على مصر بين بريطانيا العظمى والدول الاخرى ، وفي هذا القسم نصوص تختص بالقوانين التي تسري على الرعايا الالمان والاموال الالمانية وعلى قبول ألمانيا لكل تغيير يعمل في مجاس صندوق الدين وتقبل ألمانيا ان تنتقل الى بريطانيا العظمى السلطة التي كانت ممنوحة لسلطان تركيا السابق لضمان حرية الملاحة في قنال السويس . والاجراءات التي تنبع في اموال الرعايا الالمان في مصر جعلت مشابهة للاجراءات المتبعة في المغرب الأقصى وسواه من البلدان وتعامل البضائع المصرية الانكليزية التي تدخل ألمانيا بمثل المعاملة التي تعامل بها البضائع البريطانية تركية وبلغارية — تقبل ألمانيا جميع التدابير التي تتخذها دول الحلفاء والدول المشتركة معها مع تركية وبلغارية في ما يختص بالحقوق والامتيازات والمصالح التي تطالب ألمانيا أو رعاياها بها في تينك البلادين ولم ينص عليها في مكان آخر شانتنغ — تنازل ألمانيا عن جميع الحقوق والامتيازات التي لها ولا سببا في كياوتشا وعن سكك الحديد والمناجم والاسلاك التلغرافية البحرية التي أحرزتها بالمعاهدة التي أبرمتها مع الصين في ٦ مارس ١٨٩٨ وباتفاقات أخرى أما في شانتنغ فجميع حقوق ألمانيا على سكة الحديد من تسنغ تاو الى تسنغ انفو وفي جملتها حقوق التعدين وحقوق الاستغلال تنتقل الى اليابان أيضا وكذلك أسلاك التلغراف البحري الممتدة من تسنغ تاو الى شنغهاي وشيفو فهذه أيضا تنتقل الى ملكية اليابان بلا مقابل وتسولي اليابان على جميع أملاك الدولة الالمانية المقولة وغير المقولة في كياوتشا بلا مقابل

### الفصل الخامس

في الشروط العسكرية البرية والبحرية والجوية  
انه توطئة للشروع في انقاص سلاح الامم انقاصاً عاماً تتعهد ألمانيا مباشرة بأن تسبر على المواد العسكرية البرية والبحرية والجوية التالية وهي : —  
الشروط البرية — تنص الشروط العسكرية البرية على تسريح الجيوش الالمانية

وتنفيد القيود العسكرية الأخرى بعد امضاء المعاهدة بشهرين (ويكون ذلك الخطوة الأولى نحو نزع السلاح لدولي) وأننى الخدمة العسكرية الإجبارية في بلاد ألمانيا وتدخل قوانين لا حديد على قادة الصراع في قوانين ألمانيا العسكرية تقضي بتجنيد نصف الضباط والجنود لمدة لا تقل عن ١٢ سنة متوالية وتشرط أن يخدم الضباط ٥ سنة ولا يحالوا إلى المشقة قبل أن يبلغوا الخامسة والأربعين ولا يسمح بإنشاء احتياطي من الضباط الذين خدموا في الحرب، ويكون مجموع رجال الجيش الألماني مئة ألف لا يزيد عدد الضباط فيهم على أربعة آلاف ولا يجوز تأليف قوة عسكرية غير هذه القوة ويمنع ما خلاصا زيادة موظفي الجمارك والغابات أو البوليس وتعليمهم تعالما عسكريا وتكون وظيفة الجيش الألماني صون النظام الداخلي ومراقبة الحدود وعلى قيادته العليا أن تركز عملها في المهام الإدارية ولا يسمح بأن يكون لها هيئة أركان حرب عامة وينتص عدد المستخدمين المالكين في وزارة الحربية والمصالح المشابهة لها إلى عشر ما كان في سنة ١٩١٣ ولا يجوز أن يكون لألمانيا أكثر من سبع فرق من المشاة وثلاث فرق من الفرسان وفيلقين من أركان الحرب ويقفل ما يزيد من حاجة هذا الجيش من المدارس العسكرية ومدارس الضباط وتلاميذ المدارس الحربية الخ ويقتصر في قبول التلاميذ الذين يمينون ضباطاً على سد المناصب التي تفرغ في الجيش

أما صنع السلاح والذخيرة ومهمات الحرب في ألمانيا فية تصرفه على بيان يثنى على قاعدة المقدار اللازم لجيش كالجيش المتقدم ولا يجوز إنشاء احتياطي من السلاح والذخيرة لجميع الأسلحة والمدافع والمهمات الموجودة فوق الحد المسموح به يجب أن تسلم إلى الحلفاء لتصرف فيها ولا يجوز لألمانيا أن تصنع غازات سامة ولا وسائل نارية ولا يسوغ لها استيرادها ولا يجوز لها أن تصنع دبابات ولا أتوموبيلات مدرعة. وعلى الألمان أن يبلغوا الحلفاء أسماء جميع المصانع التي تصنع الذخيرة والسلاح ومواقعها وبيان مصنوعها لأجل الحصول على موافقة الحلفاء عليها. ويجب ألف التبرعات التي للحكومة ألمانية ومصرف مستخدميهما وأما الذخيرة التي تصنع لاستعمال في الاستحكامات فتقتصر على ١٥٠٠ طقة لكل مدفع من المدافع التي من عجم (النار: ج ٤) (٢٥) (المجلد الحادي والعشرون)



١٠٠٠ سنتمتر فما دون و ٥٠٠ طلقة لكل مدفع من المدافع التي هي أكبر من ذلك. ويحظر على المانية أن تصنع السلاح والذخيرة لبلدان أجنبية واستيرادها من الخارج ولا يجوز للمانية أن تحافظ على الاستحكامات أو تنشيء استحكامات في أرض ألمانية واقعة على أقل من خمسين كيلو مترا شرقي الرين ولا يجوز لها أن تبقى في الشقة المذكورة قوات مسلحة لا دائمة ولا وقتية، وبحفظ على الحالة الحاضرة في ما يختص بالحصون القائمة على الحد الجنوبي والشرق الاصيلي الامبراطورية الالمانية ولا يجوز اقامة المناورات العسكرية ( في الشقة المذكورة ) ولا انشاء مبان دائمة للمساعدة على تعبئة الجيش ويجب نزع السلاح من الاستحكامات في خلال ثلاثة أشهر ( بعد المعاهدة )

الشروط البحرية - تنهى الشروط البحرية على انه في خلال شهرين لا يجوز أن تتجاوز قوات المانية البحرية ست بوارج من طرز ديتشلندا ولوترنجن وستة طرادات خفيفة و ١٢ مدمرة و ١٢ نساقه أو ما يساوي هذا العدد من السفن التي تحمل محلها . ولا يجوز أن يكون في هذه القوة البحرية غواصات . أما سائر البوارج فتوضع في الاحتياطي أو تنهض بالاعمال التجارية ويجوز للمانية أن تبقى على قدم الاستعداد عددا معينا من السفن التي تلتقط الاتهام الى أن يتم التقاط الاتهام في بعض المناطق المعينة في البحر الشمالي وبحر البلطيق . وبعد انقضاء شهرين ( على امضاء المعاهدة ) لا يجوز أن يتجاوز مجموع رجال الاسطول الالمانى ١٥ ألفا منهم ١٥٠٠ من الضباط وصف الضباط على أعظم تقدير . وتسلم ( الى الحلفاء ) نهائيا جميع البوارج الالمانية التي تسير على سطح الماء والمعتقلة في موانئ الحلفاء أو المحايدين ، وفي خلال شهرين تسلم في موانئ الحلفاء بوارج المانية أخرى مبينة في المعاهدة وهي راصية الآن في الموانئ الالمانية ويجب على الحكومة الالمانية أن تتعهد بتعطيل جميع البوارج الالمانية التي تسير على سطح الماء والتي لم يتم صدمها حتى الآن وأما الطرادات المحولة ونحوها فينزع سلاحها وتمدد بواخر تجارية . وبعد شهر تسلم في موانئ الحلفاء جميع الغواصات الالمانية والبواخر المستعملة لاجراج القارق والحياض الخاصة بالغواصات والتي يمكن أن تسير في البحر بعددها أو التي يمكن

قطرها . وأما الباقي وما لا يزال يصنع في دور الصناعة فيجب على ألمانيا أن تحطمه في خلال ثلاثة أشهر، ولا يجوز لألمانيا أن تستعمل حطام هذه السفن إلا للأغراض الصناعية ولا يجوز بيعها لبلاد أجنبية إلا بشروط معينة لثمويضها. ويحظر على ألمانيا أن تبني أو تحمرز بوارج ويحظر عليها أن تبني أو تحمرز غواصات والبوارج التي تبقى لها تمعلى قدراً معيناً من السلاح والذخيرة والمهمات الحربية وأما ما يفضل من السلاح والذخيرة والمهمات الحربية فيسلم ولا يجوز لألمانيا خزن شيء منه أو إنشاء احتياطي

ويجب أن يؤخذ رجال الاسطول الألماني بالتأوع التام ولا تقل مدة الخدمة للضباط وصف الضباط عن ٢٥ سنة متوالية وأما صفار صف الضباط أو البحارة فمدة الخدمة لهم لا تقل عن ١٢ سنة متوالية بقيود مختلفة

ولاجل ضمان سلامة الدخول إلى بحر البعاليك لا يجوز لألمانيا أن تنشئ حصوفاً في بقاع معينة ولا أن تنصب مدافع تشرف على الطارق البحرية بين البحر الشمالي والبلطيك ويجب عليها أن تهدم (المعاقل) لاستحكامات القعة في تلك البقاع وتنزع ما فيها من المدافع وأما سائر الحصون الواقعة على بعد ٥٠ كيلو متراً من شاطئ ألمانيا أو القائمة على جزر ألمانيا فهذه تبقى لأنها دفاعية ولكن لا يجوز إنشاء حصون جديدة ولا زيادة السلاح في الوجود منها. والحد الأعلى لما يخزن من الذخيرة في هذه المعاقل هو ١٥٠٠ طلقة للمدفع الواحد من عيار ٤٦٩ بوصة فما دون و ٥٠٠ طلقة لكل مدفع من المدافع التي هي أكبر من هذا

ولا يجوز استعمال محطات التلغراف اللاسلكي الألمانية في ناون وهنوفر وبرلين لإرسال تلغرافات بحرية وعسكرية أو سياسية من غير رضا الحلفاء والدول المشتركة معهم في مدة ثلاثة أشهر وإنما يجوز استعمالها لأغراض تجارية تحت المراقبة . وفي هذه المدة لا يجوز لألمانيا أن تنشئ محطات كبيرة أخرى للتلغراف اللاسلكي ويجوز لها أن ترمم الاسلاك التلغرافية البحرية التي قطعت والتي لا يستعملها الحلفاء وكذلك أجزاء الاسلاك البحرية التي تقا بعد قطعها والتي لا ينتفع بها الآن . وفي هذه الأحوال تظل الاسلاك المذكورة أو القطع التي تقا أو التي استعملت ملكاً للحلفاء

والدول المشتركة معهم وبناء على ذلك فإن ١٤ ملكا أو أجزاء أسلاك عينت في هذه المادة لاترد الى ألمانيا

الشروط الجوية — تنص الشروط الجوية على ان لا يكون في قوات ألمانيا المسلحة أسلحة طيران عسكري أو بحري ولكن يسمح لها أن تبتقي عندها ما لا يزيد على ١٠٠ طائرة بحرية غير مسلحة لغاية أول أكتوبر ١٩١٩ تستعمل للبحث عن الألغام تحت سطح الماء فقط. ويسرح جميع رجال سلاح الطيران في ألمانيا في خلال شهرين ماعدا ١٠٠٠ رجل بينهم الضباط يجوز إبقاؤهم الى أكتوبر وتتمتع طائرات الحلفاء والدول المشتركة معهم بحرية المرور فوق أملاك ألمانيا والنزول فيها والنزول في منطقة المياه المحلية التي لها الى أول يناير ١٩٢٣ الا اذا كانت ألمانيا قد سبقت قبل هذا التاريخ في حماية الامم أو سمح لها بالعمل باتفاق الجو الدولي ويحظر صنع الطائرات أو أجزائها في جميع أنحاء ألمانيا لمدة ستة أشهر وتسلم جميع الطائرات العسكرية والبحرية والبلونات المسيرة ومهمات الطيران الى الحلفاء والحكومات المشتركة معهم في خلال ثلاثة أشهر الا الطائرات البحرية المنة التي تقدم ذكرها

شروط عمومية — وتنص الشروط العمومية على تعديل القوانين الألمانية لتصبح مطابقة للمواد المتقدمة وعلى ألمانيا ان تنفذ جميع المواد الواردة في المعاهدة تحت مراقبة لجنة دولية من الحلفاء يعينها الحلفاء والحكومات المشتركة معهم وعلى الحكومة الألمانية ان تعد هذه اللجنة بجميع التسهيلات ونفقات مصروفاتها ، وأما مهمة اللجان العسكرية والبحرية والجوية التي للمراقبة فقد نص عليها بالتفصيل (لها بقية)

### ﴿ فائدة ، في هدي القرآن في المعاهدة ﴾

من عجائب حكم القرآن وعلومه أن كل زمان يظهر منها ما لم يكن ظاهرا فيما قبله كظهوره فيه كما فصلناه في تفسير قوله تعالى (٦٥:٦ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض) ومن هذا القبيل قوله تعالى بعد الامر بالايقان بعباد الله من سوء النحل

١٦: ٩٢ ولا تكونوا كآتي تقضت غزها من بعد قوة أنكأنا تتخذون أيمانكم دخلا  
 بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة — الى قوله — ولا تتخذوا أيمانكم دخلا  
 بينكم فقول قدم بعد ثبوتها الآية. الايمان بالفتح اليهود والمواثيق والدخل بالتحريك  
 ما داخل الشيء من أسباب الفساد كالحديعة والحيلة والبارات التي يراد تأويلها  
 ونحوها عن ظواهرها في اليهود وسدين ذلك بالتفصيل ان شاء الله تعالى

## المسألة السورية والاحزاب

بينما كان العرب في سورية والمراق يمتنون أنفسهم بالنجاة من طغيان الطورانيين  
 وما ساءهم جلادهم بجل باشا وغيره من سوء المذاب الى نعيم الاستقلال الصحيح  
 والحرية التامة ويتلذذون بما يقرأون في المنشورات والجرائد التي تنقلها اليهم الميوت  
 أو تنشرها عليهم الطيارات ( كاتبة ولقطم والكوكب ) كان السرمارك سايبكس  
 والموسيو يقول « مدبقا العرب » ضمان أصول الاتفاق بين دولتيهما على اقسام  
 هذه البلاد بينهما وبضمانها اطارته (١) تحدد منطقة كل قسم منها كما فعل غيرها من  
 من رجال دول الاحلاف في بلاد الترك أيضا. وقد كان أول من كشف النقاب عن أسرار  
 هذه المعاهدات السرية أحرار الرمن لما أسقطوا حقوقهم القيصرية ، ونشروا  
 أسرارها المطوية ؛

وقد اشتهر أمر معاهدة تقسيم ولايات سورية والمراق بين فرنسة وانكائرة  
 وكثر كلام الجرائد الاوربية والعربية فيه ولما ظهرت شروط الرئيس ولسن واتفقت  
 الدبل المتعارفة على جعلها أساسا لسلح باعتبار ما فسرهما من خطبه التي نشرنا أهمها  
 من قبل كان يظن أنها تدسخ هذه المعاهدة ونظائرهما من المعاهدات السرية التي  
 وضعت لاستيلاء الاقرباء على بلاد الضمفاء نسخا تاما، وليكتا وجدنا ان هذه معصية

(١) الحائرة في الأصل اسم فعل من خرت الأرض بخربها ( من باب نصر ) اذا عرف طريقها  
 ومضايقتها ومنه الدليل الخربيت وهو الدرف بذلك. وفي اللسان عن الكسائي: خرتنا الأرض اذا  
 عرفناها ولم نحفظ طريقها اه فادا أطلق لفظ الحائرة على الصحيفة التي يرسم فيها وجه الأرض  
 وما فيها من جبال وبحار وغير ذلك كان هذا الاطلاق صحيحا باعتبار ان الصحيفة المشتملة على  
 ذلك كالخارطة به فهو وصف مجازي يكدر منه في لغة

الامم الذي بحسب الرئيس ولسن أنه غير به نظام الدول والامم وقتل البشر من طور سافل الى طور عال من الحرية والسلام قد أجاز تقسيم بلاد الشعوب الضعيفة بين الاقوياء بشرط ان يسمى تصرف كل دولة فيما تأخذ منها وصاية وتوكيلا لا حماية ولا امتلاك ولا استعماراً ، وزاد على ذلك أن الشعوب الراقية من أولئك الضعفاء التي يعترف باستقلالها موقفاً بشرط قبول هذه الوصاية ( أي بشرط أن لا تكون مستقلة ) يسمح لها بأن يكون لها صوت في اختيار الدولة الموكلة بها ليكون ذلك حجة عليها. وإذا احتج الضعيف على هذا بأنه مناقض لاقوله ولسن وأمثاله من كبار رجال دول الحلفاء من أن أحد أغراضهم الرئيسية من الحرب تحرير الشعوب المظلومة واستقلالها اذ هو عبارة عن وضع اسم جديد للاستعمار والاستعباد يخدع الجاهلين ويصرفهم عن المناوئة — قال له من ههنا يتعطف بالجواب: ليس المراد من تحرير الشعوب غير الاوربية جعلها حرة كالاوربيين كما ينهم البلاداء الذين يفسرون الانفاظ بما يرون في معاجم اللغة المخالفة لمعاجم السياسة وأما المراد منه انه ذهاباً من حكمائها الظالمين وجعلها تحت سيادتنا العادلة التي هي أفضل للشعب الضعيف من الحرية المطلقة التي لا يقدر على القيام بأعبائها وشؤونها ، وإذا كان ما قارب الشيء يعطى حكمه فما القول في ما هو أفضل منه ؟

فاذا قيل ان صحت هذه النظرية فاستترقق الراقين في الحضارة من الافراد لمن دونهم خبر لهم من الحرية فلماذا يحرّمون استرقاقهم ؟ ثم لماذا تبيعون حرية الفسق والفجور للشعوب المأهولة وأنتم ترون ما يجني عليها فشو الزنا والسكر من الامراض والفقر وفساد البيوت ( العائلات ) والامم ؟ ان قيل هذا صكت لسان القتل ، وصاح لسان الحال :

قل امرئ في غابة جريرة لا تغفر

وقتل شعب آمن مسألة فيها نظر

كان أولوا الامم بالسياسة من السوريين يعتقدون منذ آذن دول الحلفاء الدولة العثمانية بالحرب ان انصارهم يفضي الى تقسيم بلادها بينهم على قاعدة مطالبهم القديمة فيرأون ان الاستانة لرسمية وسورية لفرنسة والمراق لانكسرة ، ولم تكن أقوال رجال السياسة منهم انهم ينفون تحرير الامم والشعوب مضحكة لا اعتقادهم هذا ولكن منهم من ضمن القآن بالرئيس ولسن ان نادى بهذه الحرية و بوجوب تصميمها وتعميم

العدل وعدم التفرقة بين من يجب ان يعدل فيهم اذ حسبوا ذلك ناسخا لما جرت عليه  
أوردية من وجوب حصر حرية الشعوب في أقرانها دون الشعوب الآسيوية والأفريقية،  
ومنهم من لم يحسن الظن به ولم يفضل على ساسة أوردية في شيء، وربما كان هؤلاء  
السبب والظن هم الأقلين من أهل الامام بالسياسة وكان سائرهم على رأي عامة شعبيهم  
وهامة سائر الشعوب من حسن الظن والرجاء الى ان ظهر هذا مصيبة الامم فقال  
المتحمسون بالسياسة ان قولهم واسن وخطبه لم تأت بشيء جديد الا زيادة كآبات  
في معجم السياسة الخادع، وظل أكثر العامة يفهمون ان المراد من مساعدة الدول  
الموكاة للشعوب ليس الا عبارة عن امدادها بما يوزها من المال والسلاح وغيره كما  
يرون من مساعدة انكلترة لحكومة الحجاز الموالية لها

هذا وان من المعلوم المشهور أن لكل من الفرنسيين والانكليز صنائع وأولياء  
من السوريين يلتقون اليهم بالمودة، فطائفة الموارنة من صنائع فرنسة وأولائها ولها  
أفراد من الطوائف الأخرى قد اجتهد رجالها في تكثير عددهم بعد احتلال سورية  
وطائفة الدروز من صنائع انكلترة وأولائها وكذلك اليهود صاروا من أولائها  
بوعدها اياهم بجعل بيت المقدس وما حوله من سورية الجنوبية وطنا قوميا لهم  
يرجعون أن يستبدوا فيه ما فقدوا من الملك، وقد استمال رجالها بعد احتلال هذه  
البلاد كثيرا من أفراد الطوائف الأخرى واستمال اليها الأمير فيصل كثيرا من  
المسلمين. زد على ذلك ان جهوز المتعلمين بالمدارس الفرنسية يفضلون فرنسة على  
انكلترة والمتعلمين بالمدارس الانكليزية والامريكانية يفضلون امريكة وانكلترة  
على فرنسة، وللهدين والمذاهب تأثير عظيم في تفضيل دولة على دولة وأمة على أمة،  
ودعاة الدين والمذاهب ما زالوا يقيسارون في جذب قلوب من يربونهم ويعلمونهم  
في مدارسهم الى أنفسهم وينفرونها من المخالفين لهم

لبيكن للدولة التركية أدنى عناية بمقاومة دعاة النفوذ الاجنبي في بلادها ولا  
اهتمام بمعارضته بمثلها فيها، ولا في بلاد أوائك لاجانب أو مستعمراتهم بالاولى،  
وايس لغيرها من أمم المشرق الاسلامية ولا غيرها دولة ولا امارة لها دعاة يستميلون  
الناس باسم الدين ولا باسم الحضارة ولا المصالح، لهذا كان الذين ينفرون من

الترك بالتأثير الاجنبي أو بسبب الظالم وسوء الادارة — والذين يتوقعون افضاء ما عليه الترك من سوء الادارة الى سقوط دولتهم واقسام الدول الكبرى لها — لم يكن أحد من هؤلاء ولا أوامك يهكر في مستقبل بلاده لا وتمثل له إحدى الدول الاوروبية الطامعة بسيطرة عليها متممة تحركاتها مستخرجا لدنوزها

كان الامر كذلك الى أن قام الالحج اديون الطورتيون من الترك بث دعوة الجنسية التركية ومحولة تبريك جميع الخاضعين لما حكمهم من الاجناس الاخرى بالقوة القاهرة حتى دثوا هذه الاجناس دعاء الى المحافظة على جنسياتها واحياء ما أماته الجهل والاهمال من لغاتها، ثم الى التمكن في حريتها واستقلالها، فلما اتخذ الانصاذيون الحبيب ذريعة الى تنفيذ خططهم في القضاء على العرب في سورية والعراق بالقوة القاهرة وشرعوا يذبحون بهم ثقيلًا وصايبًا وغريبًا ومصادرة وتخريبًا — كما فعلوا بالارمن والروم — واشتعلت نار الثورة العربية في الحجاز وانصوى أمره الى دول الالاف المحاربة للترك والجرمان ثمقت آمال الوديعين الذين يسامون سوء العذاب في سورية وغيرهم من المراقبين بأن تكون لهم دولة عربية يكون المؤسس لها ملك الحجاز، وكان النصارى كالمسلمين في تمنى ذلك لان الشدائد التي ذاقوها بأنهم عرب، قد أزال كل خلاف وشقاق كان بينهم

ولما احتل الحلفاء سورية بعد جلاء الترك عنها وأخذ جزء من جنوبها عنوة أقاموا فيها ثلاث حكومات عسكرية على قاعدة معاهدة سنة ١٩١٦: حكومة انكليزية في سورية الجنوبية (فلسطين) لانها منطقة انكاثرة، وحكومة فرنسية في سواحل سورية الشمالية لانها منطقة فرنسة، وحكومة عربية في الداخلية لانها منطقة العرب، وكانت كل حكومة تبث نفوذها في منطقتها حتى اعتقد المتمرسون بالسياسة من أهل البلاد في كل منطقة أنها صارت ملكا خالصا لمحتلها بما يكن الاسم الذي يسمى به هذا الملك. وكانت كل حكومة تشدد في منع الاتصال بين كل قسم من سورية وبين مصر بشدة المراقبة على البريد وشدة التدقيق في منع السفر من أحد القطرين الى الآخر الا لمن يوثق بمشايخته للحلفاء في سياستهم ثم لمن يوثق بأنه لا يخالفهم ولا يشغل بسياسة غير سياستهم، ذلك بأن من في مصر أجدر بمعرفة حقائق

السياسة وخفاياها من أهل سورية وسائر أقطار الشرق الأدنى ، ولكن الاخبار والأفكار كانت تنقل بالتدريج بتلقين بعض ضباط الجيش المصري وغيرهم من خدمة الحكومة العربية الذين كانوا يترددون بين مصر والمجازر وسورية ، ثم بتلقين غيرهم وبما كان يحمل كل من الرسائل ، فعرف بذلك الكثيرون من أهل سورية حقائق المسائل ، وكان مما ترتب عليه قوة رجائهم بما يحبون من الاستقلال التام ، وضخف أملهم وتغير رأيهم في ارتباط سورية بحكومة المجازر ، فلم يعد يرغب في هذا أحد يعتقد به من الذين عرفوا حقيقة الحال ، ولكن الأمير فيصل نجح بلطفه وسخائه وبمظاهرة الانكياز له في تأليف حزب كبير يرغب في جعله ملكا لسورية مستقلة

الأحزاب السورية

من قده ما تقدم لم يعجب مما يراه من كثرة لاختلاف السوريين في أمر بلادهم كما يعجب من لا يعرف من شؤونهم سوى الظواهر التي تتجلى له في جرائمهم وعملاتهم وبراعتهم في التجارة بمصر وأوربة والممالك الأميرية ، وادارتهم لبعض أعمال الحكومة المصرية والسودانية ،

قال عالم أوربي لشاب سوري من تلاميذه انني وقفت على كثير من شؤون السوريين الاجتماعية وغيرها وحضرت بعض أنديتهم ومحافلهم فلم أريتنا وبينهم فرقا يذكر لهذا أخذني المصعب بأخذه لما علمت ان كثيرا منهم يطلبون ان يكون وطنهم تحت حماية أو وصاية أجنبية ، هذه خطة خدش وضمة لا يرضى لنفسه بمثلها من تعلم انهم أدنى من السوريين في كل علم وحمل ، وأقل شعورا بمعنى الحرية والشرف... ولو علم هذا العالم ان مصدر هذا الخدش والضمة بعض أولئك الذين اذا رأهم تمعجه أجسامهم وان يقولوا بسمع قلوبهم دون الجمهور السوري الأعظم الذي لا يسلبه التفريط ولا التعصب لديني ما عرف به السوريون وصائر العرب من الشتم والاباء ثم علم سائر ما أشرنا اليه من أسباب الخلاف لما احتقر السوريون كافة بما صدر عن الأقلين منهم بذر من الاعتذار التي أشرنا اليها في هذا المقال أو غير هذا

من جراء ذلك ألف السوريون في البلاد وفي الممالك الأميرية ومصر عدة



أحزاب وجمعيات كلها تطالب بالاستقلال السورية ومنها متحدة غير متجربة ومنها فلسطين وإنسان إما وحدها وإما متحدة مع العراق وجزيرة العرب ، وبعض اللبنانيين منهم يطلب أن يكون لبنان مملكة مستقلة ويضم إليه معظم ولاية بيروت وجزء من ولاية الشام مما يكثر فيه النصارى بحيث يكون أكثر الأهالي منهم فتكون البلاد السورية مملكتين الساحلية منها مسيحية والداخلية اسلامية . بهذا صرح لي بعض كبارهم وأدبائهم فما الفطن بما يصرح به بعضهم - لم لبعض ؟ ثم ان طلاب الاستقلال لسورية من هؤلاء السوريين المهاجرين منهم من يطلبه تاما مطلقا ناجزا كحزب الاتحاد السوري بمصر وبعض الاحزاب والجمعيات في الممالك الامريكية الموافقة لهذا الحزب ، ومنهم من يطلب استقلالا اداريا تحت وصاية إحدى الدول الاوربية الكبرى أو الولايات المتحدة

وأما السوريون الذين في البلاد فالسواد الأعظم منهم كانوا يطلبون الاستقلال المطلق الناجز مع الارتباط بالوحدة العربية التي يرغبون ان تتألف من جميع الولايات العربية العثمانية على قاعدة اللامركزية ، وقد بثت فيهم دعوة طلب الوصاية الاجنبية باسم المساعدة فراجت بين الكثيرين لاعتقادهم أنها عبارة عن مساعدة بالمال لاتنفي الاستقلال لابتشريع ولا بتنفيذ فلما فهموا المراد منها نبذوها لاكثر من .

أول حزب ألف بمصر (حزب الاتحاد السوري) وكان أعضاء المؤسسون من المسلمين والنصارى والدروز وأساس برنامجه الاستقلال التام الناجز ، والمراد بالناجز الحال ، ويقال له الاستقلال المستقل الذي يتوقف على مساعدة اجنبية ترشح الشعب له وتنقذه اليه ان كانت تريد ذلك ، وانما فسرناه لان بعض الناس لم يفهم المراد منه حتى قالت إحدى الجرائد السورية ان المراد بالناجز التام ، فحبه فأيداً للتام ، والمراد بالتام ما يشمل السياسي والاقتصادي والقضائي وان كان مؤجلا

ألف الحزب . أولا من فريقى الاستقلاليين والاحتلايين وكانت المواد الاولى التي وضعت له مشتملة على الجمع بين التقبضين - الاستقلال والاحتلال - فكان كل فريق يقوى المادة الموافقة لمشربه ويدعى الاحتلائي انه استقلالي وأنه إنما طلب مساعدة موقفة للضرورة

وكل يدعي وصلا بليلى وليلى لا تقر لهم بذاكا

فاشتغلا بالجدال والفضال عدة أشهر كان الفلج فيها للاستقلاليين ، وكان  
الاحتلاليون يتسلطون منه لوأذا ، وينفصلون مثنى وأقذاذا ، وتقرر البرنامج المؤلف من  
أربع عشرة مادة بلاجماع في بعضها وأكثرا لآراء في بعض . ورضي كاتب  
هذه السطور بأن يكون من مؤسسي هذا الحزب المخالف لمذهب السيامي في  
الجامعة العربية من وجوب اتحاد جزيرة العرب بالولايات العربية العمانية للمعرض  
على تعاون المسلمين مع النصارى على طلب الاستقلال التام الناجز لسورية بعد أن  
أطال الدعوة الى مذهبه فلم يستجب له من فضلا النصارى بمصر الا أفراد  
قليلون ، ولأن اتعاون على استقلال بعض الاقطار العربية لا ينافي السعي لاستقلال  
سائرها من طابق آخر كما صرح به في بعض أيمان الجامعة العربية . وأنا أصرح  
هنا بأنني لم أكن موافقا على كل مواد البرنامج بل منها ما أسفر النضال فيه بيني  
وبين بعض الاعضاء عن فوزي بموافقة الاكثرين من الاعضاء لي ثم يرجوع  
بعضهم الى رأي المخالفين لي ارضاء لهم لئلا يخرجوا من الحزب ، ولكنهم خرجوا  
بعد ذلك . على ان كل قانون وكل نظام يشترك في وضعه كثيرون يتقرر بعض  
مواده بالاتفاق وبعضها برأي الاكثرين

وتلا حزب الاتحاد السوري الحزب الفرنسي الذي يطلب جعل سورية برمتها  
( ومنها فلسطين ولبنان ) مملكة واحدة مستقلة في ادارتها تحت حماية فرنسة أو  
وصايتها ، ولم يوجد في مؤسسي هذا الحزب أحد من الطوائف الاسلامية الا حتي بك  
المعظم ومختار بك الجزائري . وتلاه الحزب الحر المعتدل الذي يتفق مع الحزبين السابقين  
في طلب وحدة سورية وحدودها ويخالفهما في طلب جعل حكومة الولايات المتحدة  
وصية على سورية ومساعدة لها على الاستعداد للاستقلال التام المطلوب . وليس في  
مؤسسي هذا الحزب أحد من الطوائف الاسلامية التي تبلغ أربعة أخماس أهل سورية  
وكان في مصر قبل هذه الاحزاب بل قبل الحرب أيضا جمعية تعرف بجمعية  
الاتحاد اللبناني تطالب الدولة العثمانية بحقوق لبنان المعروف أو الصغير فتسحلت بعد  
الحرب الى حماية الحلفاء باستقلال الجبل وتوسيع حدوده وجمعه تحت حماية جميع الدول

الكبرى . وكان المهاجري لبنان في البلاد الأمريكية جمعية أخرى تعرف بجمعية النهضة اللبنانية تطالب بتوسيع حدود لبنان وتقرير استقلاله وجعله إمارة ذات علم خاص وجعل أميره أوروبياً يطلب اختياره من الدول الست الضامنة لاستقلال الجبل ولهم مطالب أخرى متعارضة نشرتها في المجلد السابع عشر ثم كانت هذه الجمعية من طلاب الحماية الفرنسية وبعد انكشاف الحقائق تغير رأي مؤسسيها في ذلك وأصبح أن رئيسها المندوب عنها في باريس طلب الاستقلال التام وانضم إلى جماعة الأمير فيصل . وجمعية الاتحاد اللبناني قروغ في البلاد الأمريكية وفي لبنان نفسه . وكان أكثر طائفتي الموارنة والروم الكاثوليك من غير أعضاء هذه الجمعية يودون أن يكون لبنان وكذا سائر سورية تحت حماية فرنسية كجمعية النهضة اللبنانية، ولما انتهت الحرب بظفر الحلفاء وأعلنوا أن الولايات العربية لن تعود إلى الحكومة التركية وتألفت الأحزاب السورية للمطالبة باستقلال سورية على ما تقدم بيانه انضم إلى كل من حزبي الاتحاد السوري والحزب المعتدل كثير من أعضاء الجمعيتين ودخل أناس منهم في أحزاب أخرى استقلالية واختلالية من طلاب وصاية الولايات المتحدة أو وصاية دولة غير معينة وبقي بعضهم ثابتاً على المطالبة بفصل لبنان من جسم سورية الذي فعله أن حزب الاتحاد السوري فاق غيره في بث دعوته في سورية والمهاجر السورية لأنه هل تبرع جميع أعضائه بالعمل وظف له عمال للإدارة والترجمة والنسخ واستعان على عمله بسخاء رئيسه ميشيل بك لطفاً الله وشقيقه جورج بك الذي تبرع له في أول تأسيسه بألفي جنيه مصري حتى كان يتفق في بعض الأيام بضع مئتين من الجنيهات أجور برقيات إلى أوردية وأمريكة حيث أجاب دعوته خلق كثير وبث دعوته في جميع البلاد السورية ولم يستطع ذلك غيره . وأما الحزب الحر المعتدل أو الأمريكي كما رجع إليه كثير من الاحتلالين الذين كانوا راضين بوصاية فرنسية من مهاجري السوريين في مصر وأمريكة وقليل من الاستقلاليين فظلوا هم السواد الأعظم ولا سيما في البلاد نفسها ولم يكن له فروع ولادعاة فيها هل أن الدعوة إلى طلب مساعدة الولايات المتحدة قد ظهرت قبل تأسيس هذا الحزب في كل مكان، ونسبتها الجرائد الانكليزية إلى الأمير فيصل منذ كان في أوردية ثم اشتهر أنه بث هذه الفكرة في سورية بعد

هو ذلك اننا نرى فكرة الدعوة الى مساعدة انكلترا اذا لم تقبل حكومة الولايات المتحدة ، وهذا هو الذي وقع كما صنيته بعد . ومن البديهي ان السوريين الذين في الولايات المتحدة وفي غيرها من الدنيا الجديدة كان كثير منهم قبل ذلك بفضل مساعدة الولايات المتحدة على مساعدة كل دولة أوربية ، بل قلما بفضل دولة أوربية على الولايات المتحدة في هذا الامر أو ما يشابهه من كل ما يطلب للخير والانسانية الا جاهل غبي ، أو متعصب غوي ، أو مستأجر دني ، وما كل من طالب بمساعدة دولة اخرى ابتداء بفضلها على حكومة الولايات المتحدة في ذلك بل منهم من طلب غيرها فباس منها ، ومنهم من نقر منها باقناعه بأنها مبالغة الى مساعدة اليهود على امتلاك الارض المقدسة وجعلها وطن قوميا لهم . والاستقلايون يفضلونها على غيرها أيضا ولكنهم لا يرضون ان يكون لها أدنى سيادة أو سلطان في بلادهم بأي اسم من الاسماء .

وجملة الاقوال في الجمعيات والاحزاب انها على كثرتها ترجع الى هذه الثلاثة الانواع وان تأليفها كان خبيرا على قوذة فرنسة فقد كن أكثر طوائف العاصري ، مما فصار أكثرهم عليها فما أقول في المسلمين وكأهم استقلايون الا الشاذ النادر الذي لا حكم له ؟

#### لجنة الاستفتاء الدولية

كان مؤتمر الحلفاء عزم على ارسال لجنة دولية الى سورية وغيرها من بلاد الدولة العثمانية لتقف على رأي أهل البلاد في أمر مستقبلها وشكل حكمها والدولة التي تفضل ان تدب لمساعدتها على الاستعداد للاستقلال المعترف لها به موقفا الى أن تصبح قادرة على النهوض به وحدها ، ثم اكتفى بجعل اللجنة من فضلاء امرئيين فأحسن صنعا لان هؤلاء أبعد من الاوربيين عن الهوى في هذه المسألة طافت هذه اللجنة أممات البلاد في الولايات والمصرفيات المتنازعة والتابعة للولايات وقبالت في كل منها رجال الاديان والاحزاب والجماعات المنتخبة وممثلي الاندية العلمية والادبية والجمعيات — فظهر لها أن البواد الاعظم من الاهالي يطلب الاستقلال اتمام التاجز ولا يرضى أن يكون لدولة أجنبية حماية على بلاده ولا وصاية ولا مساعدة تمس الاجتلال ، ويزيد أهل سورية الجنوبية ( فلسطين ) التصريح

بمنع مهاجرة اليهود الصهيونيين الى بلادهم ، وأهل سورية الشمالية يوافقونهم على ذلك كما صرح به الوفد السوري الآتي ذكره وغيره وأنه إذا أمر مؤتمر الصلح على نذب دولة من الدول العظمى لمساعدة الاهالي على النهوض بأمر الاستقلال فيشترطون أن تكون هذه الدولة هي الولايات المتحدة الأمريكية لأنها غير استعمارية ولا طامعة في البلاد وأن تكون مساعدتها موقفة لا تزيد على ١٥ سنة أو ٢٠ وأن تكون في الامور الفنية والاقتصادية التي لا تمس الاستقلال، وصرح بعضهم بعدم قبول المساعدة البتة وبعضهم بطلبها من الولايات المتحدة دون سواها وبعضهم من انكثارة وأكثر هذا الفريق من الدروز، وبعضهم من فرنسة وأكثر هؤلاء من موارد لبنان وبيروت ، وما كل الموارد يرضى بوصاية فرنسة ومساعدتها . وأما المسلمون فقد صرحوا في كل بلد بعدم قبول مساعدتها بحال من الاحوال وما شذ الا أفراد لا يعتد بهم . ولأجل القرار من مساعدتها أو وصايتها قال بعض المرجحين لمساعدة الولايات المتحدة انها اذا لم تقبل قاتهم يرجحون انكثارة على غيرها بالشروط التي رجحوا بها الاولى اذا كان لابد من هذه المساعدة التي احتجوا عليها وعلى المادة الثانية والعشرين من عهد عصبة الامم المتضمنة لها

ذلك بأنه قد أوف في سورية مؤتمر بأمر الأمير فيصل لأجل مقابلة لجنة الاستفتاء وإطلاعها على رأي أهل البلاد ووضع (مشروع) قانون أساسي لها انتخب أعضاؤه في أكثر البلاد من قبل المنتخبين الثانويين الذين انتخبوا نواب البلاد في مجلس المبعوثين العثماني الأخير ومنهم أعضاء من طوائف لبنان كما لا ندرى كيف انتخبوا . ولم يمكن اقناع هؤلاء ولا غيرهم بالرضاء بمساعدة الولايات المتحدة ثم انكثارة بالشروط التي أشرنا اليها الا بعد ان بثت الدعوة فيهم بهذه الصفة : ان انتداب دولة من الدول الكبرى لمساعدة البلاد على السير في سبيل الاستقلال أمر مقرر في المؤتمر لا مرد له ، وان فرنسة تمت الى المؤتمر وجميع الدول بدعاوى كثيرة ليندبها لذلك أهمها ان أهل البلاد يفضلونها ، وإن لها صنائع يصدقونها ويظهر من مساعدتها ، فإذا اقتصر الاكثرون على طلب الاستقلال بدون مساعدة ما ينحش ان ترجح فرنسة بحجة أن بعض الاهالي يطلبها والآخرين

لا يعرفون بينها وبين غيرها. بناء على هذا وعلى العلم بأن رئيس الحكومة البريطانية صرح بأن دولته لا تقبل الانتداب لمساعدة سورية — لأن ما بينها وبين فرنسا من عهد وميثاق يحول دون ذلك وما هو بالذي يحمل قصاصة ورق — وضع المؤتمر القرار الذي قدمه الى لجنة الاستفتاء وسنذكره بنصه في مكان آخر من المنار اذا لم يكن جميع أعضاء المؤتمر الذي قرر هذا متخفين من الامة لينوبوا عنها فيه فقد جعلهم في معنى المتخفين موافقة أكثر من استفتهم اللجنة لهم كما شرحتهم الجرائد السورية في بيانها لأعمال اللجنة في البلاد المختلفة. فجاء تقدم كله مصداقاً لما كنا قلناه مراراً لبعض الباحثين معاً من الأجانب والوطنيين ، وهو ان السواد الأعظم في سورية يطلب الاستقلال التام المطلق — والله الحمد من قبل ومن بعد

## السيد الزهراوي

تمة ترجمته بقلم صديقه الشيخ أحمد نبهان الحصي

في أول سنة من مبعوثيته وقعت حادثة ٣١ مارث الشهيرة فحضر المجلس من قبل المسكر بحجة الارتجاع عن الدستور وهذا المبعوثين بالخصاص حتى انه قتل أحدهم محمد بك أرسلان مبعوث اللاذقية وميا بالخصاص في باب الحلب. ومنهم من رمى نفسه من إحدى الدوافد العالية حتى تحطم خوفاً على نفسه من القتل وفتر كثير من المبعوثين حفظاً لحيتهم وبقي المترجم رحمه الله تعالى مع بضمة أشخاص ثابتي الجأش غير مباينين بذلك القوة الهائلة التي تهددمهم وهم يخبرون المراكز بالنفوس ويدكرون الوقعة وما هم فيه حتى كادت تلك القوة ان تقضي على بقية لمبعوثين ثم خرج المترجم بمخترق صفوف المساكر بلا اكتراث حتى وصل الى منزله وانفض الجمع هذا الثبات في مثل هذا الموقف المخرج مما يدل على شجاعته وقوة يقينه

على أثر هذه الحادثة التي شاع خبرها حتى بلغ الروملي مكبراً زحف محمود شوكت باشا بجوشه ليضرب الآستانة لحماية الدستور وليشكل بالاربعاءين وينتقم ممن أشروا هذه الفتنة فأرسلت الحكومة اذ ذاك هيئة مؤلفة من الاعيان والمبعوثين

لمقابلة الباشا وبلاغه حقيقة الحال فكان صاحب الترجمة من أعضاء تلك الهيئة الموقرة فاستقبلوه في (إيستانبول) من ضواحي الآستانة وأوقفوه على جلية الخبر الشائع والطفوه في سمه حتى سكنت غصبه وسكن جأشه ودخل بغير إزعاج لاحد

وفي أثناء تلك المدة - أعني لدورة الأولى لمجلس المبعوثين - أصدر المترجم جريدة عربية في الآستانة سماها (الحضارة) بشراكة شاذ بك المنبلي ثم انسحب هذا الأخير منها إذ تعيب متصرفا لواء عكا بعد انذار الحكومة له

وكان السبب في انشاء تلك الجريدة أنه لما بلغ الاتحاديون ما بلغوا من الاثرة والاستبداد وتسميم الافكار باخراند التي أنشأوها لبث افكارهم السوء وتصويرهم الحال بصورة الخفاق تأسس الحزب الحر المعتدل لمعارضتهم وكان معظم مؤسسية من مبعوثي العرب وحزب لا ئتلاف وكان معظم مؤسسيه من الترك ثم امتزج الحزبان باسم حزب الحرية ولا ئتلاف وكان المترجم من مؤسسي الحزبين المذكورين لمعارضة حزب الاتحاد والترقي فأصدر جريدته (الحضارة) بلغة العربية للمحافظة على مبادئه الثابت وهو الاعتدال المحض حتى كان رفاقه يلومونه لشدة هذا الاعتدال والترقي وحق أن كبار لا ئتاديين كانوا يمجبون من اعتداله مع معارضته لرأيهم وكان كثير منهم يقول ليت جميع المعارضين مثل هذا الحر المعتدل

• والفضل ما شهدت به الاعداء •

وفي أثناء تلك المدة أيضا وقع اضطراب واختلال في الرومي فعينت الحكومة يومئذ لجنة من الاعيان والمبعوثين لا تكشف عن أحوال تلك البلاد وكان المترجم رحمه الله تعالى من أعضاء تلك اللجنة

وفي أثناء مدته نشبت الحرب في طرابلس الغرب فصعد المترجم منبر الخطابة في المجلس وهيج الحواطر وحرك السواكن ثم أجهش في البكاء فقال له بعض المناظرين من المبعوثين لا تبك فانا سنتردها فقال : أنا لا أبكي على طرابلس الغرب ولكنني أبكي على الرومانيين وسورية والحجاز والعراق

من تأمل هذه الجملة الجريئة منه يعلم أنه قد لمح من وراء حجب الغيب ما سيكون في المستقبل استنباطا حدسيا من سوء تدبير من يبدم الحل والعقد ، وقد

اتفق مثل هذا لغيره من أصحاب الروية والحدس ، فوقع ما توقعوه وفق الامر من قبل ومن بعد

في مدة اقامته في الاستانة سواء كان مبعوثا أو لم يكن كان يتهجج جمع الفضلاء والادباء على اختلاف لغاتهم ، والكبراء مع تفاوت رتبهم ، يستمدون من آرائه السديدة ، عرف هذا من شاهده بالبيان حتى كانت جلساته على مراتب لكل فريق وقت يقضيه فيأتي فريق آخر حتى تنقضي الساعة السابعة بل الثامنة من الليل وكان مع كل هذا لا يأخذه ملل ولا ضجر ولا سامة مما يدل على سعة صدره وحسن مجلسه

في أواخر هذه الدورة للمجلس حصلت مناقشة بشأن المادة ٣٥ من القانون الاساسي ووقع الخلاف الشديد حتى آل الامر الى فض المجلس وتجديد الانتخاب ثانية فماد المترجم رحمه الله تعالى الى وطنه وزيارة أهله وذويه ، فأوحت الحكومة الاتحادية الى جميع المراكز وأوعزت للحكومات أن يكون انتخاب المبعوثين ممن لا يخالف رأيهم ، وكانت تواصل التلغرافات والمندوبين للمراكز بالوعد والوعيد ، والتخويف والتمديد ، لهذه الاحوال وشدة الضغط ما تمكن الاهالي من انتخاب المترجم لان حريتهم صلبت حتى امتنع كثير من التصويت

على أثر ذلك سافر الى الاستانة للقيام بأشغال الجريدة فامسك المجلس من مبعوثين صار تعيينهم من قبل الاتحاديين في الباطن وان كان في الظاهر بالانتخاب ثم تغلب حزب الائتلاف على حزب الاتحاد وتشكلت الوزارة ففضوا ذلك المجلس الجديد فماد المترجم الى وطنه فوقعت حرب البلقان فصرف النظر عن الانتخاب الى أن تضع الحرب أوزارها

في ذلك الاوان سافر الى مصر فانتخب من حزب الامر كزية المؤقت هناك رئيسا للمؤتمر الذي انعقد في باريس لاجل مطالبة الحكومة التركية باصلاح بلاد العرب واعطاء هذه الامة المعضومة حقها في نوني المبهوم وقد طبعت مقررات المؤتمر والمحاط الي أقيمت فيه فلا حاجة الى بيان ذلك



وفي أثناء اقامته في باريس كان محل إعجاب الجميع في اعتداله . اذا طالعت  
تلك المقررات المطبوعة وتلوت ما فاه به رحمه الله حكمت له بذلك الاعتدال  
وبأن ذلك الاعجاب به كان بحق . وحسبك شهادة لاحاب فان جريدتي المانان  
والطان - وهما من أكبر الصحف الفرنسية وأشهرها - قالتا كما نقلته الجرائد  
المصرية والسورية في ذلك الحين « ان السيد عبد الحميد افندي الزهراوي كان  
للمؤتمر بمثابة الدماغ من الجسد » وذلك بمناسبة ترؤسه للمؤتمر وحسن ادارته له  
وكان مدة اقامته في باريس موضع التبجيل والاحترام ، واجتمع بالموسيو بيشين  
ناظر خارجية فرنسة في مقر النظارة فأعجب به غاية الاعجاب وأزله منزلة الاكرام  
بعد أيام وظيفة المؤتمر انقض أعضاءه وبقي المترجم رحمه الله تعالى هناك مع  
فقر من رفاقه مطالبين بالاصلاح العربي فاصطرت الحكومة الاتحادية للتجويل على  
على جلبهم فأرسلت من قبلها مدحت شكرية للكب الكاتب العمومي لركز الاتحاديين  
والمرحوم عبد الكريم الخليل للسعي لارضائهم ورجائهم خدعة ومكر منها فواذا  
بالخطية وما تالا غاية ولا مقصدا ، فأعادوها ثانية وادنوا لها برعد جامعة المؤتمر  
باجابتهم الى ما يلزم من الاصلاحات للبلاد العربية فوعدا واناسها الايمان على ذلك  
فحضر عندها المترجم الى الامتنة اعتمادا على ايمانهم الكاذبة البنية على احد  
والمر وعين عضوا في مجلس الاعيان ليشراف على انجاز وعدهم ، فبقي ينتظر تلك  
الواعيد الفارغة ( وقاهبك بمهارة الاتراك بالواعيد ) الى ان نشبت الحرب العامة سوء  
تدبير الرؤساء الذين أهلكوا الحرث والنسل وصيروا ذلك الملك العظيم من ايديهم  
وكان من لوازم ذلك اعلان الادارة المرمية في البلاد ، لجعل مجال باشا قائدا عاما  
في سورية بصلاحيات واسعة لتنفيذ أوامر الجمعية الخلاعة بالاصلاح الذي كانت  
تمويه وهو الانتقام من متتوري أبناء العرب وتابقيهم واتخذوا الحرب فرصة لتنفيذ  
ما تكنه صدورهم من الصفائف على هذا الجنس الشريف .

صلب المترجم بدمشق النام مع جملة من وجهاء البلاد السورية بلا محاكمة  
ولا سؤال منه عن شيء . وذلك ليلة السبت ٤ رجب سنة ١٢٢٤ هجرية ٢٢ نيسان

سنة ٩١٦ ميلادية وكان لسان حاله يقول

يا جزع نخ وملك واندب جثة خلقت      من يوم قالوا بلى، لفضلك والمحن  
وحى أهلا وجيرانا وآونة      حي الرفاق وحي مسائر الوطن  
حبا بصالحهم أصبحت مدبتهم      لبقطفوا ثمنا من راحتي جفني  
(صفاته رحمه الله)

كان مستجيبا لصفات الكمال. وقورا ذا ذهن حاد وفكرة واسعة وذاكرة عجيبة يتوفد دكا، وسلامحه أكبر دليل على ذلك. ولسع الصدر سليبه، لبن الجانب، بطي. الفضل لا يقابل أحدا بمكره، لا يمل من جليسه كيف ما كان ولا جليسه من محادثه يعاشر كل انسان على قدر علمه، أكثر أحاديثه في مجالسه، يعود بالفائدة لا يستعيب احدا ولا يحب أن يخاطب أحد بحضوره، قليل الكلام الفارغ، كثير التفكير، أبي النفس، شجاعا شديد الصبر على الشدائد. قوي اليقين بربه تعالى، كريم المطلق، جميل الخلق والهيئة، يحبه من يراه لأول وهلة، عفيف النفس، لا يبالى بزخارف الدنيا، بعيدا عن التكلف، شديد البحث والتدقيق في المسائل، يقتنع الأدلة والمستندات وواقفا عند الحق، يحب أن تكون الحجة مع غيره ما أمكن، معتدلا في شؤونها كلها، متسامحا بمبادئه، محافظا عليها. عرفه ذلك منه كل من عاش معه حق المباشرة

### في مکتوباته رحمه الله

كتب في مواضع عديدة كلها فوائد — منها ما حوته جريدته الحضارة التي أصدرها في الإحسان ثلاث سنين، ومنها مقالات في التربية كان ينشرها في جريدة ثمرات الفنون البيرونية قبل إعلان الدستور، ومنها ما نشرته المؤيد والمعلومات السرية والحريفة والنير وحلاهما من الحرائد المصرية والسورية. وكتب في مجلة المنار عدة مقالات. وله كتاب نظام الحب والبغض نشر منه في المنار عدة فصول، وما أكمله لمواقع سياسية. ومنها رسالة في الله والتعصوف وهي التي نوهنا بها قبلأ وأخرى في الإمامة. ورسالة ترجمة السيدة خديجة سلك فيها مسلكا غريبا لطيفا أبدع فيه كل الأبداع وأنى بكل ما استطاع من طائعا حتى انطالعة تقف على مقدرة

هذا المترجم وأحاطة وسلامة ذهنه وسلاسة قلمه ودقة فكره ونزاعة سره، ولا سيما  
الابحاث الأخيرة منها، وقد طبعت بمطبعة المار وكانت نيته أن يجعلها الحلقة الأولى  
لسلسلة تاريخية فحالت دون ذلك أشغال قامت مانعا عن اخراج هذا الفكر إلى حيز  
الوجود. ومنها رسالة في النحو وأخرى في المنطق وغيرها في علوم البلاغة المعاني  
والبيان والبديع وكتاب في الفقه بأسلوب قريب المأخذ سهل العبارة يدعم مبادئه  
بالادلة الدامغة<sup>(١)</sup> وله محاضرات كان يلقيها في بيروت وحسن أيام ذهابه إلى  
الاستاذة وعودته منها

وله مکتوبات غير ما ذكر بقيت مسودة بخطه اغتالها أيدي الاتراك عند ما  
أرسل من الاستاذة إلى (عاليه) مركز الديوان العرفي الذي أسسه جمال باشا الخذول  
وله شعر لطيف في كل باب من أبواب الشعر ومقطعات ومساجلات مع بعض  
أصحابه ومراسلات كلها رقائق

من أطف شعره القصيدة المصماء في موضوعها وحسن أسلوبها ودقة معناها  
وقد أثبتنا برمتها ليقف المطالع لها على رسوخ قدمه رحمه الله تعالى وبعد أفكاره  
وحسن يقينه واعتقاده وهي هذه

لا تكذبنا يا بصر	لا نخدعنا يا فكر
ان الحقائق تحت طي الـ	شر فوق المنظر
لكن برؤيتنا دعاوي الـ	اس تعي من حضر
وسوى سراب لم يروا	والآل كم غر النظر
أني التصور يا حجا	لـسر في هذي الصور
السكون مبني على الـ	حركات كل في قدر
مجموع ذر يقتضي	كل لها ضم الاخر
والارض تجمعنا فند	سبأنها احدى الكبر

(١) المنار : كان سبب تأليف هذا الكتاب محاوره طويلة دارت بيننا وبين المقيد من جهة واحد  
فتحي باشا زغلول أيام كان وكيلًا لوزارة الحفائية بصر من جهة أخرى ولو تم على عهد الباشا لسمي  
أني ملحه على فقه الحنيفة لأجل الحاكم الشرعية

والشمس تمر بنا لنا      فنظنا المعنى الآخر  
 صور تغير لا نبي      صفة لها غير الغير  
 ويجل مصدر أمرها      عن أن تحيط به الفكر  
 هو مصدر بوجوده      تقضي اشتقات الاثر  
 ونحيرت في ذاته      وصفاته فطن غرر  
 والخبرة المتلى التبا      عد عن دعاوي الخبر  
 كم مدع المعارف      علياء عرف بالكر  
 ما أنت يا انسان هل      تدري دماغك لم شعر  
 أفأت تدرك من جبه      مع الكون عنه قد ظهر  
 لم ذي الدعاوي يافى      أحاط منك به البصر  
 أحاط منك به الحجي      خبرا كما هو قانسبر  
 أعرفت من قبل المؤث      ر كل تفصيل الاثر  
 أعرفت هذك الفضا      وما به من كل ذر  
 دع عنك دعوى واستمع      قولا مفيدا مختصر  
 الناس هذر في الغرو      ر ولا جئون الى الغرر  
 ويرى بنو الانسان أن      هم خلاصة ما فطر  
 دعوى بما يسلون ما      ياتون من تعب وضر  
 فهو رهان الكدح ما      داموا وتلك هي السبر  
 ذوالحال نايب من مضي      والعمر جعلته خبر  
 بيان ذي الانعام في      حاج الحياة وذا البشر  
 قتل فيما سطعت ان      فكرت فيما قد حضر  
 واعبر على القياس من      ما ض الى ما ينتظر  
 واعلم بأن المقلح      ن بذى الحياة أولوا العبر  
 والكون ظرف جواهر      والسرف به ما ظهر

## الشيخ محمد كامل الرافعي

### ٢

ورث المترجم من والده فقه النفس، وحسن الهدي والسمت، والصفاء وحسن  
النية، وحب التصوف وإخلاص الصوفية - ولكنه لم يتسن له من السلوك ما تنبى له  
والاشتغال بأداب اللغة فكان مشوره كثوره وقلت عنايته بالمنظوم فلم يبلغ فيه شأوه  
الوالد وإنما بلغها وفاتها أخوه عبد الحميد بك شاعر طرابلس المشهور وقد أشرت الى  
ذلك في رثاء الوالد :

وان غدا فيه كل الفضل مجتمعا      فقد تفرق في أبنائه النلا  
فلا مآرف والارشاد كاملهم      من حالف العلم فيه الهدى والحصلا  
وفي البلاغة لكم عبد الحميد سما      والتجدي بها أي البيان تلا  
وكان أيضا يحذو حذر والده في التأتق في مطعمه ولباسه حتى انه كان يتولى  
شراء ذلك بنفسه واذا لم يجبه ما يريد من الحضر والمأكلة وغيرها في السوق  
القرية من داره يذهب بالخدام الى سوق أخرى، فكان من أهمل الناس مديشة جامعا  
بين النعم بالطيبات وتقوى الله تعالى والرضا بما قسمه له . ولكنه ترك التأتق في  
اللبس في أواخر عمره .

ورث من استاذ الشيخ محمود نشابة حب الاستقصاء والتحقيق في العلم فكان  
بعد زمن الطاب والتقي عن الشيوخ عاكفا على مطالعة آثار الكسب وأعوصها إياها  
وحده وأما بالمشاركة مع بعض أصدقائه من أهل العلم كاشيخ محمد الحسيني والشيخ  
محبي الدين الحفار والشيخ عبد الطيف نشابة فجل الشيخ محمود نشابة . لما بدأت بطلب  
العلم أنيته يطالع مع صديقه الشيخ محمد الحسيني الذي هو أشهر علماء طرابلس اليوم أشهر  
كتب التفتق والاصول والكلام كالم الملو ومسلم الثبوت والمواقف والمقاصد ولم  
أدرك زمن حضوره دروس الشيوخ الا درس ( نيل الأثر ) على والده ولم يتنه .  
والفصل بينه وبين استاذ الشيخ محمود نشابة ان استاذنا واستاذنا هذا وقف في العلوم  
عند غاية فهم أسرار الكتب التي تلاها في لازهمر والتي قرأها للطلبة مرضى لنفسه بما

صححه فقهاء القرون الوسطى وشككوها ومفسروها ومحدثوها وغيرهم من علماء اللغة والمقول ، وكان يهرف ساروقته في العبادة وأكثر هباته تلاوة القرآن . وأما المترجم فقد طلب العلم من سن التمييز الى متهى الاجل فلم تكن نفسه تقف في العلم عند غاية ، واذا لم تطمئن بما ظله أشهر المدققين وما صحح في أشهر الكتب المتداولة يظل يبحث وينقب الى ان يصل الى ما يرتاح له ويقنع به . ولهذا كان يبحث ويسأل دائما عما يطبع في مصر والهند من الكتب الجديدة ويستعضر بما يصحبه ويرجو قائده منها فهو أول من أطلقنا على مؤلفات السيد حسن صديق خان ملك بهو بال وعلى زاد المعاد في هدي خير العباد المطبوع في الهند وعلى سلم العلوم ومسلم الثبوت وروح المعاني وغيرها من مطبوعات الهند ومصر

وورث من امثاله الشيخ حسين الجسر الميل الى الوقوف على حالة العصر العلمية والاجتماعية والسياسية والعناية بمطالعة المجالات والجرائد والافتتاح بشدة حاجة المسلمين الى بحارة الامم الغربية في العلوم والفنون التي عليها مدار العمران والقوة في هذه العصر مع المحافظة على اصول ديننا وهدى وآدابه التي تفصل كل ما عايناه تلك الامم وغيرها لم نحالفها ، وكثير مما هي عليه موافق لما أوغضت منها . فكان المترجم بهذه المزايا محبوبا محترما عند العوام والخواص من المسلمين وغيرهم ولوانه وفق لنزع فلاة التقليد من عنقه ووجه عنايته الى حل مشكلات المسائل بالاستقلال التام في الهم بدلا من كثرة مراجعة الكتب لكان بما أوتي من الجد والاجتهاد والاخلاص ولا انصاف في البحث آتية في التحقيق وحل المشاكل . على انه كان على مقربة من ذلك ولولا أن شغل بعمل الحكومة عن التدريس والتصنيف لكان للامة من سعة اطلاعه وفضه نفسه وحسن يانه عدد غير قليل من العلماء الذين يجمعون بالتخرج على يديه بين العلم والعمل للامة والملة ، ومن المصنفات النافعة التي يخرج بها علمه وفهمه من حيز الاحمال الى حيز التفصيل ، ومن محجبات الصدور الى سافرات السطور ، فانه حمه الله تعالى كل من الاطمين الذين طلبوا العلم لله لا لدار ولا للجاه ، وقفاً بصدى طلابهم للتدريس والتصنيف الا بينهما ، وباعث الرغبة فيهما ، وآية ذلك أن ترى أكثر تلاميذهم يهينون العلم في سبيلها ، وأكثر تعاضيلهم خالية من كل

ما تعلع به الانفس وتهذب به الاخلاق ، وفاقد الشيء لا يعطيه  
اخلاقه وآدابه

وأما أخلاق الرجل وآدابه فقد كانت المثل الذي يضرب الاسوة ، والامام  
الذي ينصب القدوة : عفة وصيانة ، صدق وأمانة ، جود وسخاء ، عزة وإباء ، نجدة  
وروة ، شجاعة وثورة ، رافة ورحمة ، وفاء وعلو همة ، وزاهية بصيرة وثباته ، ومحبة الخالص  
وبغضه ، الذي رحمه واخوانه ، فقد كان الاسرة لرافعية الكثيرة العدد في القطر بين الشامي  
والمصري كلوله المطوف ، والام الروم ، يقوم لكل منهم بما تقتضيه حله من فني  
وفقر ، ومحنة ومرض ، كان من زار طرابلس من المقيمين في القطر المصري منهم يري  
من حفاظته به وبقامة الآداب الفينة له والعناية بخدمته والقيام بشؤونه مالا ينظر مثله  
من والد حفي ، ولا ولد بار تقي ، ولا صديق غني وفي ، ولا أمير سخي أنبي

توفي أخوه أحمد أفندي في اليمن وكان حاكما اداريا في بعض بلادها العثمانية  
ونترك غلاما وجارية صغيرين حضنتهما أمهما ثم بلغه أنها تزوجت فخاف ان يكون  
ذلك مضية لها فأخذ اجازة من الحكومة وسافر الى اليمن لاجل احضارهما وتولي  
تربيتهما ، وبعد البحث عنه في اليمن علم أن زوج أمهما رحل بهما الى العراق حاملا  
للحكومة فسافر الى العراق في المحيط الهندي في فصل الصيف اذ يشتد اضطرابه  
وامضطرابه حتى ان أمواجه لتحرف الناس عن ظهور البواخر أحيانا فيضطر البحارة  
الدائرون على الظاهر الى ربط أنفسهم بالجبال ، وفي مثل ذلك البحر في ذلك الزمن  
يظهر للمسافرين لا مبالغة في تشبيه التزبل للموج بالجبال ، فما حدث به المترجم  
وغيره ان السفينة عند ما تقع بين موجتين ترى كأنها في واد عميق من أودية الجبال .  
وقد عجب كل من لقيه في سفره هذا من أهل اليمن والعراق كأهل وطنه السوري  
من شدة غيرة وعلو همة وتفاويه في صعبه الحفلة هذين الرجلين وما كان من غبطة  
وسرور ، انظر بهما بعد ما كابده في سبيلهما من المشاق والاهوال ، وبذل ما يفوق  
طاقته من المال ،

وقد قال فيه أخوه الصغير ( وهو لاب ) : والله لم ينسني فقد أبي كفتدي أخي ،

فقد كداني شخص اليتيم بمطافه وبره واحسانه ، ثم أدبني فأحسن تأديبي بقوة روحه  
وسعة فضله وبيانه . اهـ

أقول : كذلك كان عطافه ووفاءه لاصدقائه واخوانه ، يكاد يضاهي بره واحسانه بذوي  
قرباء ورحمه ، فكانت داره مثابة لهم في كل وقت من ليل أو نهار ، ولكن عنايته بهم  
كانت أشد ، وزيارته لهم أكثر ، وقد أجمع على حبه ولاعتراف بفضلہ والثقة باخلاصه  
الضاري كالمسلمين ، ولم نر دارا من دور علماء الدين في طرابلس كداره يتردد عليها  
أهل الرجاءة والادب من جميع الطوائف . ولا يقطن القاري ان سائر علماء  
طرابلس جفاة أو متكبرون ، أو ضرب على أبواب دورهم حجاب من التعصب الديني  
فلا يزورون ولا يزارون ، كلا انهم بالركة والعطف مشهورون ، ولكن القعيد كان  
ممتازا فيهم وفي سائر الناس ، بما ذكرنا من الشامل والصفات ، كما انه كان ممتازا بين  
رجال الدين بالعناية بشؤون السياسة والعمران ، لان نفسه كانت تمسك بجميع  
المعارف والحقائق وتطلب فيها الكمال

كتب الي اخوه عمر أفندي صاحب العبارة التي ذكرناها آنفا وهو أصغر اخوته ،  
وأشدهم عشقا لمذهبه واستمذايا لمشربه ، جملة بمعنى ما تقدم في وصفه ، قال :

« كان رحمه الله على حصة موفورة من العلم والفضل ومكارم الاخلاق عزوفا عن  
عن الغلو والاهو ، ولوعا في البحث والدرس ، كثير التفتيش عن نقائص الكتب واقتنائها ،  
والوقوف على نوادر مسائلها ، فكانت داره لذلك ناديا لاهل العلم ينتابونه من كل  
جانب للمذاكرة والمحاورة والافادة والاستفادة . وقد كان رحمه الله شديد الاهتمام  
بالعالم الاسلامي والامم الاسلامية لحد لا يوصف ، فقرأ دائما مستظلا بطلع اخبارهم  
منسائلا عن أحوالهم وأطوارهم ، فكان اذا سمع خيرا استبشر وتهلل ، وان سمع شرا  
بات بليلة الملسوع يتأسف ويحوقل ، وكان شديد العناية والمطف على أهله وقرباته  
كثير الوفاء لاصدقائه وذوي مودته ، وناهيك بما نكب به في سبيل تمسكه بمودة  
العديق الوحيد ، والاستاذ الكامل الرشيد وذو في أواخر أيام السلطان عبد الحميد ،  
وأما زوجه ذوي القرين واليتامى من أهله فمشت عنه ولا يخرج ، فقد كان يلقب نفسه  
( المآثر : ج ٤ ) ( ٢٨ ) ( المجلد الحادي والعشرون )



بأبي المشيرة والقبيلة ( رحمه الله ) نظراً لكثرة ما كان بينهم للقريب والبعيد عنه من أهله المنتشرة في سورية ومصر وبلاد الله أجمع .

« ولولا تهمة إياي مدة اليتيم في الصبا وأيام نكبي السياسية في دور الشباب لمكنت وأيم الله ، ولولا غرسه في نغمي حب الفضيلة والالتحاق بأهلها لما كنت لمثلكم عاشقا وبكم طروباً »

« كان رحمه الله صبوراً على الآواء والضراء ، وأقد خسرت طرابلس بوفاته عالماً كريماً ، وباراً رحماً ، بكاء المسلم وخير المسلم لصلابته في دينه وعلمه وفضله ، وثباته العجيب في مبدئه الحق وهو حب الحق ونصرة بكل وسيلة وذريعة ، ولكثير من المسيحيين الأتلاء عندنا حب له بوجه خاص نظراً لما عرفوا من حرته وشجاعته وصدق وطنيته ، ولولا مخافة التطويل لاقت لكم على ذلك ألف دليل وحسي مع ذلك أن أقول : إن مجاهرة المرحوم بكل ما كان يعتقد من حق صريح - ووقوفه في وجوه الظلمة الطغاة من كبار رجال الحكومة البائدة في عهد عبد الحميد ومن بعده - بل وإحسانه إلى مواطنيه المسيحيين على اختلاف طبقاتهم بالتأمين والتنظيم لهم أيام الحرب العامة كلها هم بهم شيطان من شياطين الحكومة أو طراً عليهم حادث من حدثان يطرأ على الأمة - قد عرفهم بكثير من مزايا الإسلام وفضل علمائه العاملين .... »

( وبلي هذا كلام قطعه المراقب من الكتاب )

مودة المترجم وللايته لصاحب المنار

كان بين آل بيننا وبين الرافعية في طرابلس مودة ورثها الأب عن الجد ، ولكنها مع بعض الأفراد أقوى من بعض ، فكان الشيخ عبد الغني أحب شيوخيهم إلى والدي ونجله المترجم أحب شبانهم إليه ، لذلك كنت منذ الشروع في طلب العلم أنردد عليه وأحب مذاكرته ، على شدة اعراضي عن معاشرته الناس ، محافظة على سلامة الفطرة والأخلاق ، وقد وجدته أقرب المشتغلين بالعلم إلى ذوقي لحبه التعوف وعنايته بكتبه ، وكنت لأعرف من كتب الصوفية إلا إحياء العلوم للغزالي رحمه الله تعالى فشوقني إلى كتب الشعراني وكان مفرماً بها وأعارني المتن والعهود الكبرى والطبقات فأثمتها درر الأحياء فكنت أعرف منها وأنكر ، وكنت أحضر

في بعض الاوقات دروس مطالعته الخاصة التي يبتها من قبل وألقي السمع الى بعض المسائل في الكلام والاصول فذا فبهتها ذكرت له ولرفيقه رأبي في الخلاف فيها، فاذا تبين له بعد البحث ومقابلة الدلائل ان ماقلته هو الراجح قل لي من أين جئت بهذا الرأي ؟ - وأنت لم تحضر درسا واحدا في هذا الفن ولا سمعت هذه المسألة وأمثالها من قبل - فكنت أقول له انني رجعت الى نفسي فوجدتها لا تقتل الحق الا فيها قلته ، أو ما هذا ما عناءه ، ولما تكرر ذلك صار يبتدأني أحيانا بالسؤال فيذكر مسأله مشكلة ويقول بعد بيان الخلاف فيها : ارجع الى نفسك واذكر لي حكمها فيها

كان هذا مبدأ حسن ظن المترجم بأخيه في الله ، ثم نعى الاعتقاد ، كما ينبغي في اليد الخضاب ، حتى انتهى فيه أخيرا الى رأي العالم الناسك الشهير الشيخ عبد الباقي الإقفاني ، اذ كان يقول ان علم فلان لدني ، فان مثل هذا لا يأتي بالتحصيل السكبي ، فكان المترجم أجزل الله ثوابه ولما ونصير لي منذ أقدمت على الدعوة الى الاصلاح الديني والمدني في عهد طلب العلم الى ان توفاه الله تعالى اليه كما أشار الى ذلك أخوه فيما روينا عنه آفا

ولا مندوحة لي عن ذكر بعض الامثلة والشواهد على ذلك لانها من أهم ما يكتب في ترجمة الرجل من حيث هو ركن من أركان النهضة الاسلامية الحديثة في طرابلس؛ دعاني بعض اخواننا مرة الى حضور حفلة الذكر السنوية الاولى للمولوية في طرابلس وبسمونها المقبلة ولم أكن رأيت اقبل ذلك ولا رأيت ابعده ، فذهبتا بعد صلاة الجمعة الى تكبتهم في وادي نهر رأبي على جنوبي القلعة ، وانه لواد وسيم ، صح فيه الماء واعتل النسيم ، وانها فيه اذار من أجمل الديار ، في جنات تجري من تحتها الانهار ، وقدامها في ذلك اليوم خلق كبير من العلماء والوجهاء وسائر الطبقات فجلسنا مع أمثل النظارة المتفرجين في منظر ( كشك ) نجاه ، مكان المقابلة قرأنا شيخ المولوية جالسا على جلد من جلود النضن أو المرعز ، ورأينا جماعة الذاكرين يل الراقصين منهم وقروفا لابسين جلابيب واقصمهم المعروف عند أكثر الناس في كل بلد يوجدون فيه ، ورأيناهم يقبلون على شيخهم الجالس فيحيدونه بالركوع وتكبيس الرؤس ، وسمعتا العازقين بالناي يمزجونهن في موضع معين من الساحة المنسقة ، ونحيل الى الآن انه كان هناك معازف

أخرى - فلما رأيت ما رأيت وصفت ما سمعت أخذتني صورة الغضب لله، ورأيت -  
والقوم كلهم سكوت مقرنون لذلك - أنه تعين علي القيام بفريضة الأمر بالمعروف  
والنهي المنكر، فوقفت في وسط النظارة وبينت لهم أن هذه بدع ومنكرات شر ما فيها  
اتهاجملت من الدين والدين برئ منها الخ وأمرت الناس بالخروج لأن إقرار المنكر  
كفله وخرجت، ولم يفس أحد من الناس بكلمة استحيان ولا استهجان، ولما بدت  
عن المكان قليلا نظرت ورأيت فوجدت أناسا يتبعونني ولكنهم قليل بالنسبة إلى من بقي  
كان هذا الإنكار مثارا للمعجب في طرابلس الشام وصار حديث الناس في  
أنديتهم وسماهم وملاهيم، وهم بين مستحسن ومستهجن ومعرض ومجيب، وكنت  
أرى أن أقوى المؤيدين لي والمدافعين عني صاحب الترجمة على شدة أدبه مع جميع  
المنتسبين إلى طرق التصوف وتأثره ببعض خرافات كتب الشعراي، ومن العجائب  
أن استاذي الشيخ حينما الجسر وصديقه وصديق والدي الشيخ عبد الله البركة من  
العلماء كانوا من المنكرين علي الناصحين لي بالسكوت عن مثل هذه الأمور، فقد  
دعاني معهم في تلك الأيام إبراهيم أفندي السبع إلى طعام أهده لنا في بستان، وهو  
ما بسميه أهل طرابلس بالسيران، وهناك سألي الشيخان عن حقيقة ما يتحدث به  
الناس في تلك الحادثة، فنصصت القول على غره، فصار شيخنا يدافع عن المولوية،  
بمثل ما يؤثر في الكتب من الدفاع عن الصوفية، وأنا أحتج بالسنة ونصوص الشرع،  
حتى قال متبرما: إن مذهبنا (يعني الحنفي) أشد من مذهبكم (يعني الشافعي) في تحريم  
السماع والممازف ولكن الصوفية لهم حالة أخرى مع الله وأنا أخاف عليك من عاقبة  
الحوض فيهم والطمع عليهم. قلت له إن هؤلاء القوم ليسوا من الصوفية في شيء حتى  
يسلم لهم بأن لهم اجتهدا وأحوالا تمرض لهم في بعض الأوقات يمدرون فيها بما  
لا يعذر به غيرهم. قال فما بالك نخص هؤلاء بالإنكار وتسكت عن تركي المماهي  
الصريحة التي لا تأويل لها فإن من الناس من يشرب الخمر ومن يلبس بالقمار قلت إنني  
لم أرم هؤلاء أحدا، على أن حالهم أهون من حال من يحمل البدع والمنكرات دينيا.  
قال لك الحق من الجهة الشرعية وقد بينت لك رأيي وبذلت نصحي، فاختر لنفسك  
ما يحلو، أو هذا معناه

( لترجمة بقية )

## قرار المؤتمر السوري العام

وعدنا في مقال (المسألة السورية والاحزاب) بان ننشر نص قرار المؤتمر السوري الذي قدمه للجنة الاستفتاء الدولية وهذا هو النص العربي الاصيل الذي قدمت ترجمته بالانكليزية :

« انا نحن الموقعين أدناه بامضاءاتنا واسمائنا أعضاء المؤتمر السوري العام المنعقد في دمشق الشام والمؤلف من مندوبي جميع المناطق الثلاث الجنوبية والشرقية والغربية الحائزين على اعتمادات سكان مقاطعاتنا وتقويضاتهم من مسلمين ومسيحيين وموسويين . وقد قررنا في جلستنا المنعقدة في نهار الاربعاء المصادف لتاريخ ٢ تموز ( يوليو ) سنة ١٩١٩ وضع هذه اللائحة المينة لرغبات سكان البلاد الذين اتدبونا ورفعنا الى الوفد الاميركي المحترم من اللجنة الدولية

( أولا ) انا نطالب الاستقلال التام الناجز للبلاد السورية التي يحدها شمالاً جبال طوروس وجنوباً رفح فالخط المار من جنوب الجوف الى جنوب العقبة الشامية والعقبة الحجازية وشرقاً نهر الفرات فالخابور والخط الممتد شرقي أبي كمال الى شرقي الجوف وغرباً البحر المتوسط بدون حماية ولا وصاية

ثانياً — انا نطالب أن تكون حكومة هذه البلاد السورية ملكية مدنية نيابية تدار مقاطعاتها على طريقة اللامركزية الواسعة وتحفظ فيها حقوق الاقليات على أن يكون ملك هذه البلاد الامير فيصل الذي جاهد في سبيل تحرير هذه الامة جهاداً استحق به أن نضع تمام الثقة بشخصه وأن نجاهر بالاعتماد التام على سموه

ثالثاً — حيث إن الشعب العربي الساكن في البلاد السورية هو شعب لا يقل رقياً من حيث الفطرة عن سائر الشعوب الراقية وليس هو في حالة أحط من حالات شعوب البلقان والصرب واليونان ورومانيا في مبدأ استقلالها فاننا نحتج على المادة الثانية والعشرين الواردة في عهد جمعية الامم القاضية بادخال بلادنا في عداد الامم المتوسطة التي تحتاج الى دولة متدبة

رابعاً — اذا لم يقبل مؤتمر الصلح هذا الاحتجاج العادل لاعتبارات لا نعلم كتبها فاننا بعد ما أعلن رئيسه ونحن ان القصد من دخوله في الحرب هو القضاء

على فكرة الفتح والاستعمار نعتبر مسألة الانتداب الواردة في عهد جمعية الأمم عبارة عن مساعدة فنية واقتصادية لا تمس باستقلالنا السياسي التام . وحيث أننا لا نريد أن تقع بلادنا في أخطار الاستعمار وحيث أننا نعتقد أن الشعب الأميري هو أبعد الشعوب عن فكرة الاستعمار وأنه ليس له مطامع سياسية في بلادنا فإنا نطلب هذه المساعدة الفنية والاقتصادية من الولايات المتحدة الأميركية على أن لا تمس هذه المساعدة باستقلال البلاد السياسي التام ووحدتها وعلى أن لا يزيد أمد هذه المساعدة من شهرين عاماً

خامساً — إذا لم تتمكن الولايات المتحدة من قبول طلبنا هذه المساعدة منها فإنا نطلب أن تكون هذه المساعدة من دولة بريطانيا العظمى على أن لا تمس باستقلال بلادنا السياسي التام ووحدتها وعلى أن لا يزيد أمدها عن المدة المذكورة في المادة الرابعة

سادساً — أننا لانترف بأي حق تدعيه الدولة الفرنسية في أي بقعة كانت من بلادنا السورية ونرفض أن يكون لها مساعدة أو يد في بلادنا بأي حال من الأحوال  
سابعاً — أننا نرفض مطالب الصهيونيين بمجمل القسم الجنوبي من البلاد السورية أي فلسطين وطمنا قومياً للاميراثيين ونرفض هجرتهم الى أي قسم من بلادنا لانه ليس لهم فيها أدنى حق ولا نهم خطر شديد جداً على شعبنا من حيث الاقتصاديات والقومية والكيان السياسي . أما سكان البلاد الاصليون من اخواننا الموسويين فلهم مالنا وعليهم ما علينا

ثامناً — أننا نطلب عدم فصل القسم الجنوبي من سورية المعروف بفلسطين والمنطقة الغربية الساحلية التي من جعلها لبنان عن القطر السوري ونطلب أن تكون وحدة البلاد مصونة لا تقبل التجزئة بأي حال كان

تاسعاً — أننا نطلب الاستقلال التام للقطر العراقي المحرر ونطالب عدم إيجاد حواجز اقتصادية بين القطرين

عاشراً — ان القاعدة الاساسية من قواعد الرئيس ولسن التي تقضي بلفظ المهادتات السرية نجهلنا نحتاج أشد الاحتياج على كل معاهدة تقضي بتجزئة



مئات الألوف في الميدان المسيح بين مسجد أياصوفيا ومسجد السلطان أحمد واحتجوا أشد الاحتجاج على عمل السلطان واحتج السلطان محمد وحيد الدين نفسه عليه بأن أعلن الاستقالة من الخلافة والسلطنة، وأبى ولي هذه أن يقبل المبايعة لنفسه فاضطر السلطان إلى البقاء في دسسته، وتأنفت العصابات المسلحة في ولاية أزمير وغيرها من الأناضول اقتال اليونان في طلبهم خربة عظيمة، ثم عزم الترك في الأناضول على مقاتلة كل جيش يحتل بلادهم أو يجعلها تحت حماية أجنبية وهو ابتداء من عمل أوربة، وفر أنور باشا وغيره من الضباط إلى الزقوزقوتوا تأليف العصابات اقتال لانكازر لذين استنوا بعض تلك البلاد، والمساعدة على نشر البلشفية في أمم الشرق الإسلامية.

بهذه العصابات التي ينتمي أكثر قوادها إلى جمعية الاتحاد والترقي التي لم تدع في الجيش أمدان غير رجائها ذقبة أخذت الجمعية تبني لها مجدا جديدا في البلاد بعد أن ظن أكثر الناس أنه قضي عليها بسوء عاقبة الحرب التي أهدكت بها الدولة والامة، وبما تلا الهدنة من فرار أكبر زعمائها واعتقال الباقين، وبما للسلطان محمد وحيد الدين الذي كان يقاتلها أشد المقت من النفوذ الخاص الذي يعرفه له أهل المكانة من الترك وغيرهم حتى وصفه عربي وجيه كان مقبلا في الامتانة وعرفه حق المعرفة بقوله : انه جهم بين ديانة أبيه عبد المجيد وشريعة عمه عبد العزيز ودهاء أخيه عبد الحميد. وقال عربي آخر مخبر ان مشربه تجديد حياة الدولة بالحفظة على مكانتها الإسلامية والديانة بالترقي المدني وابطال التقليد الضارة. ويرى العارفون بشؤون الدولة الآن انه راض في الباطن من مؤسسي العصابات كعصطني كال باشا وغيره وان كانوا غير خاضعين للحكومة الامتانة الخاضعة لاحتلال الحلفاء.

فالمرب الآن في الأناضول، منحة روسية، ونيروان الفتن في البقان مستورة برءاد دقيق تنكشف من تحت تارة بعد أخرى، وجميع أمم الارض مضطربة جائعة، وسبب ذلك كله، ونعم الصلح لا عرج الاعشى الذي اكتمل به قد الصلح مع المانيا لبقيد هابيدود يمكنه من التعريف في سائر الامم، ويؤيد الصلح مع المانيا لبقيد هابيدود لا الحكومة لانكارية لوصمة هاء ولا... ذلك أحد الا الله تعالى، فساله...  
... من الملهوم ومي الملقوق و... من طلمهم الطلمهم آمين

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد  
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب

المعراج  
١٣١٥

لمصرع ادي الذين يستمعون الدول فيتمون أحسنه  
نولك الدين مدهم الله وولك هم أولوا الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن لله - لا مولى و «منارا» كنار الطريق

٢٩ ذي القعدة ١٣٣٧ - ٢ السبلة (ص ٢) ١٣٩٧ ش ٢٦ أغسطس ١٩١٩



## ذات بین الحجاز ونجد أو الحرمه

### والوهایة والمدینة

في هذا الصيف كثر خوض الجرائد الاوریه والعربیه المصریة والسوریة في المسألة العربیه وذكرت أنه وقع بين الوهایین التابعین لابن سعود أمير نجد والحجازيين حرب صليبا الخلاف في المذهب اتصروا فيها الاولون اتصارا قسلا في (تربة) فنكسوا بجيش الامير عبد الله نجل ملك الحجاز وأخذوا جميع ما كان معه من المدافع والسلاح والذخائر ثم اذبح انهم احتلوا مكة المكرمة وان ملكها لما شعر بقرب وصولهم اليها أخلاها لهم وسافر الى جدة فأقام فيها واستجار بمبايعة بريطانيا العظمى. وكثر حديث الناس في هذا المعنى وكان مما ذكرته هذه الجرائد أن الوهایة مصالحو في الاسلام. وقربة هذه (بضم ففتح) قرية في الشرق الجنوبي من مكة والطائف وفي الغرب من وادي تربة الشهر الذي قال فيه صاحب معجم البلدان انه واد بالقرب من مكة على مسافة يومين منها.

أما أخذ التجديين مكة المكرمة فهو كذب صريح بتكذيبه كل من الوكالة العربیه الماشية بمصر ودار الحایة الانكليزية، وأه وفعو القتل وانكار جيش الامير عبد الله في (تربة) وأخذ جميع أملاكه فقد ثبت رسميا كما فصل في برقية وردت من عدن.

وأما ما علمناه في المسألة من ثقات الضباط الذين كانوا في الحجاز وفبرهم فهو ان النزاع والقتال كان بين حكومة مكة وبين الشريف خالد صاحب (الحرمه) وهي قرية في الشرق الشمالي من مكة قرية من وادي تربة والشريف خالد هذا من شرقاء مكة وعشيرة الامارة فيها وكان قد استنجد لمساعدة الشريف علي ففتح المدينة المنورة فلي وهو الذي أمر أشرف بك أمشي القذابين الاتحاديين اذ كان رملا ببلغ كبير من الجنيات المجدية الى الامير ابن الرشيد ثم وقع الخلاف النفور بين الشريف علي قائد الجيش العربي المحاصر للمدينة المنورة وبين

الشریف خالد فعاد الثاني الى الحزمة وصار ملك الحجاز يرسل الحملة بعد الحملة لقتاله فيظفريها وينضم اليه الكثير من بدوها ويدخلون في جماعة الاخوان المدينة الذين تذكر خبرهم قريبا ، ولما سلم الترك المدينة المنورة الى جيش الامير علي بعد عقد الهدنة بين الدولة العثمانية والحقاء الف الشریف عبد الله حملة من الجيش النظامي الذي كان محاصرا لها فيها عشرات من الضباط زیدت مرتباتهم وجهزت بأنواع الاسلحة الجديدة من المدافع الجبلية والرشاشة وغيرها وبالديناميت . قال بعض الضباط الذين كانوا في الحجاز ان هذه اعظم حملة يمكن لحكومة الحجاز أن تكافح بها الشریف خالد فاذا كسرهما تيسر له الاستيلاء على مكة المكرمة اذا شاء ، ثم بلغنا ما تقدم من أن جيش ابن سعود هو الذي كسر الحملة ، ثم قل البنا أن الحملة المنظمة استظهرت على الشریف خالد قامرها ملك الحجاز بالزحف على نجد فعند ذلك فأرسل الامير ابن سعود بجيشه لقتالها فظفرت بها ، ثم زحفت تقصد مكة حتى قيل انها وصلت الى وادي الليمون وان ملك الحجاز استنجد بالحكومة الانكليزية على ابن سعود فسانت الامير ابن سعود عما يريد من الحجاز فأجاب بأنه هو احق بحكم الحجاز من شرقاء مكة وأن أكثر أهله يفضلونه عليهم لعلمهم بعده وشكواهم من ظلم جميع الشرقاء واستبدادهم مع ما كان من سيطرة الترك عليهم . وانه مع هذا لا ينبغي الاستيلاء عليه وانما يطلب أن يكون ( وادي تربة ) هو الحد الفاصل بينه وبين نجد وأن تعترف به الحكومتان حتى لا يتعدي واحدة منهما على ما وراءه وأن يكون لحكومة نجد مستند في مكة المكرمة ينظر في مصالح رعاياها ويراجع حكومتها في شأنهم فان شريف مكة كثيرا ما يظلمهم وفي بعض السنين يصدحهم عن اداء فريضة الحج فلا يسمح لهم بها . فرأى الانكليز أن هذين المطالبين حق فوعدا ابن سعود بأن يتوسطوا بينه وبين ملك الحجاز فيهما بشرط أن يمتنع هو وجميع أتباعه من المدينة من التعدي على الحجاز . وبلغنا أيضا أنهم خاطبوا ملك الحجاز في ذلك قائلين أن يعترف لنجد لما يحدود أو يقبل منها معتمدا والظاهر أن الانكليز يظهرون لاسلحة مميقة لسياسة في بلاد العرب

المتدنية والوهابية

يعلم الملايين من البشر بعضهم بالمشاهدة والاختبار وبعضهم بالروايات الثابتة بالذوات أن الأعراب ( البدو ) في الحجاز وغير الحجاز قد هادوا إلى شر مما كانوا عليه في الجاهلية من الغزو والسلب والنهب والقتل حتى لا يحتاج المحرمين في أرض الحرم والأشهر الحرم وأنهم يستحلون ذلك ويسمونه كسبا ، وأن لهم شرائع وأحكاما مرفوعة مخففة لا يرضون الحكم بدونها . وإن أكثرهم لا يصلون ولا يصومون ومن يحج منهم لا يلزم أحكام الشرع في الحج ولا يعرفها ولا يمتنع الإحرام بالسج عن القتل والسلب والنهب إن قدر عليه . ولا شك في أن من كان كذلك فهو ليس بمسلم ولا ذي دين . هذا ما هو مشهور عنهم ، ويظن كثير من الناس أنهم كانوا على ذلك وهذا خطأ عظيم فإنه يصدق عليهم في هذا العصر ما بينته الله عز وجل من - ال أملا فيهم في عصر التنزيل وهو أن منهم الكافر والمنافق والمؤمن الصادق ، ولكن كفر الكافرين منهم كله أو جله عن جهل بضروريات الدين التي لا يفتقر أحد بها ، ولعله لا يوجد فيهم شيء من كفر العناد والجحود

وأما الذين هادوا إلى الدين من أعراب الحجاز وما حوله فالتفضل في هدايتهم لشيوخ السنوية ودعاة علماء نجد . أما السنوبيون فقد كان لهم في نشر طريقتهم شرعة ( أي نشاط وقوة ) تلتها قفرة . وأما النجديون فقد بلغنا أن شرعتهم ونشاطهم بلغنا أشدهما في هذه السنين الأخيرة ، ويسمون من يستجيب لهم المتدنية ، ويقال لهم من لا دين لهم يتبدون به وهم الذين لا يعرفون عقيدة الإسلام ولا شرائعه ويستبيحون الغزو والسلب والنهب لمجرد الكسب ، وبلغنا أن الدعاة يبينون في دهرتهم هذه الحقيقة لكشف غرور من ظن من أمثال الأعراب أن تسمية أنفسهم مسلمين يعني عنهم شيئا فيذكرون لهم أن الإسلام علم وعمل فمن لا علم له بحقيقة هديته - وأساسها التوحيد الخالص وتنزيهه - لله تعالى ووصفه بما وصف به نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم - ولا بأحكام أركانه وشرائعه وأن من لا يأنس لاحكامه بعد العلم بها فليس منه شيء . وإن من مات من آباؤهم وأجدادهم غافرا بذلك ولا مدعى له بالعمل من مستبيحي القتل والسلب فقد مات كافرا

حال المدينة الدينية واشتراكيهم الاختيارية

وبلفنا ان من استجاب دعوة هؤلاء الدعاة من الاراب يتوب عن الكسب بالغزو والتمب ويتحولون عن البداة فيثبون البيوت ويفرسون الشجر ويزرعون وياخذون بتعلم القراءة والكتابة حتى قبل التحضر قترام يحملون ألواح الكتابة على ظهور الابل يتعلمون بها، ولا يبعد ان نجد فيهم من يقول كما قال أحد أعراب شقيقه:

قد أخذنا ظهور العيس مدرسة بها نبين دين الله تبياناً

— وان التعاطف والتعاون بينهم يشبه ما كان في صدر الاسلام بين المهاجرين والانصار رضي الله تعالى عنهم فقد روينا عن أحد المختبرين من أهل مكة المكرمة ان الرجل منهم اذا كان عنده ألف شاة وكان يكفيه لنفسه وهياته نصفها أو ربعها مثلاً فنه يئذل البقي كله لمصلحة الاخوان

ولا يمكن حمانهم على قتل أحد الا بحجة دينية فاذا قتلوا بأن القتال واجب شرعاً وشرعوا فيه فانهم يندفعون بشجاعة واستبسال، وينفق كل في سبيله كل ما تيسر اليه يده من المال، على حين نرى غيرهم لا يقاتل الا مأجوراً، فاذا وجد من يزيد في أجره على من يقاتل معه ليقاتله فعل.

وبلفنا أن دعوتهم تفلت في جميع قبائل نجد والحجاز وعسير وأطراف هذه البلاد وما جاورها حتى ان قبلي غامد وزهران اخضر يتبين طلبتا مرشدين من علماءهم ما ينتقد على المدينة

هذا مجمل ما بلغنا من خبرهم من المختبرين المعجبين بنهضتهم الذين يرجون تجديد الاسلام في الجزيرة بهذه الحركة، ولا نجد بدا من ذكر انتقاد بعض رواة خبرهم غلوهم في كثير المسائل وتشديدهم فيها الى انهم يحرمون بعض المباحات، ويجزون على بعض الذنوب بأشد العقوبات، وآفة ذلك جهل بعض الدعاة بالاحكام الشرعية تفصيلاً، وهو جهل لا يرجي تلافيه الا بالتوسيع في العلم الشرعي، فان الذي يأخذ الدين بقوة يرجع الى ما يعلم من احكامه وهدايته.

وخصوصاً هؤلاء المدينة ينهزونهم بلقب الوهاية الذي وضعته السياسة لاهل نجد وسنته مذهبا، وقد حدثني الثقة عن عالم من أهل الحديث رآه في مكة وكان في نجد

أن علماء نجد ينتقدون على المدينة غلوهم في الدين والجهل بكثير من أحكامه التي لا غنى لمسلم بغير دينه عنها . وسبب ذلك أنه لا يوجد في نجد من الدعاة والمعلمين الراسخين في علم السنة ومذهب الامام أحمد من يكفي لتعليم هذه القبائل الكثيرة التي تركت تقاليد الجاهلية وانتقلت في ملك المدينة . وانا رأينا أكثر الذين ينصفون الوهاية في الامصار الاسلامية يقولون لاشك في انهم مجددون للاسلام في بلاد العرب ولكنهم غلاة مشددون ولشدة تمسكهم بظواهر النصوص وأخذها بقوة بدوية لا يشعرون بأنهم غلاة متشددون

### حقيقة الوهاية ومذهبهم

نرى في كتب التاريخ الحديث ان لفظ الوهاية يطلق على أتباع الشيخ محمد عبد الوهاب العالم السني الشهير الآتي ذكره المجدد للنهضة الدينية في نجد . وقد اتخذ أمير نجد تلك النهضة في إبان ظهورها وانتشارها وسيلة للاستيلاء على بلاد الحجاز التي طال عليها عهد الظلم والجهل ولم يظهر فيها مصلح علمي ولا إداري ، فأنبرت حكومة الآستانة لأهضته وأخرجته من الحجاز الذي هو مناط عظمته وساطتها الاسلامية ، واستعانت على ذلك بحكومة محمد علي باشا الفتاة اذ كانت عاجزة عن تولي ذلك بنفسها ، وأرادت ان تشوه تلك الحركة الاصلاحية فاذاغت أنها عبارة عن احداث مذهب جديد مبتدع في الاسلام يخالف لمذاهب أهل السنة ، وأغرت أنصارها من العلماء الرسميين والفتين بالرد على هذا المذهب وتضليل أهله أو تكفيرهم وهم ينكرون كل مذهب في الاصول غير مذهب السلف الصالح ويتبعون في الفروع مذهب الامام أحمد ابن حنبل وأصحابه ولكن الدولة العثمانية والحكومة المصرية كانتا أقدر منهم على اقناع أكثر أهل بلادها بأنهم يتبعون مذهبا جديدا وان محمد علي باشا كان مجاهدا ناصرا للاسلام بقتالهم وان كان أصدق مؤرخي عصره وهو الشيخ عبد الرحمن الخيري يثبت ضد ذلك في سيرته وفي وصف جيشه وجيشهم ، فأما كلامه في سيرته فكثير ، وأما ما رواه عن المقاتلة بين الجيشين فحسبك منه ما ذكره في أول حوادث سنة ١٢٢٧ هـ ذكر الذين انهزموا من هسكر محمد علي ورجعوا الى مصر وهو

رواية الجبرتي في الوهاية وعسكر محمد علي

« ولقد قال لي بعض أكابرهم من الذين يدعون الصلاح والتورع أن لنا بالنصر وأكثر عساكرنا على غير الملة وفيهم من لا يتدين بدين ولا ينتحل مذهباً وصحبنا صناديق المسكرات ولا يسمع في عرضنا أذان ولا تقام به فريضة ولا يخطر في بالهم ولا خاطرهم شعائر الدين. والقوم (يعني الوهاية) إذا دخل الوقت أذن المؤذنون وبنظرون صفوفاً خلف امام واحد يخشوع وخضوع وإذا حان وقت الصلاة والحرب قام أذن المؤذن وصلوا صلاة الخوف فتقدم طاقة للحرب وتأخر الأخرى للصلاة وعسكراً يتعجبون من ذلك لأنهم لم يسمعوا به فضلاً عن رؤيته ويتأدون في معسكرهم هلموا إلى حرب المشركين الخلقين الذقون المسيحيين الزنا واللاواط الشاربين الخمر التاركين للصلاة الآكلين الربا القاتلين الأتقس المستحلين المحرمات وكشفوا عن كثير من قتلى العسكر فوجدوهم غير مختونين ، اهـ

نظرة في أقوال الناس في الوهاية

لا يزال كثير من مسلمي الحجاز ومصر وسورية والآستانة والآنضول والرملي يظنون أن لاهل نجد مذهباً مخالفاً لمذاهب أهل السنة لأن بعض الذين كتبوا عنهم قالوا أنهم يكفرون غيرهم من المسلمين ويقولون في النبي عليه أفضل الصلاة والسلام ما يمد إهانة وأنهم عند الاستيلاء على المدينة المنورة أخذوا الكوكب الدرعي من الحجرة النبوية مع غيره من الجواهر والذخائر وأنهم بطوا الخيل في المسجد الشريف وهم لا يصدقون هذه التهم ولا ما يصح أن يعد منها كفراً وما لا يعد وهي تهم خصوم سياسيين والسياسة تستحل الكذب والبهتان والتحريف وكل منكر يوصلها إلى غايتها. ثم أنهم ينقلون عمافي قوانين حكوماتهم من المخالفة لأصول الدين وفروعه القمامية الهجوم عليها المعلومة من الدين بالضرورة التي يكفر جاحداً باتفاق مذاهبهم كإباحة الزنا والربا والقتل لأسباب عسكرية ومياسية مخالفة للشرع ، وعن قول علمائهم أن الرضا بالكفر كفره وما يسمعون من الأقوال ويرون من الأفعال التي يمدحها فقهاؤهم كفراً أو فحواً يكفر مستحله . ولا يقولون لعل ما يقال عن أهل نجد أن صحح يكون من جعل بعض أفرادهم لا من مذهبهم كما أن في بلادنا من أحكام القوانين وأعمال الكثير من الفساق والمرتدين هو من جعل بعض الناس بالدين أو ترك الاهتداء وليس عملاً بمذهب أبي حنيفة الذي هو مذهب الحكومة وأكثر الولايات التركية ولا

بمذهبي . اناك والشافعي اللذين ينتمي اليهما أكثر أهل هذه الولايات العربية  
أهل نجد الذين يسمون وهابية كلهم جنابة يتقون من كتب السنة المشهورة  
وكتب مذهب الامام أحمد بن حنبل رابع الائمة الاربعة المشهورين وأوسمهم علما  
بالسنة كما يعلم ذلك أهل الحديث في كل بلاد الاسلام وهو استاذ أشهر مدوني  
كتب السنة كالبخاري ومسلم صاحبي الصحيحين اللذين هما أصح كتب الاسلام  
بعد كتاب الله تعالى . وحكمة نجد لا تحكم الا بفتحه الامام أحمد فلا يوجد فيها  
قوانين غيره ولا أحد هناك يعمل أو يحكم بقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب قاله  
باجتهاده ولا يوجد أحد في تلك البلاد يجاهر بمصية من المماصي الكبائر .

فهم باستمساكهم بمذهب الامام أحمد يشبهون أهل أفغانستان في شدة استمساكهم  
بمذهب الحنفية والتصبله وشدة الانكار على مخالفه . ولكنهم يفضلونهم ويفضلون  
سائر المتبين الى المذاهب الاخرى بتقديم نصوص الكتاب والسنة على أقوال علماء  
مذهبهم عملا بقوله تعالى ( فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم  
تؤمنون بالله واليوم الآخر ) ويعذرون من يأخذون بأقوال أي امام من المجتهدين  
ولكنهم ينكرون على من يأخذ بقول أي مؤلف منسوب الى مذهبه فيما يخالف فيه  
السنة الصحيحة الصريحة وذلك كثير . وأما الافغانيون فيعاقبون من يخالف مذهبهم  
ولو الى قول مجتهد أوسع أو عملا بحديث صحيح . فمن المقول عنهم انهم يعاقبون من  
يقول « آمين » بعد الفاتحة حتى ان بعضهم سمع رجلا يصلي بجانبه في الصف قال آمين  
مع تأمين الامام فضر به بمجموع يده على صدره ضربة وقع بها على قفاه . وينقل عنهم  
انهم اذا رأوا محال يرفع سبابته عند الشهد فانهم يعاقبونه بقطاها . وقد سألت عن هذا  
بعض طلبة العلم منهم في مسجد لاهور لاثري الكبير بالهند فقالوا انه صحيح وأرادوا  
أن يحتجوا عليه فقصرت الكلام معهم متلفظ في الانكار عليهم

وأخبار تنوب أهل المذاهب مضمين على بعض مشهورة مسطورة في كتب  
التاريخ وكل ما كان ينكره جنابة أهل الكلام في امتداد وأهل الرأي في افتقه  
هو الانتصام بظواهر نصوص الكتاب والسنة وترجيح . كان عليه الصالح  
علي ما جاء به أذياء أهل انظر من بعدهم لذلك كانوا هم أحق بلقب أهل السنة

من الذين ينتحلونه لانفسهم دونهم

وأبرهم لهذا الهد من العقلاء المعتدلين، لامن الغلاة المشددين، فقد بلغنا أن  
الاسكندر اجتهدوا في أول الهد بالحرب الاخيرة في استمالة قتال الترك فاعتذر عن  
ذلك بانهم مسامون، وان ما كن حرب أهل بلاده لهم من قبل فتما هو دفاع لا اعتداء،  
وكبار علمائهم أولى بالاعتدال وانصاف المخالف، فلم يبق الا أن خصومهم يحملون  
شدوذ بعض الغلاة منهم قاعدة متبعة ومذهبا لهم كافة

وانني أذكر لهم شاهداً على ما القتهم في سوء الظن بدين أهل البلاد التي فشت  
فيها الاقوال الشريكة كدعاء غير الله تعالى ولا سيما في وقت الشدة — وعلى كونهم  
مع هذا يتبعون الدليل اذا ظهر لهم ويتقنون به

زارني في مكة المكرمة شاب نجدي يظهر انه من طلاب العلم فقال اني أريد  
أن أسألك عن شيء أشكل علي من عملك وانما أسألك عنه لانك من علماء الحديث  
وأنصار السنة ومقاومي البدع . قلت سل . قال : اني رأيتك تصلي مقتدياً بأئمة  
الحرم وقد فشا فيهم دعاء غير الله تعالى فيما لا يطلب من غيره والاستعانة بسواه فجاء  
هو خارج عن الاسباب التي يتعاون الناس فيها وغير ذلك من الشرك الجلي . . .  
قلت انني لم أصل مقتدياً بأحد سمعت منه مثل ذلك أو علمته عنه ، وانه لا يوجد  
عمل أدل على اسلام المرء وإيمانه من الصلاة قائماً تصلي مع كل من رأيت يصلي اذا  
لم يكن عندي علم بأنه على عقيدة باطلة ، واذا كان الله تعالى يقول ( ولا تقولوا لمن  
أتى اليكم سلاماً لست مؤمناً ) والسلام أضمت الامارات على الايمان فهل يصح  
أن أقول بكفر المصلي والصلاة أقوى امارات الايمان؟ قرأته قنع بهذا الدليل ورضي  
به ، ولكنني رأيت من المتعذر اقناع أدراك الطلاب الافغانيين في لاهور بمحض قوتهم  
فما ذكرت آنفاً . ومثلهم من يقلد شيوخ السوء الفرقين في تكفير من يسمونهم الوهابية  
لا يوجد عالم سني ولا شيعي ولا خارجي يدعي العصمة لاهل مذهبه فكل  
فرد من أفراد كل فرقة عرضة للخطأ وان بلغ من سعة العلم ما بلغ وكان الامام مالك  
يقول : كل أحد يؤخذ من قوله يرد عليه الا صاحب هذا القبر — وبشير الى قبر  
( المنار : ج ٥ ) ( ٣٠ ) ( المجلد الحادي والعشرون )



المصطفى صلى الله عليه وسلم . وخير المخطئين من يكون خطأه عن اجتهاد وحسن نية سواء كان في تنقيح المناظر أو في تحقيقه وآيته انه اذا ظهر له الدليل على خطأه رجع عنه الى الصواب ، وشر المخطئين من يتبع في خطأه من ليس بمصوما ويعصر عليه وان ظاهر له الدليل من الكتاب والسنة على خلافه . فما أضاع الدين وروج بضاعة الجاهلين والدجالين الا هذا التقليد الاعمى من الشيخ والفرق لكل من ينسب الى مذهب من يسمونه امامهم من غير علم ولا بصيرة ، حتى انهم يقلدونهم فيما يخالف نصوص الائمة الذين يدعون اتباع مذهبهم والشواهد على ذلك كثيرة في المتنبين الى كل مذهب من المذاهب ، ولكنهم يتخذون أمما . لائمة دروغا ودرقايد فعون بها حجاج كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم المثبتة اعراضهم عنهما واتباعهم سنن من قباهم شبرا بشبر وذراعا بذراع . مصداقا للحديث المشهور ، وانما أرادوا أن يسابوا أهل نجد مثل هذا الدفاع عن أنفسهم فسابوهم اسم الخائلة بسموم الوهابية ، لا فليأتوا بمسألة واحدة مما عليه جمهور أهل نجد لا أصل لها في الكتاب والسنة ولا في كتب مذهب الامام أحمد ابن حنبل كما يأتي من هؤلاء . كثير من المسائل المحلة بفيدة الاسلام وبأحكامه التعبدية والتصانيفية الغشبية في بلادهم مما ليس له أصل في الكتاب والسنة ولا كلام الائمة

تلك حقيقة من بسمون الوهابية والتبعية ونسبتهم الى غيرهم من الملتزمين الى المذاهب المشهورة لخصائصها مما قرأناه في كتبهم ومما وقفنا عليه بالرواية ولاختبار ومن كتب التاريخ التي خلطت الحق بالباطل وجمعت بين ما كتبه المهملون والافرنج على الخلاف الروايات والاهواء كدأب الناس في كل ما تدخل فيه سياسة وتنازع فيه الاحزاب والشيخ ، وانا نقول ما كتبه ، وروى من أهل العلم الذين صدقوا كما كنا نصدق ما أذاعته السياسة من تأسيس الشيخ محمد عبد الوهاب مذهب جديد وما ذك لا رجوعه الى مذهب السلف الذي رجع اليه أكبر حذاق النصارى من أهل الكلام في أواخر أعمارهم كالاشعري والغزالي والرازي وغيرهم على تفاوت بينهم في معرفة السنة وآثار السلف والتدرج في الرجوع ، وهو :

## ﴿ مذهب الوهابية وعقائدهم ﴾

كتب المرحوم الشيخ عبد الباسط الفاخوري الذي كان مقبى بيروت في عهد السلطان عبد الحميد في ترجمة السلطان محمد الثاني العثماني من كتابه (نخبة الانام) مختصر تاريخ الاسلام الذي ألف وطبع في بيروت سنة ١٣٢٠ مانه: :

« ثم في غضون ذلك ظهرت الطائفة الوهابية في بلاد نجد واستولوا على مكة المكرمة والمدينة المنورة وباقي بلاد الحجاز حتى قاربوا بلاد الشام من جهة دمشق

« وهم قوم كثير من عرب نجد اتبعوا طريقة الشيخ عبد الوهاب وهو رجل ولد في الدرعية بأرض العرب من بلاد الحجاز طالب أولاً العلم على مذهب أبي حنيفة في بلاده ثم سافر الى اصفهان وأخذ عن علمائها حتى اتسعت معلوماته في زروع الشريعة وتفسير القرآن الكريم ثم عاد الى بلاده سنة (١١٧٠) ثم أدته الميثة الى الاجتهاد<sup>(١)</sup> فأنشأ مذهباً مستقلاً وقرره لبلاد مدته وشاع أمره في «نجد» و«الأحساء» و«القطيف» و«همان» و«ني ربة» من أرض «البحر» ولم يزل أمرهم شائعاً ومذهبهم متزايداً وجماعتهم تكثر الى أن صدرت الارادة السنية الى محمد علي باشا عزيز مصر بقتال وردع هذه الطائفة خوفاً من انتشار شرهم في البلاد الاسلامية فاطفأ أمر اجهم<sup>(٢)</sup> وهدد شملهم وأخفى ذكرهم، وقد توفي زعيمهم سعود سنة (١٢٢٩) فساد الامن في طريق الحج وأتى الناس أفواجا لتأدية فريضة الحج وبهذه السنة حج محمد علي باشا بعد ان لم يكن أحديهم من اداء هذه الفريضة

(١) لا يخفى ما في هاتين الجملتين من الإشارة الى الاستحسان ولو صرح لما قبلته السياسة ومادرت الكتاب

وهناك رسالة من كلامهم تدل على مذهبهم ومعتقداتهم :

واعلموا رحمكم الله ان الخيفية ملة ابراهيم أن تعبد الله مخلصاً له الدين وبذلك أمر الله جميع الناس وخلقهم له كما قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فاذا عرفت أن الله تعالى خالق الابد للعبادة فاعلم ان العبادة لا تسمى عبادة الا مع التوحيد كما ان الصلاة لا تسمى صلاة الا مع الطهارة فاذا دخل الشرك في العبادة فسدت كالحدث اذا دخل في الطهارة كما قال تعالى ( ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النار هم خالدون ) فمن دعا غير الله طالباً منه ما لا يقدر عليه الا الله من جاب خيراً أو دفع ضرراً فقد أشرك في العبادة كما قال تعالى ( ومن أضل ممن يدعو من دونه الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون ) واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين ) وقال تعالى ( والذين تدعون من دونه ما ينكون من شيء ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبتك مثل خبير ) فأخبر تبارك وتعالى ان دعاء غير الله شرك ، فمن قال يا رسول الله أو يا ابن عباس أو يا عبد القادر زاعماً انه باب حاجته الى الله وشفيعه عنده ووسيلته اليه <sup>(١)</sup> فهو المشرك الذي يهدر دمه وماله الا أن يتوب من ذلك ، وكذلك الذين يحتفون بغير الله أو الذي يتوكل على غير الله أو يرجو غير الله أو يخاف وقوع الشر من غير الله أو يأتي الى غير الله أو يستعين بغير الله

(١) هذا الاجمال يفسر ما بعدد والقوم لا ينكرون الشفاعة بل يأخذون فيها بنص القرآن كما صرح به ابن عبد الوهاب في رسائله

الله فيما لا يقدر عليه الا الله فهو أيضاً مشرك. وما ذكرنا من أنواع الشرك هو الذي قاتل رسول الله المشركين عليه وأمرهم باخلاص العبادة كلها لله تعالى. يصح ذلك أي التشنيع عليهم بمعرفة أربع قواعد ذكرها الله في كتابه أولها : أن تعلم أن الكفار الذين قاتلهم رسول الله يقرون أن الله هو الخالق الرزاق المحي المميت المدبر لجميع الامور والدليل على ذلك قوله تعالى : « قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله قل أفلا تتقون » وقوله تعالى : « قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون » سيقولون الله فقل أفلا تذكرون . قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ سيقولون الله قل فلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجبر ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون ؟ سيقولون الله قل فأتى تسحره ن . اذا عرفت هذه القاعدة وأشكل عليك الامر فاعلم انهم بهذا أقروا ثم توجهوا الى غيبي الله يدعونه من دون الله فاشركوا

### ( القاعدة الثانية )

انهم يقولون ما نرجوهم الا لطلب الشفاعة عند الله نريد من الله لا منهم ولكن بشفاعتهم ، وهو شرك . والدليل على ذلك قول الله تعالى : ( وسيدعون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اتنبهون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون ) وقول الله تعالى ( والذين اتوا من بعده أولياء ما يعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ان الله يشكم فيما فيه يختفون . ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار ) اذا عرفت هذه القاعدة فاعرف :

القاعدة الثالثة — «وهي أن منهم من طاب الشفاعة من الاصنام ومنهم من تبرأ من الاصنام وتعلق بالصالحين مثل عيسى وأمه والملائكة والدليل على ذلك قوله تعالى ( أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا ) ورسول الله لم يفرق بين من عبد الاصنام ومن عبد الصالحين في كفر الكل وقاتلهم حتى يكون الدين كله لله . وإذا عرفت هذه القاعدة فاعرف :

القاعدة الرابعة — «وهي أنهم يخلصون لله في الشدائد وينسون ما يشركون ، والدليل عليه قوله تعالى ( فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ) وأهل زماننا يخلصون الدعاء في الشدائد لغير الله . فإذا عرفت هذا فاعرف : أن المشركين في زمان النبي أخف شهكا من عملاء مشركي زماننا لأن أولئك يخلصون لله في الشدائد وهوؤلاء يذفون مشايخهم في الشدائد والرخاء والله أعلم بالصواب اهـ

«وهذه الرسالة والقواعد التي أسسها ذلك الشيخ لاشبهة فيها لأن هذا هو الدين الذي جاء به النبي والأنبياء من قبله صلوات الله وسلامه عليه وعاليهم أجمعين . لكن هذا الشيخ لم يتحقق ولم يحقق هذه المسألة واتبعه قومه من بعده فافرطوا وفرطوا ونصروا حتى تولد منهم بئس هذه القواعد تنقيص وتحقير ما عظمه الله وأمرنا بتعظيمه ومحنته وتوقيره ، وقاسوا المسلمين المخلصين في التوحيد بالمشركين ، حتى قاتلوا المسلمين في أفضل البقاع واستحلوا دماءهم وأموالهم ، كما وإن أكثر العوام من جهالة الاسلام قد تغالوا وأفرطوا وابتدعوا بدعا تخالف المشروع من الدين القويم فصاروا يعتمدون على الأوثان الأحياء منهم والاموات معتقدين

أن لهم التصرف وبأيديهم النفع والضرر ويخطبونهم بخطاب الربوية وهذا غلو في الدين القويم، وخروج عن الصراط المستقيم، وقد ورد في الحديث المرفوع: «دين الله تعالى بين المتالي والمقصرة» اهـ

[المنار] هذا ما كتبه مقيت بروت رحمه الله ولا يخلو كلامه الآخر من تعارض لعل سببه محاولة الجمع بين اعترافه بصحة عقيدتهم التي رواها مجملة وبين ما نقله عنهم خصوصهم. على أنه كان مضطرا فيما كتبه إلى اتقاء وشاية المفسدين والسماة به إلى السلطان عبد الحميد الذي كانوا يخوفونه من استمداد الوهاية للخروج عليه وهو لا يقولون في ذلك: إذا كان المؤلف قد اعترف بأن هذه القواعد هي دين الله الذي أرسل بها رسوله فكيف يكون مؤسسها واضعا للمذهب الجديد وهل الجديد إلا مخالفتها؟ وإذا كان قد اعترف أن أكثر العوام من جهالة الاسلام خالفوا الدين القويم بالاعتماد على الاولياء والاحياء والاموات الخ ومن المعلوم ان غير الأكثر الحاملين أقروهم على ذلك فكيف يكون من بين لهم الحق الذي ضلوا عنه وقتلهم عليه مخطئا؟ وأين قياس الموحدين المخلصين بالمشركين؟ وإذا صح قوله ان هذه القواعد قد تواءمتها تنقيص ما عظمه الله وهي حق باعترافه أفلا يكون ذلك من قبيل قوله تعالى في كتابه (يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا) وما المراد بذلك التنقيص ان المؤمن بالله وبكتابه التلي في أتباعه لا يصدر منه تنقيص لما أمر به تعظيمه ولكن خصوصنا يطلقون ذلك على إنكارنا المعلوم في تعظيم الصالحين بوصفهم بما لا يوصف به الا الله خالقهم ودعائهم واستعانتهم به فيما لا يطلب الا منه تعالى الشرع دون عرف كما هو مقرر في القواعد. فان تجاوز بعضنا هذا الحد إلى ما يعد تنقيصا في عرف أهل البدع أو الشرك فإنا ننكر عليه كما ننكر على كل مخالف ولا نبرئ كل من اتقى البناء من الخدأ في فهم قواعدها أو مخالفتها رسيها ان مادعونا وقائنا في مبيته من جردوا علينا الحملات العسكرية لاجل الملك هو دين الله على لسان خانم رسوله ودين سائر أنبيائه صلوات الله وسلامه عليهم كما اعترف بذلك المقيت رحمه الله هذا ما يقولونه ولتبلغ محمد عبد الوهاب رحمه الله تعالى رسائل في رد شبهات المخالفين ربما تنشر بعضها في المنار ليطلع عليها من لا يعرف عنه شيئا الا من كلام المعتزتين

﴿ الوحدة العربية . ودعوة ملأ الحجاز الى قال الوهاية ﴾

قويت في هذا القرن فكرة وحدة الاجناس ولا سيما الذين يجمعهم وطن واحد ويتعارفون بآفة جامعة وتوجهت هم المشتغلين بالسياسة والشؤون العامة الى ترقية اقوامهم وجمع كلمتهم ووحدة حكومتهم ، وكان من أمر العرب التابعين للدولة العثمانية في ذلك ما فصلنا القول فيه من قبل

ونقول الآن ان ثورة مكة المكرمة واعلان اميرها الحسين بن علي الخروج على متغلبة الاتحاديين الطورانيين ثم على دولة الترك بجمعتها في عهد الحرب الاوربية بل البشرية الكبرى قد اطعم بعض أهل الغيرة والاخلاص من العرب بانخاذ ذلك الخطوة الى جمع كلمة عرب الجزيرة والاستمانة بوحدةهم واتفاقهم على إقناذ عرب سورية والعراق من ظلم الاتحاديين واضطهادهم ايزهم في زمن الحرب والتعاقد معهم بمدىها على ما يرتقى به الجميع سواء انتصر أحلاف الدولة العثمانية وظلوا مرتبطين بها أو انكسرت بانكسارهم وفصل بينهم وبينها . وزاد في طمعهم هذا اعلان الزعيم العربي الثائر أن ثورته عربية جنسية لا تفرق بين المسلمين وغيرهم من العرب . ومما نقل عنه وعن أنجاله قواد جيوشه وانتشر في جميع الاقطار التي يقطن فيها الناطقون بالضاد قوله : انا كنا عربا قبل موسى وعيسى ومحمد . أي فيجب ان نقيم وحدتنا العربية التي كانت قبلهم صلوات الله وسلامه عليهم فلا يكون ملأهم حائلة دون ذلك لهذا سعى اليه بعض هؤلاء الناطقين في جمع الكلمة بأن يمتد اتفاق بين شريف مكة والامير ابن سعود صاحب نجد والامام يحيى صاحب اليمن والسيد الادريسي صاحب عسير على قاعدة الاعتراف لكل منهم باستقلاله في بلاده والتعاون بينهم على دفع المآزق التي يربطها بينهم وبين العرب . وقد سعى اليه في الحرب ووصل خبره الى الشريف بعد ابعاده اليهم واستجوابهم له والعلم برغبةهم في الوقوف على تفصيله والبحث في طريقة تنفيذه . وقد علم رأيهم فيه قبل الثورة ولما عرض عليه بعد ما قد ظهرت شدة المآزق ومثل ان يتسرع في تنفيذه قول ان سعيه اليه يحمل عندهم على خوفه من التزلزل ويقتضى الاستعانة عليهم لا على الاخلاص دانه يرى

تأجله الى ان يفتح المدينة المنورة ولا يبقى لترك شيء في الحجاز . ولكن روى عنه  
 بعض من عمل له انه كان يسمع في المسألة فقال كلاما حاصله اعتقار أولئك الامراء  
 ان يكونوا فيهم من يردل عدوهم في سيرتها هو  
 ثم صدر في أعداد تلقى اليها من جريدة القبلة بعد قطعها المباشرة مع المنار  
 الى ان يفتح الحكومة الهاشمية دخوله في الحجاز (مقالات ومذكرات في الطمان في  
 العمل في الدعوة الدينية الى قتالهم . ثم بلغنا خبر ارسال حكومة مكة الهاشمية الحلة  
 بعد الحلة لقتال الشريف خالد في الحرة . ثم بلغنا بعد تسليم المدينة المنورة بأشهر  
 خبر القتال بين الجيش الذي كان محاصرا لها وبين النجدين أنفسهم . فكان ذلك  
 مشار من شديد في قلنا وقاب كل عربي يحب وحدة قومه واتفاقهم وكل مسلم  
 يكره التعادي والقتال بين أبناء دينه . بل ذلك مما يحزن كل شرقي يكره ان يشبهه  
 ثامر بين الشعوب الشرقية وأن تكون هذه الشعوب هي التي تمهد لهم السبيل الى  
 ذلك بتعاديها وقتالها والى الله المشتكى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 وانما ثبت في هذه الفصول التاريخية الحزينة بعض ما نشر في جريدة القبلة  
 من ذلك . فمنها المنشور الرسمي الذي صدر به عدد القبلة الذي صدر في غرة  
 ربيع الاول من هذه السنة لنقله عن الجرائد وهو

### ﴿ منشور ملك الحجاز ﴾

أعلنا في منشورنا الصادر يوم الاربعاء ٩ شوال سنة ١٣٣٦ الذي  
 نشرته « القبلة » في عددها ٢٠٢ الصادر يوم الخميس ٢٤ شوال سنة ١٣٣٦  
 عن البدع والزيف الديني الذي تلقنه أهل الحرة — القرية المعروفة الكائنة  
 في شرق مكة المكرمة وفي الشرق الشمالي من الطائف وتبعد عنه نحو  
 الثلاثمائة فرسخ — من بقايا منتحلي العقيدة الوهابية من ساكني  
 بعض قرايا نجد المكفرين لكل العالم الاسلامي بالاحتمالات المألوفة  
 الساقطة عقلاً ونقلاً التي من جعلها زيارة روضته صلوات الله عليه وسلامه  
 ( المار به ٥ ) ( ٣١ ) ( المجلد الحادي والعشرون )



كما يشهد بذلك عليهم اجتناب كل فرد ينسب الى اعتقاد تلك الاضاليل لزيارته صلوات الله عليه وسلامه وكشارب التنباك وحامل السبعة ونحو ذلك . وأن لا بد للرجل أن يعترف بأن أباه وجد جده ماتوا على غير الاسلامية . وها ان مجتهديهم قد أتونا في هذه المرة أيضا بتكفير من يضحك أو يروي الشعر أو من يحدو ، الى غير ذلك من الاباطيل التي تعين ماهية علمهم . وكوقوفهم فيما يرمون به أهل السنة والجماعة باعترافيهم على أنفسهم بالنفع والضرر بالعصا بقولهم انها تنفع وتضر ومحمد زاده الله شرفا وتعظيما . . . الخ . وجهلهم ان معاشر أهل السنة بصرف النظر عن انهم لا يقولون بذلك والعايا بالله فاتهم يعتقدون ما هو أعم وأبلغ مما تزعمه المبتدعة المذكورة كاعتقادنا بأن الماء لا يروي والطعام لا يشبع والنار لا تحرق ولا تقطع السكين الا بقدرته وإرادته جل شأنه وعلا . واننا لا نريد الا فيما أراده الصديق الاكبر والتفارق الاعظم رضوان الله عليهما من الالحاح في دفنهما عند ما أدرك كلامهما الاجل عند قدميه الشريفتين صلوات الله عليه وسلامه . وهذا على سبيل الاختصار فليتأمل

وعليه وعلى ما أشرنا اليه في منتورنا البادئ الذكر أعلاه من عزمنا على الفرق في معاملاتهم والتباعد عن كل ما يؤدي الى سفك الدماء وصيانتها ولكن أبت تلك الضلالة وذلك الزيف عن منتجليهما الا الاصرار على المقاومة كما يعلم من الوقائع التي نشرتها جريدة «القبلة» من قبيل الحوادث ولتجاوز جرائمهم بواقعة يوم السبت الماضي الموافق ٢٠ صفر سنة ١٣٣٧ على مركز المؤن الكائنة في (عشيرة) وتشجيعهم بالمدد الوارد اليهم من اخوان بدعتهم برفق سلطان بن بجاد المعروف لديهم بسلطان الدين وغيره من عرفائه

« رأيت الحكومة - وهي لا تشك بأنها في ضمن قوله صلوات الله عليه وسلم: يؤجر المرء رغم ألقه <sup>(١)</sup> - أن تقوم بمقابلة أولئك المبتدعة بالمثل مباشرة ، بالأصالة عن نفسها وبالنيابة عن كافة المسلمين مع مراعاة الرفق أيضاً لمحو هذه البدعة خدمة للدين وتزيتها له مما في هذا الزيف والضلال وسلامة البلاد من سيئاته . والله ولي التوفيق » اهـ

في هذا المنشور تصريح بان التخاصم كان أولاً بين أهل الحرم وحكومة الحجاز كما تقدم في أول هذه الفصول ، وان أهل الحرم ساعدتهم غيرهم بعد ذلك . وما ذكر في المنشور من بدع الرواية نسب الى بقايا منهم في بعض قرى نجد ، وهذا لا يبيح إطلاق القول في تكفير أهل نجد كلهم ولا جملتهم ولا يبيح قتالهم وانما على حكومتهم أن تنظر في أمر من ضل منهم ان صحت الرواية على ظاهرها . وقد اطلعنا على منشور صدر بعد هذا في العدد الذي صدر من جريدة القبلة في ٨ جمادى الاولى ووقع اعلاه (باسم الحسين بن علي) وهذا نصه :

### منشور كريم

بسم الله الرحمن الرحيم

وما يبدى الباطل وما يعيد

الحمد لله رب العزة من استهدى به هداه ، ومن توكل عليه كفاه ،  
والصلاة والسلام على خيرته ومحبيه ، وآله الطهر ، وأصحابه الأيمان النر ،  
ما كمد حسود وججود

أما بعد فقد ضاق ذرع حسادنا ونضيت جمعة تلفيقات مخترعات  
إفكهم فأصبحوا لا يجدون ما يقولون ، ولا يفقهون بما علينا به يفترون ،

(١) المنار: لم يرو أحد من حفاظ السنة عن النبي «ص» أنه قال هذه الجملة ولكنها مما يدور على الألسنة بسبب تسمية الكثير من أمثال هذه الجملة حديثاً عنها بالأحاديث في اختصارها وإيرادها حكماً أو حكماً

الا اشاعتهم في هذه الخطرة بأن العرب مختلفوا الرأي متفرقوا الكلمة  
أدى بهم اختلافهم الى القتال شبر - نار حربه بينهم لا ثبات عام كفاتنا  
معاشر العرب امام العالم الذي أعان والثناء لله ثنته بنا وحسن ظه فينا الى  
الدرجة التي لا نرى من حاجة للبحث عنها، كما انا لا نرى أيضاً البحث  
عن تلك المختقات الساقطة بطبعها بالوفود الذي لا يخلو شهر من قدومهم  
هنا من أقاصي البلاد على مرأى ومشهد العامة الا ان أرادوا تجديد دعوى  
مبتدعة الوهاية المذكورة الذين نشر أمرهم غير مرة على صحائف (القبلة)  
فتحن نحزر منشورنا هذا علاوة على ما سبق لي علم القاصي والداني بأنه متى  
تحقق لدينا عدم نجاح خطة الدفاع أمام مبادئهم فلا بد للسلطان من  
قتالهم بكل موجوديته ويستبره من أشرف الوظائف وأهمها مصلحة لا  
لإرادة ملك أو حرصاً على رياسة كما يبناه في الحلقة العمومية الاخيرة  
وصرحنا لمن حضرها بانكم ان رأيتم من هو أرشد وأصاح مني للامر  
فهذه يدي ممدودة لعهده وأيدنا قولنا هذا بالحجج المعلومة لدى حضارها  
ولكن يقاتلهم للقدم والناية التي زحفت من أجلها على مركزهم جيوش  
مولانا محمد علي باشا الا كبر طاب ثراه ولسلامة وصيانة البلاد من كفر  
وفسوق وعدوان أمثال هذه الخارجة وشوائب خروجهم عن الاسلامية  
فانه بصرف النظر عن تكفيرهم لمن سواهم من العالم الاسلامي ونبيلهم من  
سيد الاولين والآخرين من وصفه جللت قدرته بأنه عزيز عليه<sup>(١)</sup> وانه رحمة

(١) المثار: يشير بهذا الى قوله تعالى ( لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم )  
وظاهر عبارة المنشور ان قوله تعالى « عزيز عليه » وصف للرسول مستقل بمعناه انه مكرم  
عنده تعالى كما يقول الناس اليوم: فلان عزيز علينا أو عندنا. والصواب أن قوله « اعنتم »  
محمول له وما مصدرية: أي عزيز عليه اعنكم أي شديد شاق عليه أن تغفروا في شدة أمر مكرره

للمالين فتبجحهم بقولهم ان العالم سيبعث شاء المولى أو لم يشأ والعياذ بالله  
وهو عز من قائل يقول ( قُتل الانسان ما أكفره ) نعم — قتل الانسان  
ما أكفره — الى قوله عظمت قدرته ( ثم أناته فأفبره ثم إذا شاء أنشره )  
الآية كفاية للمتبصر ولا يبقى بعد هذه المجاهرة بهذه الشناعة متأمل  
فليعتبر وليتهم بعد ان اعتقدوها وأمثالها اكتتبه صدورهم لينظر اليهم  
كسائر المنتحلين والمتقدين من المسلمين وسواهم كذا ولكنهم تظاهروا  
بها وأباحوا دماء من لم يجب دعاتهم على اعتقادها وأمثالها وبدؤهم القتال  
واستحلوا أموالهم واتقسم فكيف لا يقال والحالة هذه بقاتلهم ام كيف  
تحدث عن اعلانه بمنشورنا هذا على صحيفة القبلة أولاً ثم اردافه بأنا على  
ما قلناه وصرحنا به المرة بعد الاخرى بأن مبايعينا بالذات او بالواسطة اذا  
رأوا المصاحبة في سوانا فهم هذه ايدينا واولادي لهد من يريدونه مبسوطة  
وان لم تكن كذلك فزبراً من الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر  
ونكن من الذين عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وهذا منا كما يعلم  
الله سبحانه وتعالى حرصاً على رابطة جامعة اقوامنا ان يفترقوا بالاجراء ومبغضو  
تجدد مجد وسودد عليا للاف بانها لنا ونسبتنا بحب الرياسة والحرص  
على الجاه وهو العالم الخير فلا تسئلون عما اجر منا ولا تسئل عما تعملون اه  
في ٥ جمادى الاولى سنة ١٣٣٧

[ المار ] : هذان المنشوران الرسميان قليل من كثير ما نشرته جريدة القبلة  
التي هي اسان ملك الحجاز باسمه واسمها في تكفير الوهابية أو النجديين والدعوة  
الى قتالهم باسم الدين تارة واقتداء بمحمد علي باشا تارة أخرى . ومن العجيب  
أن يسمى ملك الحجاز محمد علي مولاه ويجعله قدوة له في قتال أهل نجد بناء على

انه قتال لا يطلب به ملك ولا جاء كان محمد على من الخلفاء الراشدين المهديين الذين خلفوا الرسول صلى الله عليه وسلم في اقامة الدين ، فحسى أن يراجع تاريخ الجبرني المعاصر له الذي كان يدون اخباره عند حدوثها يوما بعد يوم ليحسم مبلغ هلمه بالدين وعمله به، وأن يقرأ قانونه ( قانون الكراباج ) الذي طبع في المطبعة الامبرية منذ أول العهد بتأسيسها. وهو مع هذا ينكلم في تكفير القوم بلسان العالم المستدل ومحمد علي كان أميا لا عاميا فقط، ويتكلم في وجوب ذلك عليه باسم من ولي امامة المسلمين وغلافة نبهم (ص) لقيم دينهم وينفذ أحكامه وحدوده في المرتدين والبلغاة، ومحمد علي كان واليا لمصر من قبل السلطان العثماني وبأمره حارب الوهاية، وملك الحجاز اليوم كان أميرا من قبل السلطان العثماني على الحجاز بسطة محدودة فخرج عليه موالاة لدول الخلفاء وسبي ملكا للحجاز باعترافهم له ، ولا يزال الحجاز بحسب القانون الدولي من بلاد الدولة العثمانية ولن يزال كذلك حتى يعقد الصلح بين الخلفاء وبين الدولة العثمانية ويفصل فيه بأمر الحجاز

وأما أهل نجد فهم مستقلون منذ قرون كثيرة وحاكمهم يسمونه اماما وما نطقن أنهم يبايعونه بالامامة ( أي الخلافة ) كما يبايع أهل اليمن أنتمهم، وحكومتا اليمن ونجد شرعيةان والحكومة العثمانية قد اعترفت باستقلال اماميهما وليس فيما قوانين وضعية ولا مامهات تقبدهما بقيود غير شرعية ، فن خرجت احدهما عن الشرع أو ارتدت أهلها كاهم أو جلمهم عن الدين ( فرضا ) فأجدر بالآخرى أن تكون هي تقيم حكم الله فيها وأما تصدي ملك الحجاز الذي يتنا صفة حكومته مثل ذلك بمساعدة حلفائه وأولياته فلا يخفى حكمه ، وهو يستلزم أن يقاتل أهل الشام اذا تم لهم ما يطلبونه من الاستقلال دونه وانشاء حكومة مدنية اذا خالفت حكومتهم الشرع في بعض أصوله وكذا بمض قروعه المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة، وهو لا يستطيع ذلك مهما تكن الحالة التي يقر أمر حكومته عليها مؤتم الصلح . بل ليس للمسلمين امام في هذا العصر يستطيع أن يقوم بالامر الذي تدعو اليه هذه المنشورات الحجازية، فلم يبق الا أن المسألة يراها جمهور المسلمين مسألة تنازع وقاتل بين طائفتين متجاورتين من المسلمين تكفر كل منهما الاخرى، والواجب اذاً على أصحاب الاستطاعة منهم أن يحكموا

فيما قوله تعالى ( وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله . فان قامت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله يحب المقسطين . اما المؤمنون اخوة فأصلحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون )

والمسلمون المستقلون القادرون على هذا هم جيران الحجاز ونجد من أهل اليمن وعسير . فالطالب بذلك شرعاً امام اليمن والسيد الادريسي صاحب عسير . وأما مسلمو سورية والعراق فهم خاضعون الآن لاحكام دول الحلفاء العسكرية فليس لهم حرية ولا قوة على عمل شيء باسم الاسلام ولا باسم الوحدة العربية وهم في هذه الايام محصورون في درء خطر الاستعمار الاوربي عنهم ويتبنون لو يتفق على الوحدة الوطنية مؤمنهم الصادق ، وما حدهم المجاهر والمناقب ، واليهودي والنصراني ، والدرزي والنصيري والاسمايلي ، وانه ليجد في مسلمي العرب ملاحدة كملاحدة الترك من الانحاديين وغيرهم ، ومنهم من يهرحون في خطب يلقونها ومقالات ينشرونها على الجماهير بوجوب جعل الدين الاسلامي محصوراً في المساجد لا يتجاوزها الى دواوين الحكومة أو المحاكم ، فما يفعل هؤلاء من بقاتل الوهاية اقامة لاحكام الدين ؟

وقد نقل الينا عن هؤلاء الوهاية وعن بعض الحجازيين والترك وغيرهم ان أمراء مكة من الشرفاء لهم قانون سري وضمه لهم جدهم أبو نمي قد شرع للشرفاء فيه احكاماً خاصة بهم تصادم الكتاب والسنة وما أجمع عليه جميع المسلمين ككون الشريف منهم اذا قتل يقتل به أربعة من قبيلة القاتل وغير ذلك من الاحكام التي تبيح لهم من أموال الناس ودمائهم ما حرمة الله تعالى . ويدعي هؤلاء الوهاية ان ملاك الحجاز الذي قام بنالوتهم يدين بهذا القانون وينفذ احكامه وان هذا كفر باجماع المذاهب الاسلامية كلها وانه هو يعاقب بالقتل والمصالب والقطع ومصادرة الاموال من غير محاسبة ولا حكم شرعي ولا غيره وان استباحة ذلك كفر صريح بالاجماع



« وقد آلتنا هلى أنفسنا نحن المنحدون بالله وإلى الله أن لا نرجع حتى  
يرجع الحق إلى نصيبه . ويشهد الله أن ذلك ليس منا انتصارا لدولة ولا طمعا في  
توسيع ملك

« ونحن نعلم أن ذلك الأمير ياتق علينا مقولات ويرميننا بالمروق من الدين  
ويدهونا وهابية يستفر ثائرة المسلمين هليا ويجمع الجند منهم ويقاثلنا بهم فبريد  
بذلك نشر الفتنة وتعظيم الخلاف

« فيا أبناء الشام ، وأهل باب كعبة رب الأنام ، نحن مثلكم مسلمون مؤمنون  
موحدون ندين بدين محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ( صلى الله عليه وسلم ) وتقر  
بترتيب الأصحاب كما جاءوا في الحكم والاستخلاف ونقاد في عبادتنا الامام الاعظم  
أحمد بن حنبل ونعترف أن اخوته الأئمة الباقين هم مثله في العظمة والصدق والصحة  
فحذار ثم حذار أن يفركم ويفسدكم ويفتنكم فعضوه جندا ومالا فما امامكم الا  
اخوتكم في الله يجاهدون في الله ، ولم يسبق بيننا وبينكم عداوة ولا نحن طامعون  
في بلادكم ، فبلادكم تملكون مصيرها ، فخلوا بيننا وبينه ليزول الاممجل ويقضي الله  
أمرا كان مفعولا . أما ان كانت لكم كلمة نافذة فاصرفوها في ما ييل احقق الحق  
وبعد فان من يتجند الى قتالنا فبنا الله عليه والسلام على من سمع فوعى  
« عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل السعود »

### ﴿ تذكير المنار للمفريقين ﴾

أيها العرب الكرام ليس هذا الوقت وقت التفرق والانقسام ، والنقائص بدعوى تأييد  
الابمان وإقامة الاسلام بل هذا وقت يتفق فيه الاقوياء من دول أوربية على تقسيم بلاد  
العرب كلها ووضعها تحت سيطرتهم حتى ان حياتها ومعيشتها تكون رهن أيديهم  
تذكروا ان جميع الممالك العربية التي زالت وزالت دولتها مازالت الا بتخاذل  
امرائها وزعمائها . كذلك كان زوال ملك العرب بالاندلس والجزائر ومراكش  
وتونس ، وكذلك زالت أكثر ممالك الشرق في الهند وغيرها ، خربوا بيوتهم  
بأيديهم وأيدي أعدائهم فتعبروا يا أولي الابصار . .



## احتجاج السوريين

صورة التفراف

الذي أرسلته الجمعيات السورية

الى سمو الامير فيصل . الى الرئيس ولسون . الى المستر لويد جورج . الى  
رئيس مؤتمر السلم . الى السنيور أورلاندو . الى ممثلي الحلفاء في العاصمة . الى الحاكم  
المسكري العام . الى اللجنة الامبريكية . الى محمد رستم بك حيدر نائب سمو الامير  
فيصل في مؤتمر السلام . الى حبيب بك لعاف الله مندوب الاتحاد السوري في باريس  
نحن الموقعين أدناه نحتج على ما صرحت به اللجنة الامبريكية في جنوبي سورية  
باسم مؤتمر السلام من لزوم تسمية دولة تتدب لوصاية على بلادنا وانا نرفع احتجاجنا  
هذا الى دول الحلفاء الذين مازالوا يصرحون انهم ما حاربوا الا لتحرير الشعوب  
ونصرة المظلوم ونطلب منهم ان يبروا بوعودهم من ترك تعيين مصير بلادنا لنا  
ونصرح للملأ أجمع اننا لانطلب سوى الاستقلال التام بلا حماية ولا وصاية ولا اشراف  
ولا أقل شيء بمس باستقلالنا الخارجي والداخلي وبالانتماء تؤول اننا لو اثنون بعدالة دول  
الحلفاء الكرام التي اعترفت بالاستقلال التام لكثير من الشعوب اليوم وأبدت مبدأ  
القومية والمساواة بكل قواها بأن تنصف شعبا حارب مع الحلفاء جنبا لجنب من أجل  
الاستقلال التام

من الاتحاد السوري — واثق المؤيد . عبد الرحمن شهبندر . سعد الدين المؤيد .

فصوح المؤيد . هشام المؤيد

من الاستقلال العربي — عبد القادر العظيم . جميل مردم . أحمد قدري . يوسف

صليبان مخيمر . أحمد مريود . رضا مردم

من جمعية النهضة الادبية — سامي البكري عبد الرحمن الفرغلاني . نديم

الصواف . يحيى الشماخ

من العهد السوري — عبد القادر كيوان . أبو النصر اليافي . أحمد المالكي . حـ. نـي البرازي

من المهدي العراقي - جميل لطفي المحمد العراقي . اسماهيل نامق ، رشيد الخوجه  
 من المزمع السوري - منيع هارون ( اللاذقية ) عادل الطائع ( اللاذقية )  
 « قاهر رسلان » ( حصص ) سعيد حيدر ( حماك ) معين الماضي ( فلسطين ) فائز الشهابي  
 ( حماصيا ) عبد القادر الشطبيب ( دمشق ) محمد المدرس ( حلب )  
 من جمعية النهضة الفلسطينية - سليم عبد الرحمن . الحاج ابراهيم ، محمد صالح المهادي  
 من الجمعية البقاعية - صباح الميماني . عوض البقاعي  
 من الشبيبة البيروتية - محمد الصانع . أسود مختار الفاخوري  
 من التعاون نظيري - محمد الياسين . هارف الدوهجي  
 من الاسعاف نظيري - عبد الرحمن الدواليبي . أحمد صبري  
 من جمعية الاطباء - حسام الدين أبو السعود . مرشد خاطر  
 من جمعية الصيادلة - منير الحايري . حسني المبل  
 من جمعية المحامين - نجيب الحكيم . سعيد حيدر  
 من النداء نظيري - شبيب كحلة . صالح الجبلاني  
 من جمعية المعلمين - محمد أبو الخير القوطي . هجاج البقاعي  
 من جمعية طلاب المدارس - عبد القادر سري . مصطفى الرقاعي  
 من جمعية الاخاء الملوية - أديب التقي البغدادي . محمد مرتضى  
 من خريجي المدارس العالية - المهندس درويش أبو المافية . الزواهي عمر شاكر  
 من جمعية فيان الجزيرة - عثمان قاسم ( صاحب الاستقلال العربي ) أحمد فؤاد المحاسني .  
 سعيد الحافظ ، رشدي الصالح ملحق « مدير جريدة الاستقلال العربي » أديب الصفدي  
 من النادي التجاري - لطفي الحفار . سعيد هبيد . ياسين دياب  
 من الجمعية لزراعية الدورية - هائم المري . صبحي الحسيني  
 من القابة الصحافية - خير الدين زركلي « صاحب المفيد » أسعد دافر « صاحب  
 المقاب » عجاج البتاعي « صاحب الانقلاب » أبو الهادي اليافي « صاحب الكنانة »  
 من الحرف والقبابات - محمد كوكس . محمد البرم  
 من جمعية نهضة الطباعة العربية - صدي العمري . محمود الجبلاني

﴿ صورة البيان الذي قدمته عائلات الشهداء للجنة الاميركية في دمشق ﴾

وقابلت هذه اللجنة يوم تقديمه

اتنا بالنظر لاتصالنا العائلي بشهداء سورية نستطيع ان نبين امام حضراتكم رغائبهم المقدسة التي هي ركن النهضة العربية السورية والاساس الذي بنيت عليه ثورة ١٩٠٨، والاجتماعات التي كانوا يعقدونها في بيوتنا مع اصحابهم والاحاديث التي كانت تدور في خلواتهم كانت ترمي دائما الى رفع الامة السورية والحصول على استقلالها التام. لهذه الغاية كانوا يعملون وتحتفيها قادوا بأنفسهم وعلى دماءهم أرادوا ان يبنى أساسها. ان هذه الروح الشريفة هي لمخبة على الشعب السوري اليوم وهي التي تدير زعماء سورية وترشدكم في أعمالهم. وهما نحن أولاد ثلاث أولئك الشهداء نطلب من ممثلي الشعب الامبريكي الكريم الذي يعرف معنى الشهادة في سبيل الوطن ان يحققوا الآمال التي عندناها عليهم ويلبغوا الدكتور واسن حامل لواء الحرية اتنا لانريد الا الاستقلال التام. وكتاب الايضاحات السياسية الذي وضعه أحمد جمال باشا ليبرر فيه جنائياته التي اقترفها في سورية هو شاهد عدل على الغاية السامية التي كانوا يمدون للحصول عليها.

## الاشتراكية والبلشفية والدين

كثير من البرقيات والصحف الاوربية في البلشفية التي فشت في روسيا وما جاورها من اوربة وآسية فوصفت بأنها عبارة عن فوضى وهرج وسفك دماء وانتهاك أعراض وسلب أموال بغير قانون ولا نظام. ونرى جميع الدول الراقية خائفة من مرياتها الى بلادها، وغلبتها على أنظمتها وقوانينها ودينها وآدابها، فكان هذا الخوف والحذر مما أوجب الريب في صدق ذلك الذم والتسديح فيها، لان تلك الفضائع المخالفة لكل دين المستقبعة في كل عقل، المبينة لكل أدب وعلم لا يخشى أن تهدم كل دين وأدب ونظام، وسنة الله في بقاء الامثل والاصح التي

هي أساس سنن الاجتماع ، وقد عهد الناس من لسان السياسة ذم الحسن ، ومدح  
 القبيح وغير ذلك من قلب الحق — لهذا ترى الناس يرجون من الباشفوية خيرا  
 وان لم يعرفوا حقيقةها ويودون لو يعرفون معناها ويقفون على أنظمتها  
 تحارب انكسارها وأحلافها الباشفوية بالقول والفعل والمال والدين ، وقد كلفت  
 الشيخ محمد بنجيت مفتي مصر فأقنى في جواب سؤال بأن الباشفوية محرمة في الاسلام  
 وفي كل دين لأنها عبارة عن لا باحة لمخالفة لهدم الاموال والاعراض وجعلها  
 عين المزدكية والزردشنية التي ظهرت في أمة القرس ، فرد عليه كثير من الكتاب  
 الازهريين وغير الازهريين من الجهة التاريخية والدينية وغير الدينية وكثر خوض  
 الجرائد المصرية في ذلك . ولكن الحكومة المصرية أخذت صورة قواه الخطية بآلة  
 التصوير الشمسي ونقشتها في لوح معدني وطبعت عنها نسخا كثيرة - لم يوزع شيء  
 منها في مصر فالظاهر انها توزع في بعض البلاد الاسلامية الاسيوية التي سرت  
 اليها الباشفوية

وقد كثر سؤال الناس ايانا عن رأينا في الباشفوية ما حقيقةها وهل هي ضرر  
 وشر محض كما تقول السياسة والفتوى أم هل هي خير عام أو خير خاص بقوم وشر  
 على آخرين فنقول :

ان الذي فهمناه من مجموع ما اطلمنا عليه في الباشفوية انها هي عين الاشتراكية  
 المقصود منها ازالة سلطان ارباب الاموال الطامعين وأعوالتهم من الحكام الناصرين  
 لهم الدين وضمو قوتهم المادية على قواعد هضم حقوق المال في بلادهم واستعمار  
 بلاد المستضعفين من غيرهم ، وان معناها الحربي والاكثرية فلما راد منها أن يكون  
 الحكم الحقيقي في كل شعب للاكثرية من أهله وهم المال في الصناعة والزراعة  
 وغيرها ، وذلك بعد إسقاط سلطة ارباب الثراء والكبراء المشايخين لهم . وقد فعلوا  
 ذلك في روسية بعد إسقاط دولة القيصرية الطاغية الظالمة التي لم يمنع مدعي الحكومات  
 الديمقراطية من الفرنسيين والانكليز ظلمها وطغيانها من محاققتها والاتفاق معها على  
 اقتسام بلاد المانيين والفرس . وقد قام في البلاد من بقايا أولئك القيصريين من  
 يتأوهم ويتظاهر على السلطة . ومن شأن أهل السلطة في كل بلاد أن يقاوموا الخارجين

عليهم فيها بما يمكنهم من الشدة والبأس ، سواء كان ذلك الخروج بحق أو بغير حق ،  
 فإذا كان للمطامع الشديدة في قسوة البلشفيين هناك أصل كما هو الظاهر فهذا  
 أحد سببين له وهو سبب لا تستطيع حكومة أن تبرأ نفسها من مثله . والسبب  
 الثاني هو أنهم لم يكونوا متعربين على الاحكام وكان الزمن زمن فوضى وقن وفقر  
 صجزوا عن جعل قسوتهم . وشدتهم بنظام يمكن لاهله أن يسموها به بضد اسمه  
 ونحن نجزم بأن أعمالهم وأنظمتهم لا يعقل أن تكون موافقة لاحكام الاسلام  
 ولا للمسلمين المذعنين لدينهم أن يتبعوهم فيها ، ولكن ليس خاصا بهم بل جميع  
 القوانين الوضعية المتبعة في أوربة وكذا في الشرق كعصر والدولة العثمانية فيها ما يخالف  
 الشرع الاسلامي ، والمسلمون يتمنون نجاح الاشتراكيين نجاحا يزول به استعباد  
 الشعوب — وكاهم المال — وان كانوا ينكرون عليهم كما ينكرون على غيرهم كل ما  
 يخالف الشرع ، على أنهم غير مطالبين عندنا بفروع الشريعة ما داموا غير مسلمين  
 وانا ننشر هنا مقالة توضح ما أشرنا اليه من مقاصد القوم رأيناها في جريدة  
 ( سورية المتحدة ) التي تصدر في المكسيك وهذا نصها :

«اقرأ أيها التاجر الكبير ما أكتبه اليوم بامعان وحكمة فان خطر الاشتراكية يهدق  
 بكل هذه الكرة الارضية !

قول الامثال اللاتينية (ان صوت الشعب هو صوت الله ) أعني ان الاكثرية  
 متى أرادت الحصول على حاجة ضرورية لها أخذتها عنوة واقتداراً لان الاكثرية  
 هي الحقيقة والحقيقة هي القوة التي لا تقاوم  
 تمر الدقائق والساعات والايام وفي كل يوم تمثل أمامنا روايات عديدة تفهمنا  
 أن الحق لقوة وهذه القوة هي الاكثرية كما رأينا في الحرب التي أقامتها ألمانيا ، إن  
 شعوب الارض حسبت أن ألمانيا تظلم الشعوب والانسانية بالحرب التي شهرتها على  
 فرنسا وبلجيوم وسربيه واغلبت الاكثرية عليها ولم تخش قوتها العسكرية ولا  
 استمدادها الحربية من غوامات شيطانية وطيارات جهنمية ومدافع ضخمة وبعيدة  
 المدى بل حلت عليها من كل حذب وحوب حتى أصبحت الاكثرية ضد ألمانيا  
 وهذه الاكثرية هي الحقيقة كما أشرنا في بدء كلامنا

والرأي العام اليوم أو الاكثرية هو الاشتراكية - والاكثرية هي ترجمة كلمة ( بولشيفيكي ) الروسية - وهذه تطلب بناء أركان ضخمة ودعائم ثابتة عادلة للسلام العالمي وشروط حسنة للعمل في كل أقطاب الأرض

قلنا ان معنى كلمة ( بولشيفيكي ) هي الاكثرية وهذه هي الاشتراكية التي نحسبها من الاختطارات المقبلة

لا يعجب القارئ اذا قلنا له ان ٩٩ في المئة من سكان الكرة الأرضية هم من الاشتراكيين أو البولشيفيكيين وهؤلاء هم الشعب الذي تقول الامثال ان صوته هو صوت الله، وهذا الشعب هو الذي يقرب الحكام ويذل العروش ويسقط الملوك وهو الذي يحمي أموال الغني ونسائه وبناته وأملأكه ومواشيه ومعامله ينادق أفرادهم وبضحي حياته في سبيل اكثار أموال الاغنياء وزيادة أرباحهم

العمل . الشغل . هو نصيحة الآباء لابنائهم وفي المدارس يسمع التلاميذ من معلمهم صدى هذه الكلمة مرات عديدة في كل يوم من أيام حياتهم ، وكذلك الحكام يحثون الشعب على العمل لان به سعادة البلاد وبعبكس خرابها

قلنا ان الشعب العامل هو ٩٩ في المئة من كل سكان الأرض ، وقلنا ان عليه تتوقف سعادة البلاد وخرابها وان هو الذي يرسل في الماروب لاقرار الامن ولافاثة المظلوم ومحاكاة الظالم . أفلا يجب على الأقل أن تقدس حقوقه وتحترم ويحصل على حاجياته الضرورية ؟

تقطع الملائق الودية بين دولة وأخرى ويكون سبب ذلك طمع الواحدة ببقعة أرض غنية بالمعادن أو خصبة للأخرى وتكون هذه البقعة لاحد الاغنياء ، قسوق الاولى شعبها بزمنه لساحة الخلف والفناء دفناً عن تلك البقعة لتحتفظها للغني .

ونسوق الثانية كل شعبها لساحة الموت والدمار لتتزع تلك البقعة وتبيعها من متمول آخر في بلادها

يترك العامل نفسه أو عياله أو منشاره أو مطرقته ويترك زوجته وأولاده وعائلته ويته عرضة للجوع والعري والاهانة ويمتثل البندقية لملاقات الموت الزؤام بين لملمة المدافع وصغير البنادق ودي انفجار الانعام وصليل السيوف وانفجار يتابع الدماء قدقام



## خلاصة معاهدة الصلح<sup>(١)</sup>

٣

### الفصل السادس

#### في أسرى الحرب

أسرى الحرب - تتولى لجنة تؤلف من مندوبي الحلفاء ومندوبي الحكومة الألمانية مع لجان فرعية محلية إعادة أسرى الحرب الألمان والملاكين المعتقلين إلى أوطانهم . ويرد الأسرى المملكون المعتقلون من الألمان إلى أوطانهم بلا تأخير بواسطة الحكومة الألمانية وعلى حسابها ، والذين حكم عليهم لذنوب ارتكبوها عند النظام العسكري . قبل ١ مايو سنة ١٩١٩ يردون إلى أوطانهم ولولم يكملوا المدة المحكوم بها عليهم ولكن هذا لا يسري على الجرائم المخالفة للنظام العسكري وبحق الحلفاء ان يبقوا عندهم ضباطا مختارين من الألمان إلى ان تسلم الحكومة الألمانية الأسرى الذين ارتكبوها جرائم ضد قوانين الحرب وعرفاء وبحق للحلفاء ان يتصرفوا بما يستصوبون مع الرعايا الألمان الذين لا يرغبون في العودة إلى أوطانهم ، ويشترط في كل مسألة إعادة الألمان إلى أوطانهم الافراج المبجل عن رعايا الحلفاء الذين لا يزالون في ألمانيا وعلى الحكومة الألمانية ان تسهل على لجان التحقيق جمع المعلومات عن أسرى الحرب المنقودين ومراقبة الموظفين الألمان الذين أخفوا رعايا الحلفاء . وعلى الحكومة الألمانية ان ترد إلى الأسرى من الحلفاء جميع أموالهم ويتبادل الفريقان الممتلكات قدان المعلومات عن الأسرى الذين ماتوا وقبورهم القبور - يحترم الحلفاء وحكومات ألمانيا قبور جميع الجنود والبعاة المدفونين

(١) تابع لما نشر في الجزء الرابع

(المجلد الحادي والعشرون)

(٢٣)

(المنار: ج ٥)



في أملاكهم ويعترفون باللعان المعينة لألمانيا بها ويساعدونها في مهمتها ويسهلون التسهيل المستطاع في قتل الرقات والدفن

## الفصل السابع

### في تبعة جنایات الحرب

يتهم الحلفاء علانية الامبراطور السابق وللم الثاني « بارتكابه الجريمة العظمى ضد الآداب الدولية وحرمة المعاهدات » وسيطلب من الحكومة الهولندية تسليم الامبراطور السابق وزواف محكمة خاصة من قاض واحد لكل دولة من الدول الخمس العظمى وتهدي هذه المحكمة بأسمى المبادئ في السياسة الدولية ويناط بها مهمة تعيين العقاب الذي ترى وجوب انزاله . ويؤلف الحلفاء محاكم عسكرية لمحكمة المتهمين بارتكاب فعال خرقوا بها قوانين الحرب وعرفاء وعلى الحكومة الألمانية أن تسلّم جميع الاشخاص المتهمين بهذه التهم وتعين كل دولة من دول الحلفاء محاكم كذمة لمحكمة الذين ارتكبوا أمورا جائية ضد رعاياها وبحق للمتهمين أن يبينوا المحامين عنهم وتتهمد الحكومة الألمانية أن تقدم جميع لادرق والمعلومات التي يقتضي ابرازها

## الفصل الثامن

### في التعويض والرد

ان الحكومات المشتركة تلتقي على ألمانيا وحلفائها تبعة كل خسارة وعطل أصابا الحلفاء والدول المشتركة معهم ورعاياهم من جراء الحرب التي سبقوا اليها باعتماد ألمانيا وحلفائها وان ألمانيا تسلّم بدينها وتبعة حلفائها . ومع أن الحلفاء والحكومات المشتركة معهم يعترفون بأن موارد ألمانيا لا تفي بتعويض هذه الخسارة وذلك العرر لنقص مواردها الناتج عن المطالب الاخرى المنصوص عليها في المعاهدة فاتهم

بنته ضوت منها التعويض من كل عطل أصاب الاهالي في الفئات السبع الكبرى الذلية وهي :

(أ) العطل الحادث من الاذى البدني للاهالي بسبب الاعمال الحربية المباشرة وغير المباشرة وفي جعلتها القتل القتل من الحو  
(ب) العطل الذي أصاب الاهالي وفي جعلته التعرض للبرد والموج في البحر من جراء اعمال القنوة التي أمر المدوبها والعطل الذي أصاب الاهالي في الولايات المحتلة

(ج) الضرر الحادث من اساءة معاملة الاسرى

(د) الخسارة التي نزلت بشعوب الحلفاء وهي ممثلة بالمعاشات والاعانات الممنوحة لعائلات الجنود اذا حوت الى رأس مال عند امضاء هذه المعاهدة  
(هـ) العطل الذي أصاب الاملاك والاموال غير المهمات العسكرية البحرية والبرية

(و) الضرر الذي أصاب الاهالي بالسخرة

(ز) الخسارة الحادثة من الباص والغرامات التي فرضها العدو

وملاوة على ذلك تهمد ألمانية بأن ترد جميع المبالغ التي اقترضتها البعثة من الحلفاء بسبب خرق ألمانية لمعاهدة ١٨٣٩ وذلك لغاية ١١ نوفمبر ١٩١٨ ولهذا الغرض تسلم ألمانية في الحال الى لجنة التعويض ٥ في المئة ذهباً وسندات تستحق في سنة ١٩٢٦ ( الماعام - يظهر انه سقطت عبارة هنا والمرجح انه جاء فيه ذكر الف مليون جنيه سندات ) . أما جهة المطالب دفعه من ألمانية كما هو مبين في كشف العطل والضرر فيعين ويبلغ اليها بعد ان تسمع أقوالها بالانصاف ويكون تسليمه اليها من لجنة التعويض التي للحلفاء قبل ١ مايو ١٩٢١ . وفي الوقت عينه يقدم كشف للدفعات التي يتعين على ألمانية دفعها في خلال ثلاثين سنة لتوفية ما عليها وهذه الدفعات عرضة للتأجيل اذا طرئ بعض الطوارئ . وتتعترف ألمانية اعترافاً قاطعاً لا رجوع فيه بما لهذه اللجنة من السلطة التامة وتقبل ان تمدّها بجميع المعلومات

اللازمة وتسن القوانين لتنفيذ قراراتها وتقبل ان ترد الى الحلفاء النقود وبعض الاشياء التي تمكن معرفتها، ومن الامور المعجلة التي يطلب من ألمانيا عملها في سبيل رد الشيء بها تدفع في خلال سنتين الف مليون جنيه اما ذهباً أو بضائع أو بواخر أو غير ذلك من أشكال الدفع المعينة وهذا المبلغ يدخل في سند الالف مليون جنيه المشار اليه في ما تقدم ولا يكون علاوة عليه مع العلم بأن بعض المصروفات كمصروفات جيوش لاحتلال وثمان الطعام والمواد الختام قد نحسم اتباعا لما يستصوب للحلفاء .

ولجنة التعويض في تقدير مقدرة ألمانيا على الدفع في الآجال المعينة تفحص نظام الضرائب في ألمانيا أولا وتقرض من ذلك ان تجعل المبالغ التي يطلب من ألمانيا دفعها للتعويض مبنياً على جميع ايراداتها قبل ان يصرف من هذه الايرادات شيء في تسديد قائدة ديونها الداخلية أو استهلاك شيء منها . وثانياً لتؤكد اللجنة ان اللجنة الألمانية هي بالاجمال بالغة من الكبر النسبي مبلغها في بلاد أية دولة من الدول التي لها مندوبون في اللجنة . هذا والتدابير التي يحق للحلفاء والدول المشتركة معهم اتخاذها اذا تقاعدت ألمانيا باختيارها عن دفع الاقساط المطلوبة والتي تعترف ألمانيا بأنها لا تمد أعمال حرب تشمل القيود الاقتصادية والمالية ومقابلة الشيء بمثله، وبالاجمال جميع التدابير التي تعدها الحكومات المذكورة لازمة في تلك الاحوال . وتتألف هذه اللجنة من مندوب عن كل من الولايات المتحدة وبريطانية العظمى وفرنسة وإيطالية والبلجيك ومندوب عن سربيا واليابان بحل محل مندوب البلجيك حينما يقع ما يمس مصالح إحدى هاتين الدولتين . ثم ان سائر دول الحلفاء يحق ان يكون لها مندوبون في اللجنة متى نظر في مطالبتها ودعاويها من غير ان يكون لها حق الاقتراع وتجهز اللجنة لألمانية ان تقيم اللجنة على مقدرتها على الدفع وتوسع لها المجال لابتداء حجاجها ويكون مركز هذه اللجنة في باريس وهي تضع نظام اجرائياتها وتعين موظفيها وتستخدمها وتكون لها الرقابة العامة على مسألة التعويض كلها وتصير الوكيل الوحيد للحلفاء لاستلام التعويض والدفع وحيازته وبيعه وتوزيعه

وتكون قرارات اللجنة بالإلزامية وإنما بشرط الاجماع في المسائل التي تمس سيادة حليف من الحلفاء واعفاء ألمانيا من جميع هودها أو من بعضها وتعيين مواعيد بيع السندات الصادرة من ألمانيا وكيفية بيعها وتوزيعها وصرفها وتأجيل الدفعات السنوية بين سنة ١٩٢١ وسنة ١٩٢٦ الى ماوراء ١٩٣٠ وتأجيل الدفعات بمدة سنة ١٩٢٦ لمدة ثلاث سنوات وتغيير أسلوب تقدير العطل والخسارة وتفسير الشروط. ويجوز للدول سحب مندوبيها من هذه اللجنة اذا اعلنت عزما على ذلك قبل وقعه باثني عشر شهرا. ويجوز للجنة ان تطلب من ألمانيا ان تعطيها من وقت الى وقت على سبيل الضمان والتأمين سندات لتسديد المطالبات التي لم تسددتها. ولهذا الغرض ولاجل بيان مجموع المطالب من المانية تطالب الآن بأن تقدم سندات تعرف فيها بالمبالغ المطالبة منها وهي الف مليون جنيه انكليزي تدفع قبل انقضاء أول مايو ١٩٢١ بلا فائدة والفا مليون جنيه انكليزي بفائدة  $2\frac{1}{2}$  في المئة بين ١٩٢١ و ١٩٢٦ ثم نصبر الفائدة ٥ في المئة ومال الاستهلاك ١ في المئة ويبدأ الدفع سنة ١٩٢٦. وتعهد المانية بأن تعطي سندات بألفي مليون جنيه انكليزي آخر بفائدة ٥ في المئة وبشروط تعينها اللجنة فيما بعد

وتكون الفائدة على هذه الديون التي على ألمانيا ٥ في المئة لا اذا عينت اللجنة فائدة أخرى في المستقبل والدفعات التي لا تدفع ذهبا يمكن للجنة ان تقبل فيها بدلا من الذهب أملاكا وبضائع وحقوق انجار وامتيازات الخ ويجوز للجنة ان تصدر للدولة صاحبة الشأن شهادات تمثل السندات أو البضائع التي أخذتها من المانية ومعنى انتقلت السندات من حيابة اللجنة ووزعت على الدول يعتبر ان ما يساوي قيمتها من دين المانية أوفى

البواخر - تعترف الحكومة الألمانية بأنه يحق للحلفاء ان يطالبوها بتعويضهم من جميع البواخر التجارية وسفن الصيد التي فقدت أو عطلت بسبب الحرب وان يطلبوا منها ان تبدلها بما يساويها طنا بطرزا بمثله وتقبل ان تسلم الى الحلفاء جميع

البواخر الألمانية التي هولتها من ١٦٠٠٠ طن فصاعداً ونصف بواخرها التي هولتها بين ١٠٠٠ و ١٦٠٠٠ طن ورابع بواخر الصيد سفن الصيد وتسلم هذه البواخر كلها بعد شهرين لجمعية التعويض مع عقود التنازل إلى آلة نقل ملكية البواخر خالية من كل عبء.

وعلاوة على ذلك من قبيل التعويض قبل ألمانية أن تأتي بواخر لحساب السلطة إلى قدر لا يتجاوز ٢٥٠ ألف طن في السنة في السنوات الخمس التالية وترد جميع البواخر النهرية التي أخذتها من الحلفاء ويكون ردها في خلال شهرين . وكل خسارة تكون قد أصابت هذه البواخر تعرضها ألمانية بإعطاء جانب من بواخرها النهرية لا يتجاوز عشرين في المائة منها.

الولايات المحرقة — تهدد ألمانية بأن تقف مواردها الاقتصادية على تعبير الولايات التي غزتها وتكون للجنة التعويض السلطة بمطالبة ألمانية بتعويض مدمر بتسليم الحيوانات والآلات الخ الموجودة في ألمانية وصنع المهمات المطلوبة للتعمير مع مراعات حاجات ألمانية الداخلية الضرورية.

الفحم الخ — على ألمانية أن تسلم إلى فرنسا مدة عشر سنوات من الفحم ما يساوي الفرق بين ما كان يستخرج سنوياً من الفحم من مناجم الثور وباد كاله وما يستخرج منها سنوياً لمدة نحو عشر سنوات . ثم أن ألمانية تعطي لفرنسة الخيار لمدة عشر سنوات بأن تسلم سبعة ملايين طن من الفحم سنوياً لفرنسة علاوة على ما تقدم وتسلم ألمانية ملايين طن للبلجيكا وتسلم إيطاليا لها يختلف مقداره من  $\frac{1}{2}$  إلى مليون طن في سنة ١٩١٩ و ١٩٢٠ إلى  $\frac{1}{4}$  مليون طن في سني ١٩٢٣ و ١٩٢٤ . بأن تعين حسب ما هو وارد في المعاهدة . ويجوز أخذ فحم الكوك بدلاً من الفحم على نسبة ٣ أطنان منه لأربعة أطنان من الفحم . ومن أيضاً على تسليم البترول وطيران الفحم ورسائل الامونيا إلى فرنسا لمدة ثلاث سنوات . وللجنة السلطة بأن توجه تسليم هذه المقادير أو تلفيه إذا كان تسليمها يعرقل طلبات الصناعة في ألمانية الاصباغ والمقايير — تعطي ألمانية اللجنة حقاً بأن تأخذ من الاصباغ والمقايير

وفي جهاتها الكينا نصف الموجود منها في ألمانية في وقت الشروع في تنفيذ المعاهدة ونمطها حقا كهذا كل ستة أشهر من السنة الى سنة ١٩٢٤ بحيث لا يتجاوز ٢٥ في المئة مما يكون قد صنع في الاشهر الستة السابقة

الاسلاك التلغرافية البحرية — تنازل ألمانية عن كل حق لها في أسلاك معينة وتعيد قيمة الاسلاك التي لها أصحاب من الافراد أو الشركات لحساب ألمانية وتطرح من التعويض المطلوب منها

نصوص خصوصية — تعويضاً من تدمير مكتبة لوفان تقدم ألمانية من الكتب النحابة والكتب المطبوعة القديمة والصور الخ مايساري ماألف في المكتبة المذكورة وزد على ذلك ان ألمانية تسلم الى البلجيك الجناحين الخاصين بمذبح سجون الحمل الذي صنعه مونرت وجان فان ايك وهما موجودان في برلين الآن ووسط هذا المذبح موجود الآن في كنيسة القديس بافو في غنت وكذلك الجناحين الموجودين الآن في برلين ومونخ وهما من مذبح يمثل المشاء الاخير صنعه درك بوتس والقسم الارسط من هذا المذبح موجود في كنيسة القديس بطرس في لوفان

وعلى ألمانية أن ترد الى ملك الحجاز في خلال ستة أشهر مصحف الخليفة هبمان الذي كان قبلا في المدينة وترد الى الحكومة البريطانية جمجمة الساعنان مكري التي كانت قبلا في شرق افريقية الالماني وترد الى الحكومة الفرنسية الاوراق التي أخذها ولاية لاوور الالمان سنة ١٨٧٠ وهي قدسيو وهو وترد الرايات الفرنسية التي أخذتها في حرب ١٨٧٠ — ١٨٧١

## الفصل التاسع

### في المالية

ان الدول التي ستأخذ المال كالمالية تتحمل جانباً من الدين الذي كان على ألمانية قبل الحرب وهذا المبلغ سيذهب لجنة التعويض على قاعدة النسبة بين ايرادات الالمان المقتطعة ومجموع ايرادات ألمانية في السنوات الثلاث السابقة للحرب ولكن

طرا للاحوال الخصوصية التي سادت فيها الاكراس والاورين عن فرنسا سنة ١٨٧١  
 لما أتت ألمانيا أن تحمل شئ من دين فرنسا العمومي ففرنسة لا تحمل شيئا من الدين  
 الذي كان على ألمانيا قبل الحرب ولا تحمل بولادة شطرا ما من الديون التي استدانها  
 ألمانيا للاستعداد بولادة . أما قيمة أملاك الحكومة لألمانيا في البلاد التي تنازلت  
 عنها فهذه بالأجمال تحسب لألمانيا في حساب التعويض الا في الاكراس والاورين  
 حيث لا يقيد شيء كذا الحساب الحكومة الألمانية . أما الدول الموكدة فلا تحمل  
 شيئا من ديون ألمانيا ولا تقيد شيئا لحسابها مقابل أملاك الحكومة لألمانيا وتتنازل  
 ألمانيا عن كل حق في تعيين مندوبين لها أو السيطرة على بنوك الحكومة أو اللجان  
 أو غير ذلك من المعاهد والجميات المالية والاقتصادية

وعلى ألمانيا أن تدفع جميع مضمون وقت جيوش الاحتلال من تاريخ الهدنة  
 ما دامت هذه الجيوش موجودة في بلاد ألمانيا ويكون المبلغ المأزم لتسديد هذه  
 المهر وقت أول ما يؤخذ من إيراداتها وتلزم مبالغ التعويض بعد دفع أموال  
 الواردة التي يمددها المائنة . لازمة لألمانيا . ويجب على ألمانيا أن تسلم إلى دول  
 الحلفاء جميع المبالغ التي أوردتها تركيا ولبسها والمجر في ألمانيا لأجل المساعدة المالية  
 التي ساعدتها ألمانيا بها في أثناء الحرب وأن تنقل إلى ألمانيا كافة جميع المطالبات  
 التي لها قبل الحرب وبعدها وتركية من جرء لائقة من المبرمة يسهما في أثناء الحرب  
 وتؤيد ألمانيا بعض موعدي بخارست وبرست لتوفدك وبعدها على طلب لجنة  
 التعويض تنزع المائنة ما أراياها من حقوق الملكية أو المصلحة في المنافع العمومية  
 في البلاد التي تمزق عنها وفي البلاد التي سديدها دول الحلفاء بملوكة وفي تركية  
 والصين وروسيا والنمسة والمجر وإتالية وتنقل هذه الحقوق والمصالح إلى حيازة  
 لجنة التعويض وهذه لجنة تقيد لها قيمة ذلك بالحساب وتعهد ألمانيا أن تسدد  
 إلى البرازيل التي تجددت من يوم بن سان باولو وكانت قد أتت على البرازيل أن  
 تسحب من ألمانيا

( ها بقية )

لاقوة الا بالاتحاد<sup>(١)</sup>

كونوا جميعا يا بني اذا اعترى خطب ولا تتفرقوا احادا  
 تأبى القداح اذا اجتمعن تكسرا واذا افرقن تكسرت افرادا  
 (أكنم بن صيفي)

أنشد الحكيم العربي هذين البيتين عندما شعر بدنو الاجل . فلهوفه على أولاده  
 من التفرق دعاهم لسماع وصيته الاخيرة . وكان قد استحضرا ضمانة من السهام فطلب اليهم  
 ان يكسروها فلم يقدر واحد منهم على كسرها . ثم بددها فاستسهلوا كسرها فقال لهم:  
 كونوا مجتمعين ليعجز من ناوكم عن كسرکم كما عجزتم عن كسرها . فذا تفرقتم سهل كسرکم  
 وضاع قدرکم وهان أمرکم . فيا حبذا لو اقيم العرب بشعر حكيهم واتصحوا بأففع النصائح .  
 اذا لما فقدوا الملك والخلافة . واشتغلوا عن الحوادث والحدثان بأحاديث خرافة . فبين  
 التنازع والتقاطع خرابوا ممالكهم بأيديهم وقد كانت أعظم مملكة طلعت عليها الشمس .  
 وبينما كانوا أسياد الشعوب اذا هم عبيد الترك والروم . لكنهم صبروا على الاهداء  
 وصبروا غور الموادي . فوهم تلقهم بأهداب عروبتهم ونمسكم بأستار كبتهم .  
 فحفظوا بكتبتهم وأقلامهم ما كان دونه تكبير سيوفهم . وتنكيس أعلامهم . فالحد لله  
 دلي بقاء القوة كامة في صدورهم لينوا قصورهم على قبورهم . وان في حفاظهم على  
 العصبية أساس الوحدة العربية

لاقوة بلا اتحاد ولا اتحاد بلا اتفاق وانما الاتفاق بحسن التفاهم وصدق التساهل  
 وذلك ميسور للذين رجحت أحلامهم وكرمت أخلاقهم . فعلى العرب ان يتفقوا  
 ويتحدوا بالتي هي أحسن لتلافي التي هي أقبح . والا اعتلت عريتهم وانفلت  
 عصيتهم . فأصبحوا لا يعرفون أوطاناً ولا يعرفون أعلاماً . السيل الاوربي يكاد يطغى عليهم  
 ويفرقهم كما تفرقت أيدي سبيل . وانه لا أكثر خطراً وأشد هولا من سيل العرم الذي

(١) للكتاب الفاضل «الوايد بن طعمة» صاحب الروح العربية العالية عن  
 العدد ١٤ من «سورية الجديدة» الصادر في البرازيل في أول ايار (مايو) سنة ١٩١٩  
 (المعار: ج ٥) (٣٤) (المجلد الحادي والمثرون)



أجحف التبابعة ومزق ملكهم فليبنوا له من اسانهم وقرآنهم سدا امنن من سدمأرب.  
وما استناموا الى الاوريين رأوا منهم أصلالا وثعابين . وكفى بنكة اخوانهم عرب  
القرب عبرة وانذاراً . ومن فظائع الصليبيين في الماضي يعرفون مقدار فحشهم في  
الآتي، فما أقرب القد من الامس والخطر أدنى من قاب قوسين . الفرنج يضرّبون  
أخماسا لاسداس ويستضعفون العرب لتخاذلهم . فلا قوة لهم الا بالائحادهم وتوحيد  
حكامهم وبلادهم

قيل ان زرقاء البامة كانت تبصر الشيء من مسير ثلاثة أيام . فجهز حسان  
ابن تبع جيشاً وسار الى غزو قومها جديس . فصعدت ونظرت الى الجيش فرأت  
كل رجل قد حمل شجرة ليلبسوا عليها فقالت أنتكم يا قوم الاشجار أو أنتكم حجر  
فلم يصدقوها ولم يستعدوا حتى صبحهم حسان فاجتاحهم . واني لقومي نذير لئلا  
يحل بهم ما حل بقوم الزرقاء . لقد علموا أن بين زرق العيون وسودها عداوة جراثيمها  
في المروق فكيف بركن العربي الى الفرنجي وهو العدو الازرق وبينهما من المباشنة  
مالا يزول بالملاينة . فليحذر العرب خشونة القلانس بعد ليونة الملامس، ان الفرنج  
يهاونونهم لينالوا منهم أرباباً ثم يقولون لا نعرف عرباً . المثل يقول : من جرب  
مجرّباً كان عقله مخرباً . فأي شعب لم يجربهم ويتأكد أن أعمالهم تخالف أقوالهم  
فاذا دخلوا أرضاً مزقوها واذا حكموا أمة مزقوها . وبعد ما تركز أعلاهم وتفرز  
أقدامهم يستبدلون العنف من الرفق والقوة من الخدعة . فويل للعرب من الفرنسيين  
والانكليز اذا لم يوحدوا كلمتهم توحيدهم الله

لو حفظ العرب عصبيتهم في الاسلام كما حفظوها في الجاهلية لظلوا حتى اليوم  
أهل السيادة والهيمنة . لكنهم أضاعوا الدولة والخلافة بتحكيم الغرباء ونسليم الامور  
الى الدخلاء، فأصبحوا محرومين من ملك بني على أجسادهم وأكبادهم . وصار الى  
الفرس والترك ولا كراما ففتحته سيوف أجدادهم . والبليّة من سياسة الخلفاء الخرقاء بتقديم  
المعجم على العرب واعتمادهم على الممالك في السياسة والحرب ، فلو جملوا الاحكام  
للرب دون غيرهم احسانوا شرفهم وشرف العروبة والخلافة . وقد ظنوا دولتهم  
اسلامية تقوم بالمسلمين من جميع الشعوب . فما كان الاسلام شاقاً لهم عند نزرة

الشعوية ونمرة العصبية . وهكذا أسقطوا العرب وأبعدوهم فسقطوا اذلاحاة للدولة  
الا الذين بنوها . والدولة التي يترجع في دستها الاجانب صائرة الى انحلالها  
واضمملاها . لما قتل باغر التركي المتوكل على الله رثاه المهلبى بقصيدة قال في آخرها  
يخاطب بني العباس

فلو جعلتم على الاحرار نعمتكم      حنتم السادة المركوزة الحشد  
قوم هم الجذم والانساب تجمعكم      والمجد والدين والارحام والبلد  
لقد صدق المهلبى فليس للمرء الا أهله وقومه في الشدة . ان معن بن زائدة  
الشياني قاتل المنصور مع ابن هبيرة نصرة لبني أمية . فاشتد طلب المنصور له وهدر  
دمه فاخفى زمناً طويلاً وبعد ما قتل المنصور أباه مسلم فار عليه الراوندية وقصدوا  
قصره ليقتلوه ، فبرز البطل العربي معن بن زائدة متلماً وقاتل العصابة الفارسية وحده  
حتى ظفر بها ومزق شملها . فتمرد الفرس على الخليفة العربي أنسائه العداوة ، فسان  
وقار الخليفة والعرب ، وبما عنده من النخوة العربية والغيرة العصبية ركب مركبا  
خشناً وأبلى بلاء حسناً ، فلو كان حول الخلفاء حشية وجند من أحرار العرب لما  
تطاوات اليهم أيدي الظلم والمالكة . وقد كان سقوط الدولة العربية لبعد العرب  
عنها وتفرقهم واتقسامهم ، فالدولة لا تقوم الا بالائحاد الاصلاحاً وابعاد الدخلاء .

عسى أن يكون للعرب عبرة من الماضي فيجددوا ويؤسسوا دولة عربية خالصة  
فحينما تخلو من الشوائب تجلو كل النوائب . ويصير العربي سيداً واليه المقدر والحال  
والهي والامر تنصدر الاحكام وتنصدر الحكماء من العرب للعرب في كل أرض  
شرفت بالمروبة وتشرفت بالاعتزاز ، وبحكم الشرع يكون فيها عربياً كل مولود  
ومكتوب ومصكوك . وتظلها الراية التي طاعت من بطحاء مكة سوداء خضراء بيضاء ،  
لقد كان سوادها وقاراً واخضرارها رجاء وياضها هدى وسلاماً . فتحتملها يجب ان  
يتم ائحاد العرب في الشرق والغرب وهي المشرق واليه المهرج . ولا عزة للمسلمين  
من غير العرب الا بها لانها راية الخلافة العظمى ، فما أحراهم بأن يتراجعوا اليها  
ويقسموا اليها اليمين عليها مستعربين لغة كما استعربوا ديناً ، ان باندماجهم في أمة  
الرسول شرقاً لهم فوق شرف ، هكذا تنبسط الدولة العربية الكبرى ولها جناح في

المشرق وجناح في الغرب ، فبرسوا أصلها وتمتد فروعها بمبمش مرصوص وأسطول  
مرصوف ، فتغل عريية عرباء لادخلوا فيها ولا غرباء

على العرب ان يحمقوا هذه الاماني ولو كانت دونها المايا ، تاريخهم مكتوب  
بدم أجدادهم فليكتبوا بدمهم وصية لاولادهم ، فاذا عجزوا عن اتمام خطتهم أنماها الآتون  
بعدم فللشعوب آجال تقصر عندها أجيل ، وما كان العرب ليخشوا محذورا اذا  
طلبوا محظورا ، انهم جبارون أصحاب بأس وبطش ونجدة وشدة قلو كانوا متحدثين  
متعاونين لسدوا كل ثغرة وصدوا عدوا له شرفرة . فطالما حاربت قبائلهم دولا ذوات  
جحافل وأساطيل ، فأطلقوا الالهة وشرعوا الاسنة نجاه قذافة النار فكانت سواعدهم  
أشد من قوهات المدافع وأفك ، فشهد لهم أعداؤهم بالبسالة والنصر ، والفضل ما تشهد  
به الاعداء ، أجل ان الاعاجم يرهونهم على افتقارهم وتفرقهم فكيف اذا وحدوا  
أوطانا واتحدوا أعوانا ، حينئذ تكون لهم أيام كأيام حاكمة وذوي قار والبرموك  
والقادسية وشريش وعروبة ، فما أ كبر ذلهم في خضوعهم للترك والروم بعد شرف  
راسخ ومجد بازخ ، وقد كانوا في جاهليتهم أسيادا وابطالا فلم يجسر الغزاة على وطء  
أرضهم وهي كمرينة الاسود ، فوقف غزاة الفرس واليونان والروم متأهبين متعينين  
على حدود البادية الرهيبية ، وظلت الامة العربية بكرأ حرة في رمالها وجبالها

كانت قوة العرب بشدة انحدادهم وصحة اعتقادهم لا بكثرة العدد والعدد ، فقد  
كسرت شرادهم جيوشا جرارة وفتحوا في ثمانين سنة مالم يفتحها الرومان في ثمان مئة  
وكابو يغلبون بصيرهم واقدامهم وانحدادهم على القواد المجريين والاجناد المدربين .  
فحكوا شة مليون من البشر وعددهم لا يربي على مئة ألف ، وكانت أوامر الخلفاء  
تصدر في دمشق وبغداد وتنفذ في الهند والصين والاندلس ، وقد حدد أبو تمام  
دولة الخلافة في أيام المعتصم بيت من قصيدة مدحه بها قال

وعقد الحارون الخلافة انه سكن لوحشها ودار قرار

والصين منظوم بالنداس الى حيطان رومية فلك ذمار

هذه حدود الدولة العربية التي شيدها جبابرة العرب فهدمها محاليكم وما  
رمبها صاليكم . وقد كان أوائلهم متمسكين فأصبح أواخرهم بالذات متمسكين . ولما

صاروا أحزابا غدت مملكتهم أقساما ، فطعم بها الطامعون وليس لفتنة قاصعون ،  
 وكانوا متحاسدين في الرئاسة ، متخالفين في السياسة ، فضعفوا بتقاتلهم ونحاذلهم  
 وعاونوا أعداءهم على نفوسهم ، وما فقدوا ملكهم الا لانهم أرادوا أن يكونوا جميعهم  
 ملوكا وأمرا ، وتلك عزة عريية لا تزال حتى اليوم حائلة دون اتفاق أمرائهم  
 لا تقوم للعرب قائمة حتى يوم الدين اذا لم يعتصموا على الاجانب ، وربما  
 ذهبت لغتهم وأخلاقهم وأوطانهم بعد ذهاب دوقلهم ، فلاروم كرة بعد كرة في  
 حرب صار فيها العربي حريبا ، ان في قصيف المدافع مواظ لهم فليتهم يتمظون ،  
 وان يكونوا ضعفاء في الحكم تكن لهم قوة من بغض أعدائهم وحب بعضهم لبعض ،  
 ان من البغض لقوة أكبر من قوة الحب عند اصطدام المزارع ، فايأهم والاعتزاز  
 بمواعيد الاوربيين فالافاعي ماله جلودها حادة نيوبها ، انهم يظهرون لنا حتى اذا  
 فازوا وحازوا قبضوا بأيديهم من حديد فلا تنشق الامة الضعيفة من الرق ولا تنطلق  
 من الاسر وقد حجروا عليها وحجزوا سلاحها ، يصنعون السلاح وكالسام يبيعونه  
 أحقر الجمهوريات الاميركية وأصغر الممالك الاوربية ، فيمه حلال عندهم لاهل الجبل  
 الاسود في أوربة وأهل البرغواي في أميركة ، ولكنه محرم على الشعوب الافريقية  
 والاسيوية التي ملكوا نواصيا ، وبعد شك سلاحهم ينزعون ما عندها من السلاح  
 ويمنعونها من أن تصنع أو تشتري ، فتصبح عزلاء تحت رحمتهم وقد أحاطت بها  
 القلاع والمدافع فويل للعرب اذا علق العرق الفرنجي بأرضهم قامت واشتد  
 لقد ناموا مستسلمين الى الاقدار والاوريون ينصبون أشراكا ويطرحون  
 شبكا ، ولما امتيقظوا أبصروا الاساطيل تدمر ثغورهم والمدافع تمحصد صفوفهم ،  
 فابتغوا أن لا طاقه لهم عليها بسيوف رقيقة ورماح دقيقة ، وقد جنى الاتراك على  
 نفوسهم وعلى العرب لانهم ضعفوا وأضعفهم معاء فوئب الفرنسي والانكليز  
 عليها وعاثوا في ادادهم وعيشوا بحرماتهم فهلا علم العرب أن لاحق الا للقوة وبالقوة  
 وأن لا قوة بلا اتحاد ؟ لا ريب بأنهم ضعفاء اليوم ولكن لهم قوة بانحدام فوق قوة  
 السلاح فليجمعوا آمالهم وعواظهم كلما جمع الاوريون قواصف تنشقذائف ، فيصد  
 الحفيظة والحفاظ يرون فجر الحرية منبلجا وجيش العبودية منفلجا ، واذا توسلوا بالقوة

الادبية توصلوا الى القوة المادية ، فلى هذا المنهج سار الذين كانوا من المغضوب عليهم  
والضالين ، فلتتوغل المروبة نفوسهم كلما توغل الفرنج بلادهم ، فاما ان يعيشوا عربا  
واما ان يموتوا عربا

أليس من الغبن والحيف ان تلم أحدث الام شعنها ، ولا ترى أقدمها وأشرفها  
بعد الموت بشها ، أما كفى الامة العربية شقاؤها بحكم الترك حتى تصير أشقى بحكم  
الروم ، الله أكبر على الذين يمزقون بلادها ويفرقون أولادها ، فلا سبيل الى العزاء  
والصبر لا يفرج الهم والخطب قد ادلهم ، وانى ذلك والعرب البيض الوجوه الشم  
الانوف عبيد وقد صار الزنج في أميركة أحرارا ، الا تكون لاعظام السلالات دولة حرة  
جامعة ولا تحرقها دول شتى في القارتين الاورية والاميركية ، ألا يشفع للعرب فضاهم  
على الافرنج بما أخذوه من مدنيتهم وعلومهم وآدابهم ، ألا يعرفون لهم جميلا بدماء  
أمرقوها وأكبأ أحرقوه في القود عن حياضهم ؟ لا ورب الكعبة فالحق يعرفه المرء  
ضميما وينكره قويا ، قل للعرب انحدوا لتصبروا أقوىاء واتصفوا من أهل القوة  
بالقوة ، قد قال الله تعالى في كتابه الكريم ( وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد )  
لا خلافة لكم في هذا الخلاف ولا دولة والخصام بينكم والاعاجم خصومكم فشدوا  
دولة ذات عز وسلطان ولا ترضوا بالسلطة الا من السماء ، بثت الحكومة اذا كان  
الاجني فيها حكما وبثس الخليفة اذا كان صنما لا جلال ولا مهابة للخلافة الا بأمثال  
عمر بن الخطاب ومعاوية بن أبي سفيان وعبد الملك بن مروان وهارون الرشيد وعبد  
الرحمن الناصر ، ولا منعة للدولة الا بأسطول بحمي الثغور ويخوض البحور ، وأميره  
مثل حميد بن معيوب القدي فقد الرشيد له اللواء ، ولا سطوة للملك الا بمخبيس  
يقوده أمثال خالد بن الوليد وأبي هبيدة بن الجراح وعمر بن العاص وأسدي بن عبد الله  
ومحمد القسري وموسى بن نصير والحجاج بن يوسف وقتيبة بن مسلم ويزيد بن  
مزيد وأبي سعيد محمد بن يوسف

بائحاد العرب واتفاقهم تتألف الدولة العربية الكبرى ، فنعم الحجاز واليمن ونجداً  
والشام والعراق والموصل وديار بكر ، وتنضم اليها كل أرض تغلبت فيها المروبة وكل  
أرض أراد أهلها ان يستمربرا ، هذه خريطة الدولة العربية في آسية حتى توضع لها

خريطة في افريقية قد سيطر في الشرق والغرب ، وتنظم البلاد العربية انتظام البلاد  
 الالمانية بدهاء بسمرك والايطالية بسياسة كافور ، وليس الامر بعسير على سلاطة  
 كبيرة قديرة كالسلاطة العربية فقد كاد يتم على يد عبد القادر ومحمد علي لولا معاكسة  
 الفرنسيين والانكليز وأهل أوربة أجمعين ، فقد كانوا ولا يزالون ساعين الى احباط  
 مساعي العرب خشية من سطوتهم وبطشهم ، ولولا مساعدة الاوربيين ما ظل الاتراك  
 متحكمين بهم وبسائر الشعوب ، لقد كانوا جميعهم على الاتراك في أوربة ومعهم في  
 آسية ، وطالما ادعوا حماية النصارى في الشرق ولم يكثرثوا اذاج الارمن وما لبوا  
 لهم دعاء لكفهم لاهواء فاسدة انجدوا أهل اليونان والبلقان وعاونوهم على نيل  
 استقلالهم ، وما كان أولئك أقوى من العرب والارمن وأصلح للحكم ولا هم أهل  
 مدنية وثروة وساطان ، نعم المظالم والمآرب جعلتهم يدوسون حقوق الشرقيين ويدسون لهم ،  
 وهذا يوسف كرم البطل اللبناني قد خاتمه فرسة ذات الرجفين والسائين ، فهي التي  
 عاكسته وشاكسته وقضت عليه بذل الامر ووحشة المنفى ، قد لا يته وخادعة حتى  
 استسلم ثم أترضت منه إعراضا ، واذ كانت طامعة بامتلاك لبنان خافت ان يفضي  
 الامر اليه ، فأغرت به طمته وبطريتها فكانوا شر أعدائه وما عرفوا له قدرا ، هذه  
 حقيقة ساطمة وحمجة قاطمة فلا اعتراض ولا اقتراض

هكذا الفرنسيين والانسكارز يفرقون الشرقيين شذر مذر قتل للعرب الحذر  
 الحذر . فأتحدوا اتحادا متين اتلم أوطانكم وأعراضكم ، وقاوموا بوارجهم ومدافعهم  
 ومناطيدهم بتاريجكم وافتكم ودينكم وأخلاقكم ، فاذا حفظتموها حفظتكم وهي  
 عايكم محفظة مادمن عليها محافظين . قال بسمرك غلبنا الفرنسيين بالمدارس ، والمثل  
 العربي يقول المدارس غلب الفارس ، فادرسوا واثبتوا ولكم حق ويقين حتى يكون  
 يوما فتح من الله ونصر مبين ، حينئذ يجمع أمراؤكم ويجمعون أوطانا ويأيسون  
 سلطانا ، فبقى لكل أميرامارته وتملى كل ولاية حتما ، فستقل بإدارتها الداخلية  
 وتبعث نوابها وأعيانها الى مجلس الشورى ودار الندوة ، ويكون مرجع الولايات  
 كلها الى حكومة مختلطة عاصمتها إحدى المدن العربية الكبرى . وينظم جيش بري  
 وجيش بحري من جميع طوائف العرب ، والمناصب للذين هم أهل لها دون تمييز

في الدين والبقعة فلا فضل لعربي على آخر الا بما أوتيه من المواهب وبما يأتيه من الاعمال ، هذه خطة أرسنها رسماً ويمدها البعض هوساً ووهماً ولكنها ستصير حقيقة فالإيالي حيالي يلدن كل عجيبة ، ولا يد من ان ينهض العرب كاليابان في السلالة الصفراء بأفضل من السمراء

هذا اتحاد مقدس يريد به كل العرب ولكن الفرنسي والانكليز لا يريدون فكان العباد عبيدهم والبلاد تليدهم ، فيعطوا ويحرموا ما يشاؤون ومن يشاؤون ، أبداً يفتشون للشعوب قبوراً ويقولون نمدن همجاً ونعمر بوراً ، قمرهم يعصبون ويفتصبون متفزلين بالحرية والمدنية ، فتي يستريح الناس من هذه الاغنية التي غلب الفرنسي بها الشيطان ، كنا ظنناهم قد تابوا الى الله والمظلومين بعد ما لطمتهم ألمانية وحطمتهم ، فإذا هم طامعون بالذراع بعد الكراع وقد أفلتوا من البرثن واللاهوت ، بالامس كانوا يشكون ظلمها معولين على الامبركان معاونين واليوم يتلذذونها بأشد من ظلمها وينقضون عهد نصراتهم اذ تحفزوا لملك رقابهم وحكم بلادهم ، وهكذا يجزون الاحسان بالاساءة ويقابلون الشر بشر أعظم ، لقد نهبوا ألمانية وسلبوها ولو استطاعوا لسحقوها وخنقوها ، فأبي فضل لهم اذا لم يعفوا عن مقدرة والعفو من شيم الكرام

أما العرب فكانوا أسوأ الناس حظاً ، وما كان الرومي مع العربي الا قظاً ، لقد حالقهم فكانت كل المحالفة من تلك المحالفة ، فبعد ما نصرهم قاموا ينحتون في اثنتهم وية ـ مون بلادهم إربا إرباً ، فيقول الانكليز ليس للعرب الا الحجاز فلنا العراق وفلسطين ويقول الفرنسي لم تكن سورية يوماً عربية فهي لنا منذ الازل والى الابد ، وبهض الحوتة بما التونهم على الاحرار الذين يناوئونهم ، فياخية المسعى والامل ، وهذه قصة الذئب والحمل ، الوفاء قد غاض والحق التوى ، قبل يرحمنا الذي على المرش استوى ، ولم يكتفوا بأن يمالوا من قهرنا بل يريدون ان يزلوا اليهود في عقر دارنا فيجملون مقاومة اليهود شغلاً شغلاً لنا لنصرف عنهم ويتيسر لهم اضمافنا واذلاننا . فلا ريب في تمدهم ففريق العرب لئلا تكون دولة عربية ، نعم أنهم لا يريدون ان تكون لهذه الامة دولة تنجيها وراية ترفعها ، فلا تبقى لشيم لاني بقعة عربية يلجأ اليها من جورهم ومكرهم . فيرى الموت تحت أية راية في القرية أفضل من

العيش في وطنه تحت راياتهم ، ان له صبراً جيلاً في البلاد الاجنبية ، ولكن لا صبر  
له وهو غريب في الديار العربية ، فيلعنهم ثلاثاً وربما لمن في يأسه أرضاً لم تكن يوماً  
لا بناتها واذ ينظر الى نزاع أمته واقتراسها يود أن تستقل أو تموت تحت اقاضها  
أبدأ بمكرون بنا متظاهرين بالمطف علينا وحجتهم في استعبادنا اننا قاصرون  
ضيقاً ينبغي لنا وصاية وحماية . الأرض ارث لنا من آباءنا وأجدادنا ، ويريدون ان  
يقتزعوها منا ومن أولادنا ، واذ أسألناهم : لماذا ؟ أجابونا : نود تمدينكم وتأهيلكم للاستقلال ،  
فلو كان صدقاً مائة ولون لجاءوا بالكتب والقلام لا بالكتائب والاعلام ، الساعي الى الصلاح  
لا يحتاج الى السلاح ، فما هذه الحماية والنار الحامية ، وما بالهم يمدوننا أصدقاء هم وبدخلون  
عليهم اسلحين ؟ ألا يجوز أن يكون التمدين صليفاً يرشدون لا جراً أو بأجرة ، ويركون لنا  
السيادة والحكم والحرية في أرضنا ويشاركوننا بتعبيرها واستثمارها . لكنهم يريدون ان يملكوا  
الأرض ويقرضوا النسل ليصبر اليهم فرنسويوا وانكليزيوا . فاذا قلنا لهم : تريد ان نجتمع ونتحده  
لنؤلف أمة ، يقولون لنا : لستم صالحين لذلك وأنتم جماعات متفرقة لا زعماء لها يقودونها ولا  
حكما يرشدونها ، والله يشهد ان تفرقنا واثمة سامنا باقية انهم ونفوسهم ، فلو تركونا وشأننا  
لا صاحبة ذات اليبس أو تناضلنا حتى يفوز خيارنا ويقر قرارنا . الامم جميعها أخذت نظامها  
من الفوضى وطأ نيتهم من الثورة . وما كانت بالأمس أفضل منا اليوم ولكنها تطورت وترقت  
تدريجاً . أما لرجل فالحوادث تظهرهم ولا مود مرهونة لأزقاتها . ويقولون زوراً وبهتاناً :  
لستم أهلاً لان تستقلوا وتمدنوا فتقول لهم : ليس لاستقلال من الفلسفة والمنطق لأخذه  
عنكم ، فلا انسان مستقل مالم يستمد ، والمعفور مستقل مالم يقفصر . لكل حرية في  
المعيشة ناعمة كانت أو خشية ، ولكل المخلوقات حكمة في تدبير شؤونها وتحسين أحوالها .  
فما البشر في أرضهم دون النمل في قرينها ، والنحل في خليتها ، ولنا مدينة قديمة بها  
اهتديتم فمن في غنى عن مدنيتمكم . سنجدد معالمها ونرفع منارها ونضيف اليها  
حسنات المدينة الحديثة ، ان ماتكروهنا هليهم من مدنيتمكم . يفسد أخلاقاً ويثقل أعناقنا  
هذا شرح التمهيد فلا تعتبر العرب بما تراء أبصارهم : بصائرهم . وما كانت بلاياهم الامن  
نقاطهم وتنازعهم . فلن يكون لهم مقام بين الشعوب ماداموا متعاندين متباهدين .  
فعلى قلتهم في بدوهم كان لهم قوة بالائحادهم واليوم هلى كثرتهم لا نخشى لهم صولة ولا  
(الجلد الحادي والعشرون) (٣٥) (المنار: ج ٥)



تبنى دولة . ولعزتهم وابائهم لا يخضع أمير منهم لأمير والعرب جميعهم أمراء وهذا حسب  
التخاذل والتفائل بينهم وتقوية لأجانب عليهم . فلو فطنوا لعاهدوا وتعاونوا وكانت لهم قدرة  
بما يمة عمر لاني بكره والا كان لروم بعد الترك شر خالف لشر حالف ، قهي أبو جعفر المنصور  
اعراباً فقال له : يا عرابي ! احدث في رفع الطاهون عنكم بولايتنا ، فقال له الاهرابي :  
ان الله اعدل من ان يجمع علينا حشداً وسوء كيلة ، فلا يجمع بين ولايتكم والطاهون ،  
هذا ما يقوله كل هرابي لفرنديس والانكايز بعد رحيل النكة وحلولهم . فليعلم العرب  
ان حياة الامة بقوتها الادبية وان لاقوة الا بالاتحاد الوابيد بن عبدالله بن طامة

### التطور السياسي والديني والاجتماعي بمصر

لا ينتقل شعب من طور الى طور اعلی منه أو أدنى الا بسبب اليه مقدر في الواقع ونفس الامر  
تقدير ان تكون فيه المسببات بقدر الاسباب ، وسواء كان ذلك السبب بتأثير حوادث الزمان  
وتقلب شؤون الاجتماع التي لا يشمر جمهور الشعب به ولا يظن لما يترتب عليها من العواقب  
النافمة أو الضرارة ، وانما يشمر أفراد من بعض احداث التغيير في الاعمال والاعداد فيحمدوها  
اناس ويذمها آخرون ، ولا يصل نظر الحامد ولا لذام الى ما سيكون من مستقرها في مستقبل  
الايام — أو كان السبب بنظام . وضوع لغرض مقصود وقواد من الزعماء أنفوا الجميات  
وحزوا الاحزاب ، ونقموا أنظمة التربية وبرامج التعليم — أو كان مذهباً بين هذا وذلك  
أما الحال الاولى فهي حال تطور الشعوب الجاهلة التي ليس فيها زعماء حكماء  
يقودونها في سبيلها الى علم بسن الكون وشؤون الاجتماع ، بل ينتقل اليها تغيير الآراء  
ونجدد الافكار والانظار من شعوب أخرى الى سبيل الاتفاق أو الى سبيل القصد  
من تلك الشعوب ، كما هو شأن الشعوب القومية المستعمرة مع الشعوب الضعيفة التي  
تطمع هي في بلادها فلها تعتمد احداث التغيير في عقائدها وآرائها وهادتها بالهدر  
الذي يحل به روابطها الاجتماعية وتفسد عليها مقوماتها وشخصاتها القومية ، فتصبح  
مدممة على نفسها ، ويمجد الطامع فيها ما يطلب من الاهوان له عليها آناً بعد آن .  
قال اللورد سالجوردي ان مدارس المبشرين أول خطوة من خطوات الاستعمار  
فهي تحدث في البلاد التي تنشأ فيها انقسامات وتفرقات بين أهلها يقدون به وحدتهم

فيكونون عوناً للمستعمر على أنفسهم — أو ما هذا مؤداه — وجاء في الجزء الكبير الذي خصصته مجلة [ العالم الاسلامي ] الفرنسية في مبحث « فتح العالم الاسلامي » <sup>(١)</sup> ان المدارس التي أنشأها المبشرون في الآستانة وغيرها من البلاد النمائية قد كان تأثيرها في حل المسألة الشرقية أعظم من عمل جميع سفراء الدول ومعتد بهم السياسيين <sup>(٢)</sup> وأما الحال الثانية فهي حال الشعوب العلمية الراقية ذات الزعماء الحكماء الذين يعرفون أمراض الاجتماع وعمله، فيداون أمراضه ويصلحون خلقه، ويكفون قومه بما يهديهم اليه العلم بسنن الله في خلقه، فيزداد كمالاً أو يمجزون من ذلك فيعود الى الضعف والفساد وأما الحال الثالثة فهي حال الشعوب المنخفضة بمشابهتها للجاهلية الباذخة من وجه ولعلمية من وجه آخر، وهي الشعوب الضعيفة ذات العلم التقليدي الناقص كاهل البلاد التي يشت فيها تعاليمهم وآراءهم فتبعتها تقاليدهم وعاداتهم ففرق أهلها شيعاً وأحزاباً مختلفة متدبرة يعد كل منها الآخر ضاراً للبلاد ومفسداً لأهلها، وتكون فيها زعماء بالكساف والتعزب يعملون للكسب والشهرة لا للمصلحة العامة بل بمجاهدون من هم أولى بالزمامة وأقدر على النهوض بالامر منهم الى ان يغلب فريق منهم الآخر باسمالة الرأي العام اليه. ليس المقام مقام بيان شؤون كل شعب من هذه الشعوب على التفصيل وإنما المراد من هذه المقدمة تذكري القارئ بأن مانع به بالتطور هو انتقال الامة من طور الى طور إنما يكون بسير اجتماعي منه ما هو صناعي كالذي يكون بسمي زعماء الامم الراقية، ومنه ما هو طبيعي ظاهر لبعض أهل البصيرة والعلم، أو خفي لا يعلم به الا بعد ظهور أثره كتفجر الينابيع بعد تجمع الماء بالسريان في باطن الارض، أو بين الجلي والظهي كسير الظل ثم ان سير السنن الاجتماعية الذي يكون به التطور قد يكون بطيئاً لا ينتهي الى غايته الا في عدة أجيال، وقد يكون سريعاً بما يحدث في العالم من كبر أحداث الاجتماع، كظهور الاسلام في العرب الاميين، الذي أحدث أكبر انقلاب اجتماعي في جميع العالم القديم فكان له ذلك الاثر العظيم في آسية وأفريقية وأوربة باحياء موات العلم ودارس الحضارة، وكالثورة الفرنسية التي زلزلت ما كانت عليه دول أوربة من الاستبداد والاستعباد، وكحرب المدينة العامة الاخيرة التي زلزلت جميع الامم والشعوب أشد زلزال، ونخصت

(١) هو جزء شهر نوفمبر سنة ١٩١١م ونشرت ترجمة المقالة في المنار بعنوان « الفارة على العالم الاسلامي » في ارجع المجلد ١٥ سنة ١٣٣٠هـ من المنار

العالم البشري مخضاً لم يتم تكوين زبدته الى الآن وجميع الامم والشعوب شاخصة  
 الابصار متلعة لاغناق . صبيحة الاسماع ترتقب الذبجة التي يجتهد أولوا الاطماع  
 المتداعون على قتراس الشعوب الضعيفة كنداعي الجباع الى القصاص في جعلها شرب بلاء  
 أصيب به البشر ، بعد أن ملأوا الارض صياحاً بأنهم ما حاربوا الا لتحرير البشر  
 كانت مصر مستقلة استقلالاً داخلياً تاماً تحت سيادة الدولة العثمانية — التي لم  
 يكن لها أدنى تدخل في ادارة مصر الداخلية . . وكانت أوربة كلها مصدقة على هذا  
 الاستقلال — ولما في البلاد معتمدون سياسيون ، وكان الاحتلال الانكليزي الذي  
 وقع يطلب أمير البلاد ورضاء الدولة صاحبة السيادة موقفاً لم ينازع في استقلال البلاد  
 ولا في سيادة الدولة عليها ووعدت الدولة بعوداً رسمية كثيرة بأنه لابد من الجلاء  
 عنها وتركها لاهلها ، ولكنها في أثناء الحرب أعلنت الحماية عليها ، وجعلتها ميداناً حروباً  
 وأباحت لسلطانها العسكرية أن تنصرف فيها تنصرف المالك ، فلما عقدت الهدنة هب  
 المصريون لمطالبة باعتراف انكليز وسائر الدول — التي تنفق الصالح بين الامم —  
 لها بالاستقلال التام وتألف وفد منها لاسمي الى ذلك اختار سعد باشا زغلول الشهير  
 بصدق الوطنية والشجاعة الادبية وقوة المارضة وسعة المعارف في القوانين رئيساً له ،  
 وأخذ الوفد وثائق كثيرة من الالوف من المصريين الذين يمثلون الرأي العام المصري  
 باستنابته عنهم كائناً مناه الجمعية القومية ومجلس المدير بات والبلديات ومائات طبقات  
 الاهالي ، ووافق بمخاطب بذلك الحكومة البريطانية والرئيس واسون وسائر الدول بواسطة  
 وكلائها السياسيين . ثم عقد الوفد اجتماعاً عاماً في دار وكيله حمد باشا الباسل خطب فيه  
 الرئيس والوكيل وغيرهم في بيان حقيقة المسألة المصرية وما تطلبه البلاد من الاعتراف لها  
 بالاستقلال ، وأراد الرئيس عقد اجتماع آخر في داره فتمت السلطة العسكرية البريطانية من  
 ذلك ثم اعتقله مع الوكيل المذكور وعضوين آخرين من أعضاء الوفد هما محمد باشا محمود  
 سامي باشا واماميل صدقي باشا وأرسلتهم الى مالطه فاجت الامة المصرية لذلك هياجاً  
 وقامت بمظاهرات عظيمة في القاهرة والاسكندرية وفي غيرها من المدن ، وخرج الفلاحون  
 وقبائل العرب باز وقطعوا اسلاك البرق وقاموا بخرط حديد السكك ودمروا بعض محطاتها  
 حتى صار الهياج ثورة عامة ، واستماتت وزارة حسين رشدي باشا احتجاجاً على مصادرة

الحرية الشخصية بنفي من ذكر من أعضاء الوفد وتضرع على السلطة تأليف وزارة جديدة. وكان حسين رشدي قد طلب قبل ذلك كله من الحكومة الانكليزية الاذن له ولعدي باشا وزير المعارف بالسفر الى انكلترا لمفاوضة اولي الامر فيها بما سيكون عليه شكل الحكومة المصرية بعد الحرب التي عاوت البلاد المصرية وحكومتها فيها السلطة البريطانية أعظم مما اوتت زهاء مليون شاب مصري ساعدت السلطة الانكليزية العسكرية على الاعمال الحربية في فلسطين حتى انها كانت تسمى الحملة التي فتحت القدس الشريف «الحملة المصرية» وهذا الفتح هو الذي قال فيه المستر لويد جورج رئيس الوزارة الانكليزية انه آخر حرب صليبية. وساعدتها كذلك في العراق وفي مواضع أخرى ونهايك بالمنافع انالية بانواعها. ولكن الحكومة الانكليزية أرجأت طلب الوزيرين أولا ثم أرادت أن يسافرا قايما الا أن تأذن للوفد المصري بالسفر أيضا فصدر الامر من لندن بالاذن لهما ولن شاء من المصريين ومنهم الاربعة المعتقلون في مالطة فلما ظهر المصريون بالاذن لو فدهم بالسفر نظموا مظاهرات أخرى اشترك فيها جميع طبقات الاهالي حتى النساء المحدرات فكن يطنن بسياراتهن ودرجاتهن المزيينات بالاعلام والرياحين ويهتفن مع الحافقين: لنحي مصر، لنحي الاستقلال التام، لنحي سعد باشا زغلول، لنحي أعضاء الوفد المصري الخ وقد حاربت السلطة العسكرية البريطانية منع المظاهرات الاولى والآخره فلم تفلح حتى انها أطلقت رصاص البنادق والمدافع لرشدة مرارا كثيرة على المظاهرين فلم يأنهم ذلك عن تكرار المظاهرات بل منهم من قاوموا الجنود وقتلوا منهم كثيرين، ولكن من قتلهم الجنود أكثر بالطبع وقد قدرت السلطة من قتل في الشوارع زهاء الف نسمة منهم الكبير والصغير. وليس غرضنا من هذه الخلاصة تحرير تاريخ هذه الحوادث ولا وصفها وصفا شمره لاجل التبرؤنا غرضا ان نجعلها مقدمة لما هو تصدنا بالذات لا ترتب عليها من التطور الديني باتفاق المسلمين والتبسط وجمل الجامع لازهر معهد الياسمة الاكبر في مصر والتطور الاجتماعي بدخول النساء في مظاهرات السياسية والقانونية الخطب في الشوارع والاسواق فهذا أهم ما يعني به المنار

## دولة الكلام المبطله الظالمه

ان المقول المتبادر من حكمة الله في نعمة النطق ومزية الكلام التي ميز بها الانسان وفصله من سائر انواع جنسه الحيواني هو انها التعبير عما في النفس من العلم ليتعاون الناس بافضاء كل بما في نفسه الى غيره على تكميل علومهم وتحسين أعمالهم . ولكن الاشرار منهم كفروا هذه النعمة بما أساءوا من استعمالها في الكذب والافتك والخلابة حتى قال بعض الاذكياء ان حكمة الكلام وفائدته إخفاء ما في النفس وصرف الاذهان عن الحقائق . وقد أجمع الناس على ما هدت اليه الاديان وقرره الحكماء من مدح الصدق والصادقين وذم الكذب والكاذبين ، الا ما قبل في حال التعارض بين مفسدة الكذب في مسألة معينة ومفسدة أخرى أكبر منها كالكذب على صائل ظالم يريد قتل بري محترم الدم بما يصرفه عن قتله بانكار المكان الذي يوجد فيه أو غير ذلك ، والاسلام يهدي في مثل هذه الحال الى التفهيم من الكذب بالتمريض ، ففي حديث عمران بن حصين في البخاري « ان في المعاريف مندوحة عن الكذب » ولكن كثيراً من الناس ينظّمون في سلك هذا الاستثناء ما ليس منه كالتعارض بين الصدق وما يخشونه من قوت بعض شوائبهم ومطامعهم غير المشروعة به فيستبجحون الكذب لتوصل به الى تلك الشهوات والمطامع الشخصية أو القومية القصوص وقطاع الطرق والشار المحتالون وشهداء الزور وأصحاب الدعاوي الباطلة ووكلاؤهم كل أولئك وأمثالهم يكذبون لاجل مطامعهم الشخصية . ورجال السياسة من الامراء والوزراء والسفراء ومن دونهم من الوكلاء السياسيين وكتابهم وجواسيسهم — كل أولئك يكذبون لاجل مطامع دولتهم ومنافع أممهم ، والفريقان يذمان الكذب مع الداميين ، ويمدحان الصدق مع المادحين ، ولا يعترف أحد منهم بأنه يكذب لدفع الضرر عن نفسه أو قومه أو لطلب النفع لهم كما يعترف من كذب تصرفاً أو تعريضاً لدفع الصائل الظالم عن البري ، الا ان يكون الاعتراف من بعض المشتركين في هذا الاتم لبعض أولئك يعلم حالهم ممن له صلة بهم

من عجيب أمر الانسان ان الكذب والافتك وقول الزور وطمس معالم الحق وتشديد صروح الباطل لم يكن مقصوداً على المتكالبين على الشهوات الدنيوية ، والمطامع المالية

والسياسة ، بل تجاوزهم الى رجال الادبان ورجال المذاهب من أهل الدين الواحد ، وهم  
أجدر بالصدق واتزام الحق ، ولكنهم جعلوا الدين الذي موضوعه الهدى وتزكية النفس  
بالاعتقاد الصحيح والفضائل وسيلة للمال والجاه ، قصاروا كطالب المنافع الشخصية  
بالسرقة والنصب ونحوهما ، وطالب المنافع السياسية بالبغى والعدوان على الامم والشعوب  
وأعجب أمر هؤلاء ، وأغربه أن فيهم أناسا يعتمدون الكذب على خصوصهم ، وأستباحة  
أفش ما حرمة دينهم في سبيل عداوتهم ، لا يتفنون بذلك مالا ولا جاها بل يقصدون  
التقرب به الى إلههم ، معتقدين انه يرضيه كل ما فيه إيذاء أعدائه ، وإن كان من  
الباطل والشر الذي حرمة على أبنائه وأحبابه في معاملة بعضهم لبعض . ومن كان يظن في  
ربه وإلهه حب الباطل والشر والرضا بهما فكيف يطعم منه عدوه بالتزام حق أو عمل  
خير ، أولئك الذين يقولون أن المقاصد والغايات الحسنة ، تبيح الوسائل المحرمة والمبادة  
السبئية . وإن الباطل قد يوصل الى الحق ، والشر قد يؤدي الى الخير ، أي أنهم  
يختارون ان يكونوا مبطلين أشرا مجرمين في الحال ليصيروا أخيارا في المآل .  
إذا كان علماء الادبان وأولياؤها ، وشيخ المذاهب وأنصارها ، يؤلفون الكتب  
ويدونون الاسفار ، في تضليل المجادلات والمشاغبات ، ليؤيد كل فريق منهم ما يوصف  
به وينتمي اليه منها ، فهل يكثر على عبيد المال ، وعشاق المظلمة والجاه ، ومنهومي اللذات  
والشهوات ، ومفتوني السلطة والسيادة ، ان يقبلوا جميع الحقائق ، ويستحلوا جميع المحارم ،  
في سبيل التمتع بتلك اللذات ، والمغنى في تلك الدرجات ، والاشراف على الامم والشعوب  
بالامر والذهي ، وغير ذلك من التصرف والتشريع الذي هو شأن الرب عز وجل ؟  
ان دولة الكلام المؤيدة بمحافل الكذب والزور والبهتان ، والافتراء والاخلاق  
والاخرق ، والحلافة والتبويه ، والتلبيس والتدليس ، تترق بترقي الحضارة وتبدل بتدليها ،  
وتتسع بانساع دائرة العلوم والمعارف وتضيق بضيقها ، فهي مساوقة لدولة الاحكام مؤيدة لها ،  
التي تذب شر الرذائل الى الاطلاق ، فهو مفسد الاديان والتواريخ ، ومزبل الثقة بين  
الافراد والجماعات ، ومولد الفتن والحروب بين الامم ، وقلما تستفي رذيلة من الرذائل أو فتنة  
من الفتن هن شدا زرها بالكذب أو أحد جنوده ، وحمة بنوده ، وما ألبأ الناس الى الكذب  
على شدة قبحه وخش ضرره والاجماع على ذمه الاعداء المتناصف بينهم وترك تحكيم العدل

فما تعارض فيه منافهم، وتتنازع منازعهم، والاصل في ذلك ان الضعيف هو الذي يكذب على القوي الذي لا ينصحه أولا يواتيه، والقوة والضعف أنواع شتى، فكم من قوي في شيء ضعيف في غيره، فإذا رأيت السيد يكذب على عبده، والمخدوم على خادمه، والامير على السوقة، فلا تظن ان هذا جاء على خلاف الاصل، فان في هؤلاء السادة المخدومين، والافراد الحكيم، ضغف في الاخلاق وقبح الاعمال، فيمحرون انما هم عن خدمهم واتباعهم فلا يجدون وسيلة لذلك الا الكذب والتليس والتقية، فيلجئون اليه ما غرن الحكومة للمستبد ~~يظن~~ الشعب الضعيف الخاضع للكذب والرياء حتى يصير ملكة له فيدعيه أمور دينه ودنياه، وقلا يحتاج رجال هذه الحكومة الى الكذب على شعبهم المستن لانهم خاضع لكل ظلم قابل لكل ضم، وانما يكذب الضعيف على القوي الجائر الذي لا يرضى بالحق، ورب قوي في شيء ضعيف في غيره فيكذب فيها هو ضعيف فيه، ومن هذا النوع حكومات الامم القوية بالعلم والنظام والاحزاب السياسية، فكل حكومة من هذه الحكومات تكذب على نواب أمته ورؤساء أحزابها في كل ما تعلم أنه لا يرضيهم من أعمالها الاستعمارية وسياساتها الخارجية وغير ذلك. ويستقيم ذلك الكذب على أهل المستعمرات والباس كثير من الأعمال ثوب زور والكذب على أهل العلم والرأي لا يرجي ان يروج الا بلبس الحق الذي تخشى منه ظهوره، وكذلك كذب الحكومات القوية بالعلم والاستعداد الحربي بعضهم على بعض — فلذلك صار الكذب فنا من أدق الفنون وركنا من أركان السياسة

وليعتبر القاري في ذلك بما تشرناه من قبل من أقوال أقطاب سياسة الحلفاء وكبار وزرائهم في الاسباب الخامة لدولهم على الحرب وأساسها حرية الشعوب واستقلالها، ومن خطب الرئيس ونسن في ذلك ووجوب تعميمه في جميع الامم والشعوب في الشرق كاقرب ومن قواعده الاربع عشرة التي وضعها لبناء صرح الصلح العادل عظيم. فقبلها انتحاربون. ثم (يعتبر) بمعاودة الصلح الكبرى التي ننشر خلاصتها في المنار وعانقها البرقيات والجرائد الاوربية من التنازع والمساومة بين الحلفاء على اقسام البلاد التي نص في معاهدة الصلح على الاعتراف لها بالاستقلال المطلق مع اشتراط قبول المساعدة التي نرضاها بنفسم من الدولة التي تختارها لمساعدتها وما ذكرنا من المساعدة الاجمالية صلا لا متلاك البلاد واستعباد أهلها باسم جديد يزعمون ان معناه لا يتنافى الاستقلال المقرر والقواعد التي بني عليها، وإذا شئت تفصيل هذا الاجمال فانظر ذلك المقال الذي كتبناه منذ بضعة أشهر في (الاستقلال) وتعدرنشره وقتئذ في كل من مصر والشام.

بوتني الحكمة من يشاء ومن بوتني الحكمة فقد  
بوتني غيرا كثيرا وما يذكر إلا أولوا الألباب

المسحاة  
١٣١٥

ومر عبادي الذين يستمعون القول فيسمعون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله ولقد هم أولوا الألباب

— قول عليه الصلاة والسلام: إن للإسلام صوى و «منارا» كنار الطريق —

غاية المحرم ١٣٣٨ — أول (المقرب) (خ ٢) ١٢٩٨ هـ ٢٤ أكتوبر ١٩١٩

## ذات بين الحجاز ونجد

عود على بدء

٢

كتبنا مارآه القراء من الفصول تحت هذا العنوان ونحن في أشد الحزن والامتناع  
عما كان قد بلغنا من أبناء هذه الفقة وهو أن الحرب مستأنف بين الحجازيين  
والنجديين بأمر الدين وأن الجنود الهندية الانكليزية تمتد الأولين فقد ذهب فريق  
منها لا داء فربعة الحج وروي أنها ستذهب بعد الحج إلى الطائف بحجة زيارة عبد الله  
ابن عباس (رضي الله عنهما) فخشينا أن يكون المراد من الطائف ما وراءه وهو نجد  
ونحن من أدرى العرب والمسلمين بسوء عاقبة مثل هذا القتال في هذه الأيام فكان  
قصصنا بما كتبناه أن ندرأ هذه الفقة من أقرب الطرق وأرجاها وهو الاقتاع الطلي  
أو القوة المحلية



أما الاقناع فمن ثلاثة أوجه (أحدها) ما يفتاه من ان ما جعل صيا للقتال لا يصح وذلك ان ما يتهم به كل فرق من مخالفة بعض أصول الدين من العقائد والاعمال التي يمدحها كفرا اذا صح بعبه أو كله فانما يكون من بعض الافراد لا من الجميع وهو في نظر المنطقي والاصولي مشترك الا لازم ، فالحكم النصف يقول لكل واحد من الخصمين انك تتهم خصمك بمثل ما يتهمك به فانت تجزم بكفر الكثيرين في بلاده بأدلة تقيسها من الشريعة على ان كذا وكذا من الاقوال والافعال كفر ، وهو يجزم بكفر الكثيرين في بلادك بأقوال وأفعال أخرى يقيم الادلة الشرعية على كونها كفرا ، وكل منكما من أهل القبلة الذين يؤمنون بأن جميع ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من أمر الدين حق ، إلا انكم خلتكم في الفهم ، فتكفر كل منكما للآخر متأول فيه لاطاعن في الاسلام نفسه . ولا سبيل الى ظهور حجة أحد منكما على الآخر الا بالعلم وحرية البيان والنشر مع الادب في القول اهتداء بقوله تعالى ( ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ) الآية . وأسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية فقد تساهل ذلك التساهل مع المشركين لاجل حرية الدعوة ، وليس لاحد ان يدعي ان من كفر بسوء فهم وقلة علم وفساد تأويل وهو يؤمن اجمالا بأن جميع ما جاء به الرسول حق أصوا حلا وأجدر بسوء المعاملة من المشرك المجاهر الذي كذب الرسول وقاته ، فليؤمن كل منكما الآخر في بلاده ، ويجتهد ما استطاع في تعليمه واقناعه ، والحق يعلم ولا يعلم ( الوجه الثاني ) ان المجادلة بالتي هي أسوأ وهي الوقعة والتقريع . والسب والتكفير ، لاثاني الا بالنتيجة التي هي أسوأ وهي العداوة والبغضاء التي يخفي معها الحق ان فرضنا أنها — أي المجادلة — اشتملت عليه ، ذلك بأن المخاطب بها يشغله التأمل بتحقيقه من التأمل في غيره من معاني الكلام الذي يعتقد أنه صادر عن سوء نية فلا يقصد به اظهار حقيقة ، وما تصيب أكثر الناس لا رآتهم الشخصية أو المذهبية الا بسبب المراءوس . أسلوب الجدال من المخافين لهم ، بل الامر أعظم من ذلك : نبغ في علماء المسلمين امام مجتهد واسع العلم قوي الحجة شديد المارسة الا انه كان حديد المزاج وقد ألف كتابا في الفقه قرن فيه كل مسألة بالحجة عليها ، والرد على

الخفاف فيها ، بعبارة فصيحة وأسلوب جلي كان مظهرًا لما وصفناه به آفان من الصفات التي منها حدة المراج ، فكان في عبارته من الحز في المز ، والذع في الصدع ، ما كان صيدا لاعراض جماهير الامة عن الاستناد منه والاخذ عنه ، ولولا ذلك لكان أتباعه أكثر من أتباع غيره من أئمة الفقه المشهورين أو مساوين لا أكثرهم تابعا . ذلك الامام أبو محمد ابن حزم صاحب كتاب ( المحلى ) الذي شهد سلطان العلماء العز بن هبة السلام الشافعي الاصل الذي شهد له العلماء بالاجتهاد المطلق بأنه أحسن ما كتب المسلمون في الفقه ولم يقرن به الا كتاب ( المتقى ) لشيخ الموفق الحنبلي

( الوجه الثالث ) اذا كان المراء والمجادلة باتي هي أسوأ تمر العداوة والبغضاء وشدة استمرار الخلاف فكيف تكون ثمرة القتال بين فريقين يقتلان بسبب الاختلاف في فهم الدين ، وهل كان قتال محمد علي باشا القوهاية الذي يريد التأمني به ملك الحجاز سببا لرجوعهم عما كانوا عليه في ذلك الوقت وعادوا اليه الآن حتى تعود الى قائلهم ؟ كلا !

وأما ما أشار اليه الملك في بعض منشوراته من وجوب ذلك على السلطان فهو لا يظهر في الواقعة الحاضرة لامن حيث موضوع التهمة التي تقدم القول فيها ولا من حيث السلطان الذي يجب عليه ذلك وهو الامام الحق المجتهد في أصول الدين وفروعه المقيم لآحكامه وحدوده بساطته التي يخضع لها سواد المسلمين مع الاعتصام باستشارة أهل الحل والعقد . ولك الحجاز سدده الله ووقه لم يدع هذا المقام لنفسه بل ترك أمر الخلافة الى الرأي الاسلامي العام فأنصف بذلك انصافا حمده الخاص والعام ، في جميع أقطار الاسلام ، وهو يعلم أيضا أن مملكته الحجازية لاتصلح الآن لاقامة خلافة فيها لاخلافة حقيقية مستوفاة الشروط ولا خلافة تغلب . أما الاول فظاهر من جميع وجوهه ، وأما الثاني فلانها أضعف من جميع البلاد المستقلة التي حولها ، فهي لا تقدر أن تحفظ نفسها بنفسها ، وليست مقرا لجماعة أهل الحل والعقد من علماء المسلمين وزعمائهم وقوادم الذين تثق الامة بهم اذا بايعوا حاكمها باختيارهم . . ولا حاجة الى بسط هذه المسألة في هذه المقالة التي تقصد بها درء الفتنة ، فاذا اقتضت الحال بسطها بسطناها في مقال طويل لا يدع مجالاً لشبهة مثبته ، وما قيل في

الحجاز يقال في نجد على ما لا يجمل التفاوت بينهما  
 وإذا كان الأمر كما ذكرنا فالمرجو من - كمي البلادين أن يتفقا على ائفال باب  
 الفتنة الذي قومه الشيطان بينهما ، ولا يدعيا للأجنبي وسيلة لتقوية نفوذه في البلاد  
 المقدسة وحرما ، فإن شجر بينهما خلاف فليحكما فيه من رضاء من أهلها وجيرانهما  
 وأما القوة الفعلية التي رأيناها أهلا لاصلاح ذات بينهما ، إذا هما لم ينصفا  
 من أنفسهما ، فهي قوة جيرانهما أهل اليمن وهدير ، فالواجب عليهما أن يتصديا  
 لهذا الأمر وان لم يطلب الفريقان حكما فيه ، عملا بآتي سورة الحجرات التي  
 ذكرتاهما فيها في الفصول السابقة (وان طائفتان من المؤمنين اقتلوا فأصلحوا بينهما) الخ  
 بل يجب على أئمة هذه الجزيرة الاسلامية الشريفة وأمراتها ان ينفقوا عليهم الحفاة  
 التي اقترحها عليهم بعض أهل البصرة من المسلمين على قاعدة اعتراف كل منهم  
 للآخر باستقلاله في بلاده وعدم اعتداء أحد منهم على حدود الآخر واتفق الجميع  
 على كبح جماح المتدي وعقابه وتعاونهم بالاولى على مقاومة كل أجنبي يعتدي  
 على أي بلد من بلادهم ، الا وليتذكروا ما أوصى به النبي صلى الله عليه وسلم في مرض  
 موته ويتداركوا ما قصر فيه من قبلهم ، والا فقد قرب عهد زوال سلطتهم ، وتغلغل  
 النفوذ الاجنبي في جزيرتهم ، ولا يكونوا كالحكومة مراکش الجاهلة الغبية التي أندرفاها  
 في السنة الاولى لفتحنا مثل ما نذمهم اليوم فماتت بالذبح حتى ضاع استقلالها ، ألا  
 وليلموا ان جزيرتهم هذه معتل الاسلام ومأزره فإذا مكثوا الاجنبي منها تتخاذلهم  
 كانوا لمة على لسان كل مسلم في مشارق الارض ومقاربها الى يوم القيامة

### كتاب كشف الشبهات (\*)

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه أستعين

اعلم رحمك الله أن التوحيد هو أفراد الله بالعبادة ، وهو دين الرسل النبي

(\*) هذا الكتاب تأليف الشيخ محمد بن عبد الوهاب وهو احدى الرسائل التي

وعدها بنشر بعضها (راجع الجزء الخامس ص ٢٢٩)

## خلاصة معاهدة الصلح<sup>(١)</sup>

٤

### التصل المباشر

#### في المواد الاقتصادية

المبارك تضمن المعاهدة مواد تفصيلية لمنع المانية من التمييز مباشرة أو غير مباشرة بين متاجر الحلفاء والبلدان المشتركة معهم . وتصل هذه النصوص نافذة المفعول خمس سنوات الا اذا مدتها مجلس جمعية الامم وهناك نص وقفي ينص على بأن يدخل الدية بلار سوم مائة ديرة ممية من محاصيل ومصنوعات لالزام والاورين ولكسمبرج والالاك التي قازلت ألمانية منها لبولندا . أما الرسوم الجمركية التي تفرضها (١) تابع لما نشر في الجزء الخامس

ألمانية على الواردات من بلاد الحلفاء في الحال فلا يجوز أن تتجاوز أدنى الرسوم التي كانت مفروضة سنة ١٩١٤. وبعد ستة أشهر يجوز لألمانية أن ترفع رسومها الجمركية بشرط أن تقاضاها على السواء على واردات الحلفاء إلا في ما يختص بأشياء قليلة معينة معظما حاصلات زراعية فهذه تظل القيود الموضوعة لها نافذة لمدة ٢/٢ سنة أخرى.

ويحق للحلفاء أن ينفذوا نظاما جبريا خاصا في الولايات التي يحتلونها

البواخر - تتمع بواخر الحلفاء بما تتمتع به بواخر ألمانية وبواخر أولى الدول بالمراعاة في ألمانية لمدة لا تقل عن خمس سنوات ويستمر هذا النص نافذا بعد ذلك بشرط أن يعامل الحلفاء ألمانية به إلا إذا عدله مجلس جمعية الأمم أما في ما يختص بصيد السمك والاتجار ببواخر السواحل وقطر السفن فألمانية تعامل الحلفاء معاملة أولى الدول بالمراعاة لمدة المخصوص عليها في ما يختص بالرسوم الجمركية، وهناك نص يقضي على ألمانية بالأعتراف بشهادات البواخر والمواضع التي تسجل فيها بواخر الدول التي ليس لها سواحل بحرية

المناظرة المجهزة - تتعهد ألمانية بأن تحمي متاجر الحلفاء من المناظرة المجهزة وأن تلتفي خصوصا استعمال المركبات القلادة والاشارات الدالة على أصل المصنوع ( كذا ) وتحترم على شرط التبادل في المعاملة القوانين والقرارات القضائية الصادرة من بلاد الحلفاء والحكومات المشتركة معهم في ما يختص بأسماء الجور والمشروبات الررجية وهي الاسماء المستعملة حيث تنصر هذه الجور وتستقطر هذه المشروبات

معاملة الرهايا - لا يجوز لألمانية أن تقيد رهايا الحلفاء وأملاكهم وأموالهم ( في بلادها ) بقيود لم تكن موجودة عندها قبل الحرب ولا ضرائب كذلك إلا إذا فرضت مثل هذه القيود والضرائب على رهاياها وبمطرد عليها أيضا أن تضع قيودا تقيد بها الاعمال إذا لم تكن هذه القيود عامة لجميع الأجانب في بلادها. ويصل بهذه المخصوص خمس سنوات وتتعدد لمدة لا تتجاوز خمس سنوات أخرى إذا قررت ذلك أكثرية مجلس جمعية الأمم ونزول الرهوية الألمانية من كل شخص صار من رهايا إحدى دول الحلفاء أو إحدى دول الحكومات المشتركة معهم

الاتفاقات بين ألمانية ودول الحلفاء - جدد نحر أوربيين اتفاقا كانت مبرمة من

قبل بين ألمانيا وبعض دول الحلفاء ولكن اشترطت شروط خصوصية على إعادة قبول  
ألمانيا في بعضها ومن ذلك الاتفاقات الخاصة بالبريد والتلغراف ولا يجوز لألمانيا  
ان تمسك عن الموافقة على الاتفاقات للخصوصية التي تبرمها الدول الجديدة وعليها  
أيضا في مسألة اتفاق التلغراف اللاملكي ان تقبل القيام بالقوانين الوقية التي  
ستبذل لها والموافقة على الاتفاق الجديد متى صيغت مواده . وفي الاتفاقات الخاصة  
بمصيد السمك في البحر الشمالي وبيع المسكرات فيه تكون المراقبة على سفن الصيد  
التي اشعوب الحلفاء واقامة النظام بينها من حقوق سفن دول الحلفاء دون سواها لمدة  
لا تقل عن خمس سنوات وتنفذ ألمانيا الحق الخاص الذي منحه المادة الثالثة من معاهدة  
سامواي المبرمة سنة ١٨٩٩ وغيرها من المعاهدات وتتنازل خصوصا عن حقها في  
تعويضات البوكسر بعد تاريخ دخول الصين في الحرب

المعاهدات بين ألمانيا ودولة من دول الحلفاء — يجوز لكل دولة من دول  
الحلفاء اذا شاءت أن تحدد إحدى معاهداتها مع ألمانيا اذا كان نهديدها لا يناقض  
معاهدة الصلح وذلك بأن تعلن عن عزيمتها على ذلك قبل وقوعه بستة أشهر، وتنقض  
المعاهدات التي أبرمتها ألمانيا منذ أول أغسطس ١٩١٤ مع سائر دول الاعداء  
أو قبل ذلك أو بعده مع رومانية وروسية أو الحكومات الواقعة في بلاد رومسية كما  
كانت وتلقى الامتيازات التي منحت لرعايا الألمان بالصفة والتشديد . ويستمتع  
الحلفاء بالامتيازات الممنوحة بالمعاهدات التي أبرمتها ألمانيا مع دول الاعداء الاخرى  
قبل ١ أغسطس ١٩١٤ وبالمعاهدات التي أبرمتها ألمانيا مع دول المحايدين في  
أثناء الحرب

الديون السابقة للحرب — تنشأ مكاتب تصفية في خلال ثلاثة أشهر في ألمانيا  
وفي بلاد كل دولة من دول الحلفاء والحكومات المشتركة معها لتولي وضع الخطط لتسوية  
الديون السابقة للحرب [ المرب : مرقط في الاصل : عبارة أو بضم كلمات ] وكل  
تسوية من هذا القبيل تتم بواسطة هذه المكاتب ولا تسوية هذه الديون مباشرة  
ثم ان توزيع الاموال نتيجة من بيع أموال المدرو وملاكه يتم بواسطة هذه المكاتب  
وعلى كل دولة أن تحمل قيمة المهور المالية التي على رعاياها نحو رعايا دول الخصم

الا اذا كان اندين في حكم الفلن عند وقوع الحرب  
ويبدو البحث في المطالبات بين مكنتي التصفية انباير للبلدين صاحبي الحق  
فان لم يتم الامتثال الى احوال القصة الى التحكيم او الى محكمة التحكيم المصلحة التي  
تسبب على ايعاها في حالتي عونا في المطالبة لرعايا كل بلاد تدفع من مكتب التصفية  
في البلاد المذكورة وهو يقيد على البلاد نفسها الديون المطالبة من رعاياها ، وتدفع  
الديون بقود البلاد له فنة ماسبة اثنان واما سمر الكبير الذي يجري على فالفستر  
الذي كان دارجا في البلاد فندوا قلا وقدر الحرب بين تلك البلاد والمالية بشهر  
هذا اذا لم يكر في القضاة الذي بين العاملين نصر خاص على كيفية الدفع . ولكل  
دولة من دول الحلفاء الجبار في الاشتراك في هذا النظام

املاك الاعداء واموالهم - كل سمر من التصفية والمراقبة ونحوهما في المدن  
الحامد والمالية بشأن املاك الاعداء واموالهم ومتاجرهم بحكم تدابير الحرب  
الاستثنائية ثبتت في هذه المامادة بشرط توضع ما قد من املاك وامول رعايا  
الحلفاء التبعيض الذي تقرر محكمة التحكيم الخاضعة والذي يؤخذ من اموال الرعايا  
الالمان التي تكون في حيازة حكومة الطالب . اما التبريضات المطلوبة لرعايا الالمان  
فهذه تدفعها المانية

كل قسبة قسبة والمراقبة ونحوها في المانية توقف واذا كانت املاك واموال  
رعايا الحلفاء لم تعف عما فاتها ترد الى رعايا البلدان التي لم نصف الاموال لالمانية  
فيها والتي يمكن ان يطلب رد اموالها واملاكها بوامطة الحكومة الالمانية من الاشخاص  
الذين صارت تلك الامول ولا املاك في حوزتهم ، وهناك نصوص على حماية  
مارد من الاملاك والاموال ونحوها في المانية ، وقايت في المستقبل وبحفظ الحلفاء  
لانفسهم حق الاحتفاظ بجميع الاملاك والاموال الالمانية في بلدانهم وتصفيتها والعافي  
من يسمو في ثناء الحب وعلها يعتبر اسباب المانية وتسدد به كل دولة مطلوب  
رعاياها من اموال واملاك لهم في المانية او ديون لهم قبل الالمان

العقود - ان العقود ( الكونتراتات ) المبرمة بين رعايا الحلفاء والرعايا الالمان  
قبل الحرب ضد الاجمال ملغاة من تاريخ وقوع الحرب بين الفريقين ويستثنى من

هذا الحكم العقود الخاصة . نقل أموال منقولة أو غير منقولة إذا كانت هذه الأموال  
صقلت فعلاً وإيجارات الاراضي والبيوت بعقود الرهن والكفالة واميازات المذبح  
والعقود المبرمة مع الحكومات والمطاس الدولية وعقود التأمين . وقد نص على عقود  
التأمين نصاً منفصلاً فيما يلي

ويحفظ الحق في تنفيذ العقد التي ترى الدولة لمصلحة أن تنفيذها في المصلحة  
العامة بشرط دفع تعويض عادل إذا اقتضت الحال تعيين محكمة التحكيم المختلطة .  
ونظراً الى الصعوبات الدستورية فيما يتعلق بالولايات المتحدة والبرازيل واليابان  
تستثنى هذه البلاد الثلاث من النصوص الخاصة بالعقود المبرمة قبل الحرب ولا تعد  
عقود التأمين من الخريف منحلة بوقوع الحرب ولو لم تكن رسوم التأمين قد دفعت  
ولكنها تعتبر منقوضة في مبداء دفع القسط السنوي الاول الذي يستحق بعد إبرام  
الصلح بثلاثة أشهر . أما عقود التأمين على الحياة فلا تنحل بسبب وقوع الحرب فقط  
لكن في الاحوال التي انقطع فيها دفع الرسوم بسبب تنفيذ القوانين الحربية بحق  
المؤمنين في مطالب القيمة البوليصية التي تستحقها عند تاريخ الكف عن الدفع ويجوز  
اعادة التأمين واستئنافه اذا دفعت الرسوم المتأخرة مع فوائد لها . أما عقود التأمين  
البحري فتعد منقولة بوقوع الحرب الا اذا كان الضرر قد سبق وقوعه فاذا كان هذا  
الضرر منطلي بتأمين آخر فقد تعد انتهاء الحرب تعد البوليصية الجديدة كأنها حلت  
بحل البوليصية القديمة فاذا لم يكن قد وقع ضرر قبل الحرب فالرسوم التي دفعت  
تسترد . والتي اقيمت التأمين الا اذا كان العزو قد سأل دون وجود المؤمن لمن  
يؤثره على ما يريد . ويجوز لكل دولة من دول الحلفاء والدول المتحركة . مما أن  
تدفع جميع عقود التأمين المبرمة ببردها باها وشركة تأمين امنية ويجب على الشركة  
أن تسلم من أموالها ووجوداتها جانباً يكون على نسبة برأى التأمين هذه

• • •

نشأ محكمة تحكيم مختلطة بين كل دولة من دول الحلفاء والألمانية تتألف من عضو  
من كل من الحكومتين ورئيس يختاره مجلس جمعية الأمم اذا لم تنفق الدولتان على  
تعيينه . أو يعينه قبل تأليف جمعية الأمم رئيس الاتحاد السوفييتي الحالي وتفصل



المحكم في جميع النزاعات المتعلقة بالعقود المبرمة قبل تاريخ معاهدة الصلح بين  
 ألمانيا الحلفاء والرسالة الألمانية في كل ما لا يدخل في اختصاص محاكم الحلفاء والدول  
 المشتركة معهم أو المحاكم المختصة بالملكية الصناعية . أما الحقوق الخاصة بالملكية الصناعية وما يتعلق  
 بها القانون الجبلة . أما الحقوق التي للألمان فمعرضة لتدبير المحررية الخاصة  
 التي اتخذها الحلفاء . وقد حفظ حق فرض شروط وقود على حقوق الطبع وامتيازات  
 الماسر الألمانية للمصلحة العامة وكذلك حق السعي في حمل ألمانية على انجاز جهودها .  
 ويمكن تمديد الوقت لانجاز الاجراءات الرسمية في مسألة امتيازات المحصر والحصول  
 على الحقوق بموجب المعاهدات الدولية وجميع الرخص التي كانت قبل الحرب تلغى  
 الا ما كان منها بين أمبركا وألمانية ولكن يبقى لصاحب الرخصة حق المطالبة برخصة  
 جديدة بشروط توزيع خصيصاً ولا تجوز المطالبة بتعويض من سرر حدث في أثناء  
 الحرب الا بين الدولتين المذكورتين

/ الافيون — تعهد الدول الموقعة على هذا والتي لم ترض معاهدة الافيون المقودة  
 سنة ١٩١٢ ولا وافقت عليها بأن تنفذها الآن

## الفصل الحادي عشر

### في القل الجوي

الطيران — يكون لطائرات الحلفاء والدول المشتركة معهم حق الطيران في جو  
 ألمانية أو النزول في أرضها وحق استعمال مبادير الطيران الألمانية أسوة بالطائرات  
 الألمانية ، وتعامل من حيث وسائل القل الداخلية في ألمانية معاملة أكثر لأمم مراعاة  
 وتوافق ألمانية على قبول الشهادات التي يصدرها الحلفاء بشأن جنسية الطائرات  
 وكفائتها للطيران وعلى تطبيق الاتفاق المختص بالطيران والمقود بين الحلفاء والدول  
 المشتركة معهم على طائراتها في جوها . وهذه القواعد تبقى نافذة المفعول حتى  
 سنة ١٩٢٣ الا اذا دخلت ألمانية في خلال هذه المدة جمعية الأمم أو قبلت الاتفاق  
 المذكور آنفاً

لها بقية

## الاستقلال - ماهوه (\*)

الاستقلال، ما الاستقلال، وما أدراك ما الاستقلال، الاستقلال كلمة تدور في هذه الأيام على ألسنة الناس والاقوام، فيعلن أنها مما يشترك في قسم كبير من الخواص والصور، وما هذا إلا من بعض الآفام

الاستقلال كلمة من علم السياسة وهي من الأسماء الأجناس المنقصة إلى نوع واحد من الاستقلال السياسي والاستقلال الاقتصادي، وكان ينبغي أن يطلق لفظ الاستقلال أو وصفه بالتام يشمل جميع أنواع هذا الأساس بحيث يكون الشعب الذي يطالب لنفسه وتعرف به الدول حراً في جميع أنواع التصرف في حكومته لا فرق بينه وبين الدول الكبرى كالكثرة وفرنسية أو النمساوية أو السويدية أو غيرها. وقد كانت الدولة العثمانية من الدول الكبرى المعترف لها بالاعتماد التام الطاق ولكن رأينا ما عجزت عن زيادة ضريبة المكس الجمر على ما يرد من صادرات المالك الأجنبية وعاجزة عن تنفيذ قانون وضعت للمواد الكحولية، أقره مجلس الأمة وصدرت به الإرادة السنية، ذلك بأن لدول كبرى عارضت في هذا وذلك. وما فتع للدول باب الاقتيات عليها الاتك التي كانت أصلاً بمنحة من القوي للضعيف وعظماً عليه وتسامحاً في ماملته عملاً بهداية الشرع

(\*) هذا هو المقال الموعود به في الجزء الخامس ص ٢٨٠

الاسلامي . ورأينا في أثناء هذه الحرب تصرفات ب من هذا . ذلك  
التصرف الذي قام به دول التحالف في بلاد اليونان المكافئة ثم الاستقلال  
باعترافهم حتى أفضى الى خلع ملكهم وإخراجه من البلاد . ومنهم في  
ذلك انه خاف دستور البلاد وهم ضامنون له .

ما كل من يلو ك كلمة الاستقلال بضمه أو يرسمها بقلبه بين كلمه .  
فهو مدرك لماها عند أهلها . وما كل من يدعي في أنه يطلب الاستقلال  
لنوم فهو مخلص لهم . ساع خيرهم ، بل رب ساع الاستقلال لقوم في الظاهر  
وهو انما ساع الاستعبادهم ، سواء كان منهم أو أجنبيا عنهم ، من كان في  
شك من ذلك فليعتبر بما نقلته اينا البرقيات والصحف عن سياسة أوربة  
في أثناء هذه الحرب من وضع هذه الكلمة في موضعها أو تحريفها عنه  
قال رئيس الوزارة لايالية في خطاب القاه في مجلس الشيوخ عند  
البحث في مسألة احتلال الجرمان لبلاد الروسية والبحث مهم في الصالح  
على قاعدة « استقلال الشعوب كلها وعدم انضمامهم ولا ضمهم » . ونسبته لجانته  
المصرية في ١٠ اثل يناير ( ٢٠ ) ١٩١٨ . ترجمته بالمرية .

« ان دولتي اوسط اعلنتا انهما لا نويان إزالة الاستقلال السياسي من  
البلاد التي احتلناهما . فكلمة « الاستقلال السياسي » لا تعني « اعتداء على  
الاستقلال الآخر كالأستقلال الاقتصادي مثلا ولا تضمن أيضا عودة  
المملوكة المستقلة الى جميع أراضيها كاملة . أضف اني ما تقدم أن كلمه استقلال  
الشعوب » . كلمة مهمة لا تزيها النكوك وما تضمنه مدول الوسط من المذامع  
فانها تقر لان اهم لا تريد ان ضما بالقوة . ومفهوم ذلك انهما تريدان ضما  
بغير القوة . فتي يمكن اذا وصف انضم بالقوة الجواب عن ذلك أن الامر

معاق على وجود القوة وعلى شكل الحيار لذي يمرض على الشعوب الوجوده  
تحت نير الفازين» اه المراد منه. ونزيد عليه أن الوزير صرح بان الشعب  
الذي يراد استنفاده في أمره وحكم نفسه لا يعتمد على رأيه الا بعد سحب  
القوة الاجنبية المحتملة لبلاد.

وكما يتلاعب السياسيون بالفظ الاستقلال تهسيراً وتأويلاً واستغلالاً  
من العوامل والنعمت والقيود التي يجرؤنها عليه يتلاعبون أيضاً بما يقابله  
من نظ الضم والفتح والحماية والرعاية والاحتلال الموقت وغير الموقت  
والمساءلة. ولما افترح احرار الروس وجوب بناء عقد الصلح على  
قاعة استقلال جميع الشعوب الكبيرة والصغيرة وعدم الضم والغرامة  
أي عدم ضم أي دولة بنفسها شعباً من بلاد غيره. ذو التحالف الجرمانى  
يومئذ في اوج مجدها - استجسنت حكومة الولايات المتحدة وكذا دول  
الحلفاء هذه القاعده وطفقوا يتباحثون فيها. الا أن مستر سكوت  
رئيس الوزارة البريطانى قال - مستر لويد جورج بين أن ضم البلاد في  
معجم قاموس (السياسة أربعة معاني :

(١) ضم بعض البلدان لتحرير الشعوب الرئسة في قيود الظلم واغلال  
الاستبداد وهو أمر مشروع - وعده من أغراض القتال لهم  
(٢) ضم البلاد التي تحتوي على أجناس - فصلت عن أصولها  
بارجاع الفرع الى أصله

(٣) الضم لاجل الاحتفاظ بموقع حربية تكون ضرورة للدفاع  
لا للهجوم

(٤) ضم بمعنى فتح البلاد للتوسع والتبسط لتؤدد السياسى

والربح الاقتصادي وقال: ان هذا الاخير وحده لا يبقى شيئا من القيمة  
في بريطانيا ولا بين حلفائها.

ونقول ان هذا أمر لا يعرف الا بالنية اذ لا يدعي أحد في هذا  
العصر، بل كل من - ولا أخذتني - من أرض غيره يدعي حسن النية فيه  
ويحاول تطبيقه على أحد الثلاثة الاول من معانيه وهو ما نكره رئيس  
الوزارة الايطالية على المانة والنمسة فيما نشرنا اليه من خطبته آنفا، ومتى  
كانت السياسة من الامور التعبدية ومعامات الصوفية حتى يحكم فيها أو  
عليها بحسن النية؟ كلا! انها بأويلات السياسة التي تجعل الحرام حلالا  
والحلال حراما يحملونه عاما ويحرمونه عاما، فن تدبر كلام اوزيرين  
الايطالي والبريطاني يظهر له انه لا ينبغي للاقل البصير ان يتربط به  
كلام السياسيين اذا أطلقوا كلمة "الاستقلال" أو الحرية و"تحرير الشعوب  
والأمم" فيظن انها تنافي ما يقابلها أو يضادها من الاستعباد أو الاستعمار  
أو النظم باسم الحماية أو الرعاية أو المساعدة الموقته أو اللطافة، فان كلام  
يستعمل عندهم استعمالات مجازية، ويختلف معناه حتى بما لا يمكن اطلاق  
أحد عليه وهو النية. فان قيل لهم ان الاصل في الالفاظ المطلقة ان تحمل  
على معانيها الحقيقية تفصوا من ذلك بصرف الانظر عن حقيقته بالقرائن  
اللفظية أو المعنوية

فاذا طالب شعب من الشعوب من مؤتمر الصلح الاعتراف باستقلاله  
مع مساعدة بعض الدول له على النهوض بشؤون استقلاله كان ذلك عندهم  
دليلا على انه يطلب استقلالا مجازيا أي تصرفا ناقصا مقرونا بمساعدة  
أجنبية من شأنه أن يؤدي إلى الاستقلال التام الحقيقي الذي هو عبارة

عن نهوضه بأمر حكومته وحدد (على حد ما) رأي أعصر خراء أي  
عنايؤول أمره إلى أن يكون خرا اذا هو لم يفسد في استهليل خلا).

فإذا يجب أن يقيد الطالب الذي يراد به الحقيقة بوصف الاستقلال  
بالام المطلق الاجز . وبعدم شيء يتافيه وبعد قرينة على مجازيته، وأن  
صرح الشعب الطالب بأن لا يقل أن يكون لدولة من الدول صفة رسمية  
لاقولية ولا فعلية ولا امتياز في بلاده، وأن يكون أمر امته يدها وحكمها  
نابيا لا يستد فيه الا بما يقرره مجلس نوابه فيها

هذا البيان يظهر لغير المتعبر بالسياسة ما يراه من التناقض أو  
التعارض في الاتفاق الفرنسي البريطاني على بلاد الشعوب العثمانية غير  
التركية كبلادنا العربية المبر عنه باتفاق سنة ١٩١٦ الذي اعلته باريس  
السرمارك سايكس باسم الحكومة الانكليزية والميوغوباسم الحكومة  
الفرنسية في واخر ديسمبر (ك) من تلك السنة ثم اعلته الحكومتان  
رسما في ٨ نوفمبر (ت) من السنة الماضية. فقد عرح ممثل انكارة باريس  
« بأنه لا يقل أن يستقل الحجاز وتقى سورية غير مستقلة وصرح عتية بمثل  
فرنسة في خطبته بأن الدولتين متفقتان على تحرير الشعوب غير التركية  
من النير التركي في آسية السفرى مهما كانت اديان هذه الشعوب واجناسها  
وتنهيتها مستقبل احسن من ماضيا والسير بها في طريق الاستقلال بالحكم  
وفي سبيل الحضارة مع احرام العقائد الدينية وحقوق الوطنية .  
وستعمل كل من الدولتين في منطقة تعودها وسيكون الدور الذي تمثله  
فرنسة وانكارة دور ديل لتحسين حالة المستقبل ودور حكم بين الجماعات

الدينية والجنسية والاولى مستمدة بهذا الدور في الشمال و شيئا في الجنوب، اهـ

فلم من هذا التصريح ان التحرير الذي يقولونه هو تحرير مقيد بكونه خاصا بازالة سلطة الترك لا مطلق . وان الاستقلال الذي وعدوا به عبارة عن قيادة البلاد في ريق الاستقلال لا الاستقلال الحقيقي الجزئي وتستغني بهذا عن شرح البلاغ الذي نشر في ٨ نوفمبر والجمع بين ما فيه من تعارض بين اعطاء أهل بلاد السورية والمراقبة حق الاختيار لكل حكومتهم وبين ضمان الدولتين للجميع قضاء عادلا واحدا ومساعدة الحكومات والمصالح الاهلية على الامور الدينية والاقتصادية وازالة الخلاف والتفرق من بينهم، فان هذا لا يكون الا بتوليها ادارة البلاد هذا وانما ذكر لفظ الاختيار في البلاغ لتطبيقه على قواعد الدكتور

ولسن رئيس جمهورية الولايات المتحدة التي وضعا المصلح الامم فانه صرح بأنه — يجب استفتاء كل شعب في أمره، وأن لا تحكم بلاد الانما يختاره لها، وانه ليس لدولة من الدول حق تمتاز به في بلاد غيرها بدعوى المصالح السياسية والادبية أو الاقتصادية ولا بأية دعوة أخرى؛ وبأنه يجب تأسيس عصبة من الامم تضمن تنفيذ شروط "صلح ودوام" سلم وحقوق الامم المستضعفة وتقوم بما يلزم لها من المساعدة

وقد قرأنا أخيراً في الرقيات والجرائد الباريسية تصريحاً للرئيس الوزارة الفرنسية بأن مسألة الولايات الشمالية العربية وغيرها ستعرض على مؤتمر الصلح فيكون حكمه فيها هو الفصل، وأن وفاق سنة ١٩١٦ كان وفائاً مؤمناً واجالة الحاضرة في مرقعة أيضاً. وقد كتب هذا الرئيس

كان هذا المعنى نشر في العدد ١٢٠ من جريدة المستقبل التي تصدر في باريس لهية - دمة الحكومة الفرنسية

بعد هذا كله فموجب لبقاء بعض السوريين مختلفين في أمر مستقبل بلادهم وزعم بعضهم ان وفاق سنة ١٩١٦ كاقضاء الالهى المنزل، لا يتحول ولا يتزلزل، فيجب اظهر الرضا به. والسبق الى نيل الزلفى عند الحكومتين التي فوض اليها أمرهم بزعمهم، ومن مقاومة آخرين لهؤلاء بطلب تفويض أمر تنظيم البلاد الى دولة أخرى غير الدولة التي يزعم أولئك انها صارت أو ستصير مالكة أمرهم، وقصارى ذلك التنازع والتفاضل بين دولتين، بحجة ارتكاب أخف الضررين، وما أفتانا عن كل منهما، فكيف تتخير فيهما.

ونعجب من هذا ان كل فريق يزعم انه يطلب الاستقلال والخير لوطنه في الحال والاستقبال ولا شك في ان فيهم المخلصين وغير المخلصين ويسرنا ان السواد الاعظم من أهل البلاد لا يرضى لنفسه الا الاستقلال التام الناجز والحرية مكالة الناجزة لا مجرد الاطلاق من قيد سلطة ضعيفة عاجزة لتحل محلها دولة قادرة ونما كان بعضهم يفسر أو يخلط بقيد رغبته بقيود يحسبها نافمة غير منارة، ولكن الامر قد انكشف وظهر فلا يخفى الا على أكمه لا يبصر القمر وشرط صحة اقرار العلم والاختبار فالواجب الان أن يكسر المقيد قيده الذي تعيد به قبل العلم بأن أمره يده وحرية القول والكتابة، في الافراد والتوكيل والانابة ذلك بأن يستأنف زعماء البلاد بطريقة منظمة التوقيع على طلب الاستقلال التام المطلق الناجز وجملة حكمة البلاد نياية (ديمقراطية)



تبني أحكامها على أساس العدل والمساواة وحفظ حقوق الفئات قليلة  
العدد من أهل البلاد، وإن ضم لها كل جمعية الأمم لا دولة من الدول  
وإن يرفع ذلك بالبرق والبريد إلى مؤتمر الصلح وإلى الرئيس لنس  
وإن ينب هو لاء الزعماء الذين يسمون لذلك واحدا من كل ولاية يمثلون  
الطوائف من الملل المختلفة وأرسلهم إلى مؤتمر الصلح بطلب هذا الاستقلال  
يا أبناء وطني الأعزاء: قد أجمعت الدول الكبرى على جعل استقلال  
الشعوب من قواعد صلح الأمم وعلى تفويض أمر الولايات الأم لا فلا  
تستطيع دولة منها أخذ شيء من بلادنا إلا قرر من قبلنا ثم واشتاء  
الملازم لامة تبخع نفسها وسحر مختارة يدها مخدوعة بأن تنال ذلك  
مساعدة محييا بها . واعيدكم بالله من هذه المأفة . وأسأله لكم حسن الخاتمة .

تصحح أغلاط الجزء الخامس من المجلد ٢١

صفحة	مطر	خطأ	صواب	صفحة	مطر	خطأ	صواب
٢٢٢	٢	جارية يلقون من	حالة تاتون	٢٢٧	١٠	سيقولون الله	سيقولون الله
٢٢٦	٢٢	رسلا	مر لا	٢٢٧	١٨	أزنبون	قل أنتدورن
٢٢٦	٢٣	التقور	والنقود	٢٣٩	١٦	أتباعه	أتباعه
٢٢٧	•	فيها	فيه	٤٤٠	١٧	إليه	إليه
٢	١١	فأرسل	أرسل	٢٤٦	١٧	هي	هي التي
٢٢٨	٢١	بني	لا بني	٢٤٩	١١	فنعطوه	فنعطوه

## مَدْرَسَةُ كَارَازِىَّةِ بَغْدَادِ

دروس سنن الكائنات

محاضرات علمية طبية - لامية للدكتور محمد توفيق صدقي

١٩

المعالجة - إذا حقن (٥) المصاب بالقرمان (Salvarsan) وهو المسمى ٦٥٦ والجديد منه يسمى ٩٠٤ [ بمقدار ٢٠ رجم لى ٣٠ رجم انخفضت الحرارة وذهبت احلوزينات من الدم في ظرف ٧ ساعات أو ١٤ أو ٢٠ ساعة على الأكثر. زد على ذلك أن هذه الحقنة قد منعت حصول النكس في المصابين بنسبة ٩٢ في المئة وإذا لم يعمل الحقن عولجت هذه الحى بمثل معالجة الحيات الاخرى ، فيلزم المريض الفراش في غرفة متجددة الهواء قيته ، وتعطى له الاغذية السائلة ، وإذا اشتدت الحرارة عولجت بالماء البارد كما سبق في الحيات الاخرى ، وبما يخفف الصداع وضع الكاذات الباردة على الرأس ، وذ كان المريض مثلاً من الكبد أو الطحال وضعت الكاذات الساخنة عليهما . وإذا عرق المريض عرقاً شديداً وجب تنشيف ج مة في الحال ، ويقاوم لمبرط الذي قد يحصل عند البحران بالتدفئة والمنبهات المنشآت . وفي أواخر القترت بين نوب الحى يحسن تغذية المريض بجميع الاطعمة الجيدة وتعطى له المتريبات ليتعمل نكس المرض اذا حصل

الوقاية - تكون بالنظافة التامة وتقاء القمل وغيره من الحشرات كالفردان وابادنها بكافة الوسائل الفعالة كالملي ونحوه

الافرنجى Syphilis

تكلمنا في الجزء الاول من هذا الكتاب ( ص ١٢٨ - ١٣٠ ) على هذا

(٥) ويكون الحقن اما داخل العضلات أو في الأوردة ، وهو الأفضل  
( المجلد الحادي والعشرون ) ( ٢٩ ) ( المار: ج ٦ )

المرض بشيء من لا يجوز وتريد الآن أن تفصل القول في ميكروبه وطرق تشخيصه  
العيلة وكذلك في معالجته الحديثة

أما ميكروبه فيسمى بالافرنجية [Spirochaeta Pallida] والكلمة الاولى  
يونانية بمعنى ( الملزوني ) والثانية لاثبتية بمعنى الاكد ( الباهت ) تمس رؤيته بالمجهر  
فانه من أدق الميكروبات الملزونية، وقد اكتشف هذا الميكروب سنة ١٩٠٥ ميلادية  
وهو طويل دقيق سريع الحركة ملتو على نفسه نحو من ٦ - ١٤ طية وينتهي طرفين  
وهذين دقيقين جدا ، يبلغ طوله نحو من ٤ الى ٢٠ ميك (١) ومرضه ٢٥ ر. ٢٢  
الميكرون ، وهو من نوع الحيويات الاولى [Protozoa]

يوجد هذا الميكروب في جميع القروح الافرنجية الاولى والثانية وفي أنواع الطلع  
الثانوي المختلفة وفي غير ذلك فتراه مثلا في المقد المقايوة القرية من القروح أو من  
الطلع وقد نجده أحيانا في الدم وفي الطحال

أما في الطور الثالث من الافرنجي وهو الذي كانوا يعتبرونه غير معد فوجوده  
ليس بالسهولة التي في الطورين الاولين ، ومع ذلك تمكن مشاهدته في محيط الاورام  
الصغية لا في وسطها غالبا وكذلك بشاهد في غير ذلك من الامايات الافرنجية  
الثلاثية مثل التهاب الابهر ( الاورطي ) وفي قشرة الخ في مرض الشلل العام للمجانين ،  
ويستمر وجوده بعد الطور الاول في الجسم الى سنين عديدة . ويوجد في الافرنجي  
الوراثي كثيرا بالدم والاحشاء كالكلبد والطحال والرئتين

واعلم ان هذا الميكروب اذا تلقح به الجسم أخذ عدة ساعات حتى ينتشر فيه  
ولذلك وجد بعض الباحثين [متشيكوف Metchnikoff] أنه اذا اتع بعض  
أنواع القرود بالميكروب ثم دهن موضع التلقيح ( بمرهم الزئبق الملول ) أسكن منع العدوى  
حتى بعد مضي ١٨ ساعة من التلقيح

والطهرات تقتل هذا ميكروب وكذلك الحرارة التي درجتها من ٥٢° سنجراد  
فصاعدا ، والمعالجة بالزئبق و ٦٠٦ أو ٩١٤ تذهب الميكروب من الجسم أو تقل

أما تشخيصه — فنأمل طرقه أن يؤخذ جرياً من إفراز القروح ويوضع على لوح من اللوح المجهر الزجاجية ويلون بالخبر الهندي المعتد ويسط على اللوح حتى يكون طبقة دقيقة ، فاداجنت ونظر إليها بالمجهر رأيت اللزونات فيها بسهولة. هذا والداء في أطواره الثلاثة الأولى المعتادة قل أن يتعسر على الطبيب معرفته ، ولكن الصعوبة في معرفته حينما ينشأ عنه في آخر أطواره فساد بعض الاغصاب أو الشرايين بسببه الذي يحدث فيها نكحاً أو التهاباً زمنياً فينتسب من ذلك أنواع من الشلل وتصلب في الشرايين وغير ذلك من الأمراض العضلة التي يتعذر علاجها في أكثر الأحوال وأحسن الطارق لمرة الداء حينئذ أن يبحث مصل دم المصاب أو جزء من السائل النقي النخاعي بطريقة [ وزرمان Wassermann ] لالمانوي مبنية على بعض حقائق بكتريولوجية يجب أن نبينها قبل وصف هذه الطريقة فنقول : —

انك اذا حقنت حيواناً بسم ميكروب أو باليكروب نفسه أو بخلايا دم أو غيره أو بأي مادة أخرى زلالية تولدت في البنية [ مادة مضادة Anti-body ] للمادة المحقونة وذلك تسمى للمادة المحقونة [ مولدة الضد Anti-gen ] فتلا اذا حقنت حيواناً بمقدار غير محبت من سم ميكروب الدقيريا تولد في دمه شيء مضاد لسم الدقيريا وحما من أذاه — كما سبق بيان ذلك — واذا حقنت الميكروب تولد في الدم ما يذيه ويبيده ، واذا حقنت كريات حمراء تولد فيه ما يذيتها أيضاً ، وكذلك اذا حقنت خلايا أو غيرها تولد فيه ما يهلها ويذيتها <sup>(١)</sup> وهلم جرا . واعلم ان المادة المتولدة لا تكون مضادة الا لما ولدتها لا لغيره ، فاذا كانت المادة المحقونة دم الارنب مثلا كانت المادة المتولدة مضادة له لا لدم الحصان مثلاً ولا لميكروب ولا لغيره . و [ المادة المضادة Anti-body ] التي تولدت لا تذيب المادة المحقونة مولدة الضد [ Anti-gen ] إلا بمساعدة مادة أخرى تكون عادة في دم الحيوان المحقون ، وتسمى المادة [ المساعدة أو المكمل Complement ] ووجودها في الدم طبيعي لا حادث ، فاذا سخن الدم أو معده حتى صارت درجة حرارته ٥٥° — ٦٠° متبراد فبذبت المادة المساعدة وجلل عملها ، وأصبحت المادة المضادة وحدها

لا تذيب المادة المولدة المضد ، وتقدم المادة : عدة أيضاً غير التسخين كما سيأتي بيانه

إذا علمت ذلك فاعلم أن المصاب بالافرنجي توجد في دمه مادة مضد ذلك ض وهي التي تولدت في البنية بسبب تلقحه بهذا الدم ، وتحصل على هذه المادة بأخذ جزء من مصل دم المصاب أو جزء من سائل الخاع الشوكي له ، فإذا مزج هذا المصل أو هذا السائل بمادة [مولدة المضد] بالافرنجي ، وبعبارة أخرى المادة التي إذا حقنت في شخص ولدت ما يخذد الافرنجي أو بعبارة أصح مادة مشتملة على ميكروب الافرنجي ككبد جنين امرأة مصابة بالافرنجي مثلاً - فإذا مزج هذا المصل أو السائل المشتمل على مضاد لافرنجي [Anti-body] بجزء من هذا الكبد المولدة للمضد [Anti-gen] كان لهذا المزيج خاصية إفساد المادة المساعدة [Complement] التي توجد في دم أي حيوان وبطال عملها في الاذابة ، فإذا أخيف لدم هذا الحيوان الذي أفسدنا مادته المساعدة مادة مضادة مع مادة مولدة للمضد لما أمكن لهذا الدم أن يقوم بعمله في الاذابة

ولبيان هذه الطريقة عملاً يتمكن قارئ من فهمها تقول : -

لتحسس شخص بظن أنه مصاب بالافرنجي يؤخذ من أحد أوردة ه - ١٠ - حتى متراً مكعباً من الدم أو مقدار أكبر من ذلك بتليل من سائل الخاع الشوكي بالبرز القطني وبمزج مصل هذا الدم أو السائل الخاعي بجد جنين مصاب بالافرنجي ويضاف عليهما جزء من مصل دم أحد خنازير الحد وهو مشتمل بواضعته على تلك المادة التي صميناها [بالمادة المساعدة Complement] ويترك هذا المزيج مدة ساعة في حرارة درجتها ٣٧ - فيجrad

هذا ونكون قد استحضرنه من قبل أننا وحققنا عدة مرات بدم ثور حتى تتولد فيه مادة مضادة (مذبية) لكريات دم الثور ، وهي كما قلنا لا تذيبه الا بوجود المادة المساعدة التي تكون معها في الحالة الطبيعية وتأخذ دم هذا الارنب وتزيلي منه بالتسخين المادة المساعدة - كما سبق بيانه - ليعني عندئذ فيه المادة المضادة فقط لدم الثور ، ونضيف على دم هذا الارنب بعدئذ ذلك المزيج المذكور سابقاً (وعنه مصل

الانسان المشتبه في اصابته بالافرنجي مع كبد الجين مع مصل خنزير الهند المشتعل على المادة المساعدة بدل التي اضعفها بالتسخين من دم الارنب ( ونضيف اليه أيضا جزءاً من دم الثور، ثم نسخن جميع هذا الخليط حتى تصبح درجة حرارته ٣٧° منفرداً ونقعه في هذه الحرارة ساعتين، فإذا وجد مصل الانسان المشتبه في اصابته توجد فيه حقيقة المادة المضادة للافرنجي لا فقدت هي مادة كبد الجين المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند وحينئذ لا تذوب كريات دم الثور بدم الارنب، ويستنتج من ذلك أن الشخص الذي نقضه مصل بالافرنجي، أما اذا ذابت كريات دم الثور علمنا أن هذا الانسان ليس مصاباً بالافرنجي ولذلك لم يفقد مصله المادة المساعدة على الاذابة التي بدم خنزير الهند

هذه هي طريقة وزرمان علماً وعملاً، وهي أهم الطرق لأن تشخيص الافرنجي ويجب معرفتها على كل طبيب ولذلك توسعنا في ذكرها هنا

وهي تنجح اذا عملت في أثناء الطور الاول من الافرنجي بعد ٥ - ٨ أسابيع من حصول العدوى، وتنجح أيضاً في الطور الثاني في ٩٥ في المئة، وفي الثالث في ٧٥ في المئة، وفي الافرنجي الكامن ( الذي لم تظهر أعراضه ) في ٥٠ في المئة، وكذلك تنجح في الامهات اللاني يلدن أطفالاً مصابين بالافرنجي الوراثي وهن في الظاهر صابات منه، وذلك بنسبة ٧٠ أو أكثر في المئة منهم.

وفي الاطوار الاخيرة الافرنجية التي ينشأ منها الشلل العام للمجانين وداء اختلال الحركة لسمى أيضاً [ بسل النخاع <sup>(١)</sup> Tabes Dorsalis ] تنجح هذه الطريقة في كافة الاحوال تقريباً (أي نحو ١٠٠ في ١٠٠) سواء عملت بمصل دم المصاب أو بسائل النخاع الشوكي، أما في الحالات التي يصاب فيها النخاع أو النخاع بالاوام الصمغية الافرنجية فنجاحتها قليل

هذا واذا علمنا أن مصل الانسان يشتعل بطبيعته على مادة تذيب كريات دم الفم وكذلك يشتعل على المادة المساعدة على الاذابة - اذا علمنا ذلك أمكننا اختصار تلك الطريقة السابقة باستعمال دم الفم بدون الاحتياج لدم خنزير (١) سمي بذلك لما ينشأ عنه من الضرر في الاحبال المضيئة الخلفية للنخاع

المندول الدم لاوسب والثوء بل نغيف فقط اصل الانسان كبد جين منسوب بالا فرنجي ودم الفم ، على أنه قد وجد أيضا أن كبد الجين غير ضروري فان مورد أخرى يمكن أن تعمل عمله كخلاصة أي كبد سليم رطلب أو أحشاء أو أنسجة أخرى وغير ذلك كثير كالمادة الكولسترين (Cholesterolin) والليثين (Lecithin) دون ذلك يعلم أن المادة التي تبحث عنها في أصل الانسان ليست هي المادة المضادة للافرنجي بالمعنى الصحيح بل هي مادة أخرى مخصوصة توجد في الدم اذا أصيب الشخص بالا فرنجي ، فوجودها يدل على الإصابة والعكس بالعكس

واذا هوج الشخص قد تصبح طريقة وزمان غير ناجحة في الشخص ، ولكن من الغريب انه اذا حقن حينئذ بمحقة ٦٠٦ تعود فتصبح ناجحة ، وذلك يدل على أنه لم يشف تماما من الداء ، وعليه فلا يمكن الا فرنف بطهارة شخص من هذا الداء الا اذا علمت طريقة وزمان بعد هذه الحقنة التي تسمى حينئذ ( الحقنة المحرزة ) على نجاح الطريقة ( Provocative )

المعالجة — نظرا لتسريع تطهير البنية من هذا الداء يجب أن تكون مدة المعالجة طويلة جدا والا لا خاص الجسم من الميكروب ومسمومه . وهناك ثلاثة أنواع من الادوية لها فاعل عظيم جدا في هذا المرض (١) لزئبق ومركباته و (٢) يودورالبوتاسيوم و (٣) بعض مركبات الزرنيخ وأشهرها حقنة ٦٠٦ و ٩١٤

أما المعالجة بالزئبق واليودور فهي قديمة ولذلك لا فريد أن نتكلم عليها هنا لانها معروفة مشهورة ، وانما فريد أن نتكلم على معالجته الحديثة بالمركبات الزرنيخية فنقول : —

قدونق العلامة ارليخ (Ehrlich) هو ومساعداه هاتا (Hata) (١) سنة ١٩٠٩ ميلادية الى تركيب كياوي زرنيخي فاعل في هذا المرض سياء ٦٠٦ لانها وقها اليه بعد عمل تجارب عديدة بلغت هذا العدد ، ولذلك سمي بهذا الاسم ، ويسمى أيضا [ ارليخ هاتا - Ehrlich - Hata ] نسبة لما ، ويعرف عند الا فرنج أيضا باسم ( السافرسان Salvarsan ) ولم أقف على أصل هذه الكلمة ، وانما أظن (١) هو كيمو لوجي ، لأن كان مساعدا لارليخ الألماني

انها مركبة من كلمتين : ( أولها ) بالالمانية Salbe وبالانكليزية Salvo ومنها ( مرهم ) أو ( أي دواء لقروح ) ( وثانيتهما ) اسم الزرنيخ ( Arsenic ) في اللغات الافرنجية . فاذا صح هذا الظن كان معنى ذلك الاسم ( الشفاء الزرنيخي ) وتركيبه الكيماوي هو ( Dioxydiamino - arseno - benzol Dihydrochloride ) و Di ( في ايتونية ) ( مثو أو مزدوج ) و Oxy من كلمة ( oxygen ) و ( Amine ) تركيب كيميائي يشبه النوشادر ( Ammonia ) في عناصره وخواصه وهو مشتق منه و ( Arseno ) الزرنيخ كما سبق و ( Benzol ) أو ( Benzene ) مركب كيميائي من الهيدروجين والكربون بنسبة ستة جواهر فردة ( Atom ) من الاول الى مثلها من الثاني في كل ذرة ( Molecule ) و ( Hydro ) من كلمة ( Hydrogen ) و ( Chlor ) من ( Chlorine ) ، وعليه لحقة ٦٠٦ مركبة بنسب مخصوصة من ( الاكسجين والنيتروجين والهيدروجين والزرنيخ والكربون والكلورين ) ولونها اصفر لامع ، وهي مسحوق يباع في انابيب صغيرة زجاجية لا يجوز فتحها الا وقت الاستعمال لانها تفسد وتتأكسد اذا ترك المسحوق معرضا للهواء ، ولذلك يملأ الفراغ الذي يبقى بالانبوبة بغاز غير الاكسجين ، وهذا المسحوق يذوب في الماء ببطء ويكون المحلول حمضيا مشتملا على ٣١.٥ ارام في المئة من الزرنيخ

وبمقن بمقدار ٣٠.٥ جراما الى ٦٠.٥ جراما

وكل أنبوبة تشتمل عادة على هذا المقدار الاخير ( ٦٠.٥ جم ) والافضل أن تحقن في الاوردة

طريقة الحقن — يذاب مقدار السقرسان في ٣٠ أو ٤٠ سنتنر مكعب من الماء الساخن المقطر حديثا والمغمى ثم يضاف اليه جزء من محلول هيدرات الصوديوم ( بنسبة ١٥٪ من الهيدرات الى الماء المذاب فيه ) فيتكون راسب أولا وذلك يأخذ في الذوبان بالتدريج كلما زدت مقدار محلول الهيدرات ، فاذا ذاب الراسب أخف محلولاً دافئاً من ماء الطعام النقي ( نسبة ٥ في الالف ) يصنع بماء مقطر حديثاً الى أن يصير مقدار السائل كله ٢٥٠ جرام وعندئذ يصير صالحاً للحقن في الاوردة بشرط أن تكون درجة حرارته عند دخوله الوريد نحو ٢٨° متجراً ،



ويجب أن ياترى المريض الفرائش قبل الحقن مدة ٢٤ ساعة ويكون طعامه خفيفا في تلك المدة وتعلق بماء بهل . وكذلك يجب أن يبقى في الفراش بعد الحقن ٣٠ ساعة أخرى . ومن الحظ أن تنرم طرق النعيق والتطهير العامة في كل هذه المدة من أرها الى آخرها

وكبراما يحدث بعد الحقن ارتفاع خفيف في حرارة المصاب ليضم من ٣٨ و ٣٩ وإذا روعيت جميع الاحتياطات التي ذكرناها هنا بدقة نجحنا المريض من الاعراض الخطرة مثل الرعدة والحى شديدة وتقيح والاسهال . وخصوصا : روعي أن الماء يجب أن يكون مميا ومقطرا حديثا . فذ كان متعظرا قديما رعبت فيه بعض الميكروبات من الهواء حتى اذا غليته قبل الاستعمال فن هذه الميكروبات يموت ولكن تبقى أجسامها في الماء وهذه تسبب بعض الاعراض الشديدة التي تسبب كثيرا عقب هذه الحقنة

أما طريقة الحقن في العضلات فهي أن يذاب المقدار اللازم من السلفادامين في ١٠ سقي متر مكعب من الماء المثلج المذمم الدافئ ثم يضاف عليه ٦ سقي متر مكعب من محلول هيدرات الصوديوم بنسبة ١ في المئة في الماء من ماء الحبيك حتى يبدأ السائل في أن يكون ثائبرا حمضيا ثم تملأ من محلول هيدرات الصوديوم بحيث يهبط قلوباء ثم يحقن في عضلات لاية أو غيرها . وهذه الطريقة قد تحدث وربما مؤلا في مكان الحقن ، لذلك يفضل عليها الحقن في الوريد

ولا يجوز الحقن تحت الجلد ولا لصاب بمرض في القلب أو الكلى أو الشرايين أو لصاب بالسل ، وقد أعطاهما بعض ملل مؤلا بمقتدير طيفة . والمعتاد أن يحقن المريض مرتين أو ثلاثا بعد فترة أسبوع أو أسبوعين لان الدواء لا يخرج من البنية الا بعد نحو أسبوع

وفائدة هذه الحقنة أنهم تشفى قروح الافرنجية بأنواعها والاورام الصمبية بسرعة عجيبة حتى ان القروح الزمنة تشفى بعد الحقن ببضعة أيام . وفائدتها ليست قصيرة على الافرنجي المتكسب بل هي نافعة أيضا في الافرنجي الدرثي على حد سواء . أما في أطوار الافرنجي الاخيرة ( Parasyphilitic ) فم يثبت الى الآن

فمن السليم غاية الامر أنها قد توقف المرض وتخفف من أعراضه المؤلمة  
وهذه الحقنة تذهب بأكروب الأفرنجي من الدم وتصل بطريقة [ وزرمان ]  
سليبة ، بمعنى أنها تطهر الدم - نرى ان الغلاب يكون كأنه لم يصب بشيء  
ومن المستحسن جدا أن يعالج المصاب بعد هذه الحقنة بأزرق مدة سنتين أو  
ثلاثاً حتى يشفى تماماً من الأفرنجي

وهذه الحقنة لا تخلو من الخطر فقد مات بها كثيرون أصابهم بعدها تشنج  
وعذوبة ذهبت بحياتهم ، ولا يمكن نسبة ذلك لأي سبب سوى أن بنيتهم لا تتحمل  
العلاج بها لاستعداد خاص لتأثر بها لا نعرف سببه

أما السلفرسان الجديد [ Neo-Salvarsan ] ويسمى أيضا ٩١٤ مثل السيب  
المذكور آنفاً ، فهو ينحصر في قايلا من الوجبة الكيميائية عن السلفرسان القديم ويزيد عليه  
بعض المركبات التي فيها ( الكبريت والصوديوم ) وهو مسحوق أصفر سهل  
الذوبان في الماء ويكون معه محلولاً منه ( لا قلوباً ولا حمضاً )

وبمقدار ما يحقن منه في الأوردة جرام واحد يذاب في ٢٥٠ سنتي متر مكعب  
من الماء المقطر وكثيراً ما يحقن في العضلات أيضا  
ويعتقد العلماء أن تأثيره في الأفرنجي كتأثير النوع القديم على السواء ولكنه  
أقل خطراً منه ، ويجوز تكرار الحقن به بعد شهر

هذا ولما كانت الحرب اسالية قد منعت التجارة الألمانية في كثير من بلدان  
السالم ففكر بعض علماء الفرنسيين [ الدكتور مونيبرات Mouneyrat ] في إيجاد  
مركب آخر يغنيهم عن مركبات لالمان المذكورة سابقاً وسماه [ الجاليل Galyl ] أو  
١١١٦ وهو مركب من الكربون والهيدروجين والأكسجين والنيتروجين والفوسفور  
والزرنينغ بالنسب الآتية : - [ ٢٤ كربون - ٢٢ هيدروجين - ٨ أكسجين  
- ٤ نيتروجين - ٢ فسفور - ٤ زرنينغ ] ويسمى بلغة الكيماءين : -

( Tetraoxydiphospho tetra aminodiarsc obenzene )

وقد سبق أننا فسرنا جميع مقاطع ( أجزاء ) هذه الكلمة ماعدا كلمة ( Tetra )  
وهي يونانية معناها أربعة ، وهذا الدواء مافع - كالمركبات الألمانية - في الأمراض  
( المار ج ١٦ ) ( ١٠ ) ( المجلد الجاهلي والعشرون )

الآخري الناشئة عن الميكروبات الحيوانية كالحي الراحة ومرض النوم  
وهذا الدواء مسحوق أصفر يباع في أبايبي . له ولا ينفع . يعطى الزمن  
وهو سهل الذوبان في الماء ويقول مخبره انه لا يضر عصب البصر ولا عصب السمع  
كما يحدث أحيانا من المركبات الألمانية . ومقدار ما يحقن منه ٣٠ و ٤٠ جم إلى ٣٥ و ٤٠ جم  
كل ثمانية أيام ، وله دة أن تزول الاعراض بعد ثلاث أو أربع حقن ، ولكن الافضل  
أن يعمل ست حقن وينبغي تكرار الحقن كل سنة لمدة أربع سنوات لتزول الداء من  
البنية . ويكون الحقن في الاوردة ، ويجوز أن يعمل أيضا داخل العضلات . وهناك  
دواء آخر انجليزي يسمى ( Kharsivan ) وهو مثل البلفرسان سواء سواه .

### مرض النوم Sleeping Sickness

ينشأ هذا المرض من ميكروب حيواني يشبه الخلزونيات المذكورة آنفا يسمى  
بالفرنسية [ Trypanosome ] يعيش في دم الحيوانات الفقرية وينتقل من  
بعضها إلى البعض الآخر بواسطة الحشرات ( اللاقزية ) أي الذباب . ومن الحيوانات  
الفقرية التي يعيش في دمها هذا الميكروب ما لا يتأثر به ولا يشعر بوجوده ويكون  
بالنسبة للميكروب كاستودع طبيعي ( خزان ) له . ومنه ينتقل إلى لائنات أخرى  
بالذباب ليحدث له المرض .

يشبه هذا الميكروب القودرة فله جسم طويل متحرك ولكنه ليس مفتولا بل  
مسطحا وله طرفان ، في الامامي منهما هذب واحد كما شارب له . في أمد جنبيه  
غشاء دقيق كثير الماوج ، وله نواتان احدهما كبيرة والآخرى صغيرة . والكبيرة في  
وسطه والصغيرة قرب الطرف الذي لا هذب له ومنها يمتد خط دقيق يمر بحافة  
الغشاء الماوج وينتهي هذا الخط بأشارب

وهذا الميكروب هو خلية واحدة طوله من ١٨ - ٢٥ ميكرونا وعرضها من  
٢ إلى ٢٫٨ ميك فطرله نحو ثلاثة أمثال قطر كروية الدم الحمراء  
وهو يتوزع بالتساوي الطائي ( وقد يحدث لاقسم نادرا بالعرض ) . يشاهد  
هذا الميكروب في دم المصاب والفرد الطفولية وسائل التفرغ الشوكي . ولا يدخل

هذا الميكروب في كريات الدم الحمراء أما البيضاء فتأكله وتبيده  
الأسباب — عرف حدوث هذا المرض منذ زمن بعيد في شاطئ أفريقيا  
 الغربي بين نهري ( Senegal ) و ( Loanda ) وعلى بعد بضعة  
 آلاف ميل من البحر وقد عرف أيضا حديثا في بلاد ( Uganda ) وفي  
 جهات أخرى من العالم ولكن المصابين فيها كانوا ممن ذهبوا إلى أفريقيا ، وينتشر  
 حدوث هذا المرض عبر السود ، ويصيب الأشخاص في جميع الأعمار والذكور والإناث  
 على حد سواء ، وقد يستقي من ذلك الأطفال الرضع والشيوخ الفانين  
 ويقر الميكروب من مصاب لاخر نوع من الذباب المسمى ( Tsetse ) وهو  
 أكبر بقايل من الذباب المعتاد ويشبهه شيها عظيما ولكنه لا يوجد الا حيث يوجد  
 هذا المرض ، ومما يميزه أن أذنه لا تلد أيضا بل تلد جدياً ثم التكوين  
الأعراض — لا شك أن ميكروب المرض قد يوجد في دم بعض الناس مدة  
 طويلة بدون أن تظهر عليهم أعراض المرض ، وقد ينحى الأمر بموت الميكروب ،  
 وأول أعراض الداء هي نكث بضم سا هات أو بضعة أيام ثم تعود بعد بضعة أسابيع  
 ولا عتار أعراض هذه الحمى كثيرا عن غيرها من الحميات الأخرى  
 وإذا وصل الميكروب إلى تجويف العنكبوتية المخ والنخاع ظهرت حينئذ الأعراض  
 المميزة لهذا الداء فيؤخذ المصاب بسنة ( نعاس ) تزداد تدريجيا حتى تصبح سباتا  
 فسيوية تامة ، وفي أول درجة النعاس قد يحاول المريض العمل ولكنه يكون في غاية  
 الخمول والكسل والضعف ، فإذا بلغ درجة النوم لم يتقلب في فراشه الا اذا قلبناه ولا  
 يأكل الا اذا أطعمناه ومع ذلك لا يتم عمل الاكل بل يترك الطعام في فيه ويستمر  
 في نومه ، ومدة المرض من خمسة أشهر إلى خمسة عشر شهرا ، ولم يعرف ان أحدا  
 أصيب به ونجا منه وميكروب هذا المرض يحدث التهابا مزمنيا في المخ والنخاع  
 وأغشيتيها ( السحايا )

المعالجة — قل أن تنجح وتنهصر في العناية الشديدة بالمرضى وبمظاظته  
 وتغذيته وتقاييه في فاشه وحقه ببعض مركبات الزرنيخ كالدواء المسمى ( Atoxyl ) إما وحده أو مع بعض مركبات الزئبق أو غيره

## الحمى السوداء أو الكلازار

( Black Fever or Kala - Azar )

مرض كثير الانتشار في بلاد الهند والصين وغيرها من بلاد آسية ويوجد أيضا في مصر وتونس والجزائر. وسببه ميكروب حيواني أول من وصفه كل من السير (ليشمان Sir Leishman) والدكتور (دونوفان Dr. Donovan) ولذلك سمي هذا الميكروب باسمهما (Leishman-Donovan) ويوجد في المصاب في طحله وكبدته وفي غده اللعابية وفي رتيبه وفي جذر أمعائه وغير ذلك، ويمكن الحصول عليه أثناء الحياة بنزل الطحال أو الكبد، وأخذ جزء من دمها . وينقل من شخص لآخر بواسطة بقى الأسرة وغيره

الأعراض - حمى مستطيلة والصفار (الانيميا) والضعف والتخافة وضخامة الكبد والطحال والرعاف أحيانا أو النزف من اللثة أو تحت الجلد وآلام في المفاصل وتورم بالوجه والتسعين بل واستسقاء بالبطن إذا عظم حجم الكبد، ويصاب المريض بالاصهال أو الدوسنتاريا وبالالتهاب الرئوي . وهذه المضاعفات كثيرا ما تكون سببا في الموت . ويمكث المرض عدة أشهر، والموت فيه يكون نسبة تسعين في المئة من المصابين الملاج - يكون بمر كبات الكينين أو الزرنيخ

## داء التوت الشوكي - أو - العليق لافرنجي

Framboesia

سمي بذلك لان أورامه التي تظهر بالجسم تشبه هذا النوع من التوت في شكله وحجمه . وهو مرض معد كثير الانتشار في البلاد الحارة كإفريقية والهند وغيرها . يصيب الذكور والإناث على حد سواء والشبان أكثر من غيرهم والدود أكثر من البيض . وهو يشبه لافرنجي (Syphilis) شبيهاعلميا في ميكروبه وأعراضه ودلا حتى نطن بعض الباحثين أنه نوع منه ولكن الحقيقة غير ذلك فإنه يمكن أن يصاب الشخص بالمرضين معا

تعمل العدوى بتلقيح الجاد بالميكروب في أي سحج أو جرح أو نحو ده

ويندر حصول التلقيح في أعضاء التناسل . ومدة التفرغ من أسبوعين إلى أربعة ، يظهر بعدها في مكان التلقيح دمل يتقرح أو يتحول إلى مادة كالازرار الحبية تبرز من الجلد ، وتفسخ العقد اللمفاوية التي حولها وقل أن تنقيح هذا هو الطور الأول . أما الثاني فيظهر بعد شهر أو ثلاثة من مبدأ ظهور الطور الأول ، ويسبقه تورعك وحس ثم تظهر دمامل صغيرة جدا في أول الأمر ثم تكبر حتى تصبح نحو بوصتين أو أقل وهي تشبه البثور الشوكي . وهذه أيضا تنقرح . وهي تسبب كل أجزاء سطح الجسم . والطور الثالث تطور لأورام الحفنة الافرجية وميكروب هذا المرض من نوع الحاردييات ويوجد في الدمامل والقروح وفي الطمحل والعقد اللمفاوية وغيرها . ويمتد المرض سنة أو عدة سنين ، وقل أن يميت المعالجة - تكون بحقنة الافرزان ، وكان يعالج قديما كالأفنجي بمركبات الزئبق واليود والزرنيخ ، وتعالج القروح بالمطهرات كالعتاد

إلى هنا انتهى الجزء الثاني وسيله إن شاء الله الجزء الثالث ويبدأ بالأمراض التي لم تعرف ميكروباتها إلى الآن

## ترجمة الشيخ عبد الرزاق البيطار

بقلم حفيده الشيخ محمد بهجة البيطار

[عبد الرزاق بن حسن بن إبراهيم بن حسن بن محمد بن حسن البيطار الدمشقي] في عاشر ربيع الأول من سنة ١٣٣٥ هـ جمعت دمشق الشام ، بوقاة أكبر وأشهر علمائها الأعلام ، علامة الأقطار ، الأستاذ الجدي الشيخ عبد الرزاق البيطار رحمه الله رضي عنه ولقد كانت وفاته خسارة عظيمة على المسلمين والاسلام ، والملك نبذة بسيرة من ترجمة حياته مولده وتحميله

ولد المرحوم بمحلة الميدان من دمشق الشام سنة ألف ومائتين وثلاث وخمسين سنة ١٢٥٣ هـ رغب التميز بتعلم القراءة والكتابة ثم حفظ القرآن الكريم وجوّد على

الشيخ الفاضل أحمد الحلواني شيخ قراء الشام ثم حفظ لمتون في مبادئ العلوم على والده العلامة الجليل المتفهم الشيخ حسن البيطار وكان يحضر دروسه الخاصة والامة ، ثم في أول رمضان سنة ١١٧٢ توفي والده رحمه الله فقرأ على شقيقه الأكبر الشيخ محمد فقه أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه وأخوه هذا كان أمين فتوى دمشق يوم كان مفتيها العلامة الشمبر محمود أفندي حمزة ، وأخذ عن شقيقه الثاني العلامة الشيخ عبد الغني علم القراءات ثم لازم دروس العلامة المحقق الشيخ محمد الطباطبائي فأكمل عليه العلوم العربية والشرعية ، ونوسع في المقول والمقول وأخذ منه علم الميقات والفلك والحساب ثم صاحب المعارف بالله تعالى الأمير عبد القادر الجزائري نقرأ عليه جملة من كتب الحقائق وأعظمها الفتوحات المكية

صحبه للأمير عبد القادر

لازم فقيدنا المرحوم الأمير الملازمة الزامة ، وأخذ عنه الفصل بالعدل في التصايا العامة ، ولقد كان يرد على الأمير قدس سره كثير من الخصومات بين تخلق ، إذ كان هو المرجع للناس في دمشق ، فكان يحولها إليه ، وبجمل أصحابها عليه ، فيكون قوله الفصل ، بإجراء الحكم على سنة العدل ، ولقد استفاد المرحوم من أخلاق السيد وآدابه ، حتى هدّ ثاني الأمير في حياته وعهد إليه تربية أولاده وتعليمهم ، وكنت أسمع من أصدق أصدقاء المرحوم علامة الشام الثاني فقيد الإسلام شيخنا الشيخ جمال الدين القاسمي رحمه الله أن أدب الاستاذ أدب الملوك قلت صدق رحمه الله ويعرف ذلك كل من جلس إليه وسمع حسن هجاءه ورأى لطاف اشارته صدعه بالحق وتأثير أفكاره

كان عصر المرحوم الذي تنقّى فيه دروسه الشرعية عصر جهود على أقدم ، ونقّي الأقول بالتسليم من دون تمحيص للصحيح من السقيم ، فاستمر فقيدنا دلي طريقة معاصريه متأثراً بها إلى ما بعد الحين ، ولقد سمعته في منزله يقول لعلامة العراق السيد محمود شكركي لا ألومي لما كان نزول دمشق سنة ١٣٣٣ وقد جاء ذكر أحد أئمة الإسلام العظيم — كنا أيام التحصيل عند شيوخنا إذا ذكر مثل هذا الامام فظنه رجلاً خارجاً عن دائرة الإسلام ثم ألمع الله تعالى الاخذ من الكتاب والسنة

وعدم قبول وأي أحد من دون حجة كما كان على ذلك سلف الأمة ، وكما أوصى جميع لأمة رضي الله تعالى عنهم بعدم لاخذ بقولهم الا بعد معرفة دليلهم فصار لأحد الأحكام باللائحة ، وبقليل قول الحق من أي قول ، ويصدق به ولا يخاف في الله من شيء ، قال : كان العلم الصحيح أخذ المسائل بأدلتها — كما يقولون — فهو خير من البلاد الثامن من أول العلماء بلائحة ولا مشقة ولا مرأه ، لأنه أول من أخذ بالدليل ، وجاهد في هذه الدليل ، ورفع فوق رؤوس أهل الحق راية السنة والتنزيل .

وكان رحمه الله تعالى فصيح لهجة ، قوي الحجة ، فزير المادة ، وكان لدى : طريقه البطل المغرور والبحر الزخار ، لا يتق له خيار ، وما نظره أحد الا واحترق له بالسبق في هذا المضمار ، وكان له مع صديقه المرحوم القاضي مساجلات طيبة ومحاورات أدبية ، تشف عن سعة علم وأدب جم .

وكان له في المسائل القرية ، أماليب في الاقاع عجبية ، فمنها ان بعضهم زعم مرة انه يحب اقيام ، عند ذكر ولادة الرسول عليه الصلاة والسلام ، — وجوبا بدعيا — تعظيما له صلى الله عليه وسلم وألف في ذلك رسالة ، وحملها لانتقيد ليكتب له عليهم تقريرا ، فاعتذر اليه ، فألح عليه ، وأخبراً قال له الاستاذ المرحوم : أنت منصرفك من هذه الرسالة انه اذا قبل ولد الرسول عليه الصلاة والسلام يحب اقيام ؟ قال نعم . قل والذي لا يقوم عند ذكر ولادته (ص) ؟ قل يكون آغا لأنه تركوا جيا قل : كل قبل ولد الرسول (ص) يجب ذلك ؟ قل نعم . فتدث قال له الاستاذ : ه أنا ذقت ذكرت لك ولادته (ص) ثلاث مرات فلم لم تقم ؟ فقال له لأنه لا يوجد هذا الآن مولد ، فأجابه الاستاذ أنت اذا تقوم تعظيما لما اشتمل عليه المولد لا لمن ولد الفحل ولم يجب ، ثم أرشده الاستاذ الى ان تعظيم النبي (ص) الحقيقي باتباعه في أقواله وأفعاله ونشر هدايته التي جاء بها من ربه مشقة على سعادة خلقه .

خلقته وخلقه

كان المرحوم طويل القامة جميل العالمة والهيئة ، جليل الهيئة والوقار ، يتكاد سنا رفق جنة وجلاله يذهب بالابصار ، كلامه السحر الخلال ، وأدبه ألب به نقول من القيث في الحقول ، أما رقة شجائه ( رحمه الله تعالى ) فلا أعلم له بها نظيرا في



العلماء الاعلام من بني الاسلام ، ولقد كان الاستاذ القاسمي رحمه الله مولانا بسمو  
 أخلاقه ، ومهجيا بهظيم آدابه ، وناهيك بذوق الجمل الذي كان معدن الطاف  
 والظرف . وقال لي مرة بعض الافاضل : ليت الاستاذ يكتب لنا رسالة في الاخلاق  
 يستلها من صفاته وآدابه فتكون أنفع ما كتب في هذا الفن . ولقد كنت مرة  
 لاستاذنا القاسمي رحمه الله تعالى : أبي قد عرفت كثيرا من العلماء وخلاطهم فلم جد  
 أكرم منك ( أي هو والاستاذ الجدد رحمهما الله تعالى ) عشرة ، ولا أرق عاطفة ،  
 ولا أنف ورعا ، ولا الطف حديثا ، مع ما رزقنا من سعة العلم والفضل ، فإن لا  
 أريد أن أفارق مجلسكما ولو الى التعميم ، ولا أمل حديثكما ولو استمر سنين . فقل لي :  
 لهذا السر نحن لآناس بغيرنا كما نأس ببعضنا ولا نسر اذا كنا منفردين . وقل لي  
 مرة رب السيف والقلم الامير محي الدين باشا الجزائري نجل الامير عبد القادر  
 ( رحمهما الله تعالى ) مامناه : ان لمرحوم أدبا ممتازا وكلاما جذابا أكسبه ثقة  
 الامراء ، ومحبة العظماء ، ونزل من نفوسهم منزلة رفيعة لا يدانيه فيها أحد من العلماء  
 وكان ( رحمه الله تعالى ) يراعي في مجلسه العليقات ، ويعطي كل انسان نصيبه  
 من الاتعنت ، ومن عجيب أمره قدس الله روحه أنه كان يجلس اليه العالم والكاتب  
 والشاعر والزارع والصانع والتاجر في مجلس واحد فيبادل الأفكار والآراء مع كل  
 واحد منهم بآراءه ، ويغنيه به الفوائد الجليلة حتى يخرج الكل من عنده فرحين ، ومرورين  
 وكان ( رحمه الله تعالى ) واسع الصدر جنداء كريما مضيافا ، يقضب للحق ولا  
 ينضب لنفسه أبدا ، وكان يتحمل من الناس فوق ما يتحمل ، ومن سعة صدره  
 وشدة فحله أنه مهما اشتد به الغضب لمسة ما فلا يبدو شي . على أسرار وجهه  
 والمأمل أنه ليس في وسعي أن أحيط بمكارم أخلاقه وحسبي أن أقول أنه  
 كان بها قدوة وكان مصداق قوله تعالى ( لقد كن لكم في رسول الله أسوة حسنة )  
 صفة عالم الشام له ، وثناؤي في درجته عظيم ، وما كتبه عنه في حادثة سنة ١٢٤٤  
 كان أشد الناس محبة له ، وازمة له صديقه الايراني الشيخ جمال الدين  
 القاسمي فهو صاحب ومريده العظيم الذي كان له معه أدب الولد البار مع أبيه ، قرأ  
 عليه رسالة في الملك وكان يذبحها ذروبا بخلافه ، ويكتب على مشها تقرير الاستاذ

بنه ، ولقد حضرت على المرحوم القاسمي مع تلاميذه دورسه في بيته وجامعه ومدرسته نحو ثلاث سنوات فدرجدا أن يمر يوم يذكر لنا فيه الاستاذ المرحوم الا ويقرر لنا فيه عظمته ، أو يطرأ بناذرة مما اتفق له معه أو مع غيره ، وإذا ذكره في الدرس فيذكره دائما بانظ شيخنا ، وكان يعدده عالم الشام ، وأذكر أنا كنا مرة ققرأ عليه في فن البيان (باب القصر) فقال في مثال قصر الصفه على الموصوف قصرًا اده ثيا : لا عالم الا الشيخ عبد الرزاق البيطار : قال مع انه يوجد غيره ممن يسمون بالعلماء ولكن مع حشو وجود فلا يستد بهم

وأخبرني عم والدي المنفعل شقيق المترجم سيدي الشيخ محمد سليم البيطار بأنهم لما كانوا في مصر سنة ٢١ كان مقى الديار المصرية الاستاذ الامام رحمه الله تعالى يحل الاستاذ المرحوم كثيرا ، ولا يتقدمه أبدا ، حتى ظن بعض أفضل العلماء في مصر بأن الاستاذ الامام قد تلقى العلم عن المرحوم أيام كان في بلاد الشام واليك ما كتب عنه الاستاذ القاسمي بخطه في حادثة سنة ٢٤ التي جرت للمترجم مع بعض العلماء ، شأن قبور الانبياء والاولياء بزوير بعض السفهاء قال : ان الشيخ عبد الرزاق البيطار ذلك امالم الجليل — ممن اشتهر بالانكار على أرباب الخرافات ، ومن يقاوم بلسانه ومراهينه تلك الخزعبلات ، فانه ممن لا تأخذه في ابانة الساق لومة لائم ، ولا يصدده عتب عائب ولا قومة قائم ، وله صدق بالحق عجيب ، وعدم محافة ومدارة ، وكل ما يروى من حكايات المنفقين فانه يزنه بميزان العقل فان أبه رده جمارا ، وقابل قائله بانصد انكرا ، وطالما صرح بالسخرية ممن ينادي من يعتقد فيه العامة من الاموات ، ويشتفع به في قضاء الحاجات ، ويعرفهم ما قاله السلف في هذا الباب من أنه أمر ما أذن الله به ، اذ أمر بدهته وحده فدغاه تخيره مما لا يرضاه كما صرح به في غير آية من كريم الكتاب ، وقصده ترقية العامة عن نداه أحد الا الله ، وملق القلب الا بالخالق تبارك وتعالى . انتهى

صبره واحتسابه

مر على فقيدنا لمرحوم — كما مر على فطاحل الرجال وأساطين العلم والحكمة قدما وحديثا — كثير من المصائب والقس ، فكل بها مثال للصبر والثبات ، وأما كانت ( النار: ج ٦ ) ( ٤١ ) ( المجلد الحادي والعشرون )

تدار تلك التدابير السيئة يد بعض المدلسين والفسدين ، ومن لا اخلاق لهم من الجامدين ، واليك بعضها : اتهم تأسيس مذهب جديد وبقاسم سورية لتحديد ومصر للأنكاز وذلك سنة ٢٤ وكان مما قاله لوالي سورية اذ ذلك [ هو شكري باشا وكان رجلا عاقلا جدا ] : هل سورية ومصر - يا حضرة لولي - تقاحتان في جيب حتى أسلمهما ؟ ثم ان كان في امكاني أن أتصرف بهما وأسلمهما لغيري فسلم لا أبيعهما انفسى ؟ ووراء ذلك فان كان يتيسر لشلي تسليمهما فرجل أقدر مني يسلم البلاد العثمانية كلها للاجانب وأين الحكومة وقوتها ؟ فجعل الوالي وقال : أما أعلم ان هذه وشايات وأراجيف لا أصل لها ولكني دعوتك عندي من أجل أن آتس بك وأفطر هذا المباء ملك وكان ذلك في رمضان سنة ٢٤

وفشت كتبه وداره مرات متوقفين أن يعنوا عنده على بعض أوراق سياسية أو مخبرات سرية فيسجنوه أو ينفوه ، ولكن طاش سبهم فان الاستاذ (رح) لم يشتغل بالامور السياسية ، ولم تكن كعب العلم تنزل عن يده الا الحاجة ضرورية .  
زهده في الوظائف ، وبعده عنها ، وخدمته للعلم

كان المرحوم بعيداً عن التربع في المناصب ، والاغترار بالظاهر " الكاذب " ولقد عرض عليه - اذ كان في الاستانة سنة ١٤ - من قبل الشيخة لاسلامية الافاء أو التفاء في مدينة من أمهات المدن السورية ، فرفض كل وظيفة غير خدمة العلم الصحيح ونشره في طبقات الامة بالتعليم والارشاد والتصنيف ، ولكن تأثره كما قال عالم الشام جمال الدين ، أكبر من أثره كحكيم الاسلام جمال الدين وكان رحمه الله تعالى يلقي دروسه العامة في جامع كريم الدين الشهير بالدوق في محلة الميدان ، ودروسه الخاصة في حجرته من ذلك الجامع . في يومه أيضا ، وقد انتقم به كثير من الطلاب ، وحضرت عليه في دروسه العامة والخاصة طائفة من كتب التفسير والحديث والفقه ، هذا دروسي الخاصة التي كنت أقرأها عليه على انفراد وبعد أن وقع الانقلاب سنة ٢٦ وأصبحت الحكومة دستورية شورية ، ثم بومع السلطان محمد الخامس بعد خام عبد الحميد - انتخبته دوشق مع بعض الخالمبايعة السلطان محمد ولتقديم واجبات التهاني والتبريك له فكتبت عنه في ذلك جرائد

العاصمة التركية ، مارددت صداه الجرائد العربية السورية ، ثم ملأت هذه أعمدها من آيات الشرف ولافتخار ، برجوع شيخ الديار الشامية الى الديار  
تأليفه

أما تأليفه فتبلغ بضمة عشر كتاباً بعضها ديني وأكثرها أدبي وأكبرها تاريخه في رجال اقرن اثاث عشر ذكر فيه المشاهير وغيرهم ، وكان أذن لي باختصاره ، وتأليفه الدينية منها : المئة ، في العمل بالكتاب والامانة . والمباحث الفرر ، في حكم الصور . والامامة في لاقتداء حال الشهيد من صلاة الجمعة ، وشرح العقيدة الاسلامية للعلامة محمود افندي حمزة مقي دمشق

أما رسائله وقصائده ومكاتيبه العادية والادبية فتبلغ لوجعت مئات الاوراق ونسأل المولى أن ييسر سبيل الجمع ، وتقديم الامم منها لطبع ، بمجه وكرمه  
نبذة من كلامه رحمه الله

نظم هذا الترجمة بايراد نبذة يسيرة من كلامه ليقف منها القارى على مشربه في الحديث ، ويميزه الصحيح من الضعيف ، وقده لكلام المؤلفين ، على عادة العلماء المحققين قال رضي الله عنه في « رسالته المباحث الفرر » في حكم الصور « التي حررها في جواب - زال ورد من أحد علماء الهند - باختصار : ولا التفات لما نسب للفاضل أبي الوليد محمد بن عبد الكريم المعروف بالازرق رحمه الله المتوفى - كما في كشف الظنون سنة ٢٢٧ من انا قال في تاريخه الموجود الآن في المكتبة العمومية في دمشق المحمية ، الذي ألفه في خصوص البيت الحرام فقال في مناسبة بناء قريش النبية ما نصه - مع بعض اختصار وتصرف :

وجعلوا في دماءها صور الانبياء وصور الاشجار وصور الملائكة فكان منها صورة ابراهيم خليل الرحمن شيخا يستقسم بالازلام وصورة عيسى بن مريم وأمه ، فلما كان يوم الفتح دخل رسول الله (ص) البيت فأرسل الفضل بن العباس بن عبد المطلب فجاءه بماء من زمزم ثم أمر بثوب قبل بالماء ، وأمر بطمس تلك الصور فطمست ، قال وورضع كفيه على صورة عيسى بن مريم وأمه وقال انحوا جميع الصور إلا ما تحت يدي ورفعي يديه عن عيسى وأمه ، ونظر الى صورة ابراهيم عليه السلام

فقال قاتلهم الله جعلوه يستقسم بالازلا - ما لابرهم والازلام . انتهى  
ثم ساق الرزقي هذه القصة بأمانيد عديدة مفطرية المن ، ولذلك قال  
الا تاذر به الله : أقول هذا الحديث الذي ذكره بصور متعددة والفاظ متقاربة  
من أمر النبي (ص) بحمل الصور الا ما كان من صورة عيسى ومريم لم يذكره أحد  
من المحدثين ولا من المفسرين ولا من أهل السير ولا من أهل المؤلفات في تاريخ  
بيت الله الحرام أو غيره لا من كان قبله ولا من بعده ، ولا من كان معه (صلى الله  
عليه وآله) فان عامة أهل الشرع من الفقهاء والمحدثين على خلاف ذلك ، ولو كان  
ذلك له أصل لوجب عليه استنفا صورة مريم وعيسى من عموم التحريم ، لان  
الاملاق في مقام التقييد خطأ كالعكس (ثم قال) : يلزم على تسليمه (صلى الله  
عليه وآله) قد تناقض كلامه ، واختلفت في هذه المسألة حكماء ، فارة يعم الامر في حمل الصورة  
وتارة يستثنى عيسى وأمه بمقتضى هذا الخبر ، وتارة يقتضي انه ما دخل حتى هبت  
الصور كلها ، وتارة انه دخل قبل محو شيء منها ، مع أن هذا الامر بعيد جداً بل  
باطل ، لا يعول عليه الا قاصر اوجاهل ، فلم يبق الا أن ذلك مدسوس عليه ، ونسب  
كذباً وزوراً وبهتاناً اليه ، وقد تجاسر كثير من الناس من قديم وحديث ، على ذكر  
جعل من الكلام وسموها بالحديث ، وأدخلوها في عبارة الكتب وظنوا انها فضيلة  
مع انها وإن كانت في الترهيب والترهيب رذيلة وأمي رذيلة ، وكذلك دسوا  
بعض عبارات ، على كثير من الافاضل والسادات ، فينشد لا يفتت الى هذه العبارة  
التي دسها في كلامه بعض أهل الفتوى ، ممن له بها حاجة وغاية ، ولم يخش من  
الكذب على النبي المختار ، ولا أقرعه قوله (ص) « من كذب علي متعبداً فليتبوأ  
بعقوبته من النار » وظن انه يروج الحال وانه ليس في السويداء رجال ، مع ان الشريعة  
محفوظة ، وبين العناية ملحوظة ، فما أدخل قائل قولاً باطلاً لا ورد عليه ، ولا دس  
بها جاهل منكراً الاوسام الكذيب قد توجهت اليه ، وكل ما أجاب به بعض الناس  
عنها مع تسليم نسبتها لهذا الامام ، فانه يريد النقض لا البرام ، ومن كان عنده جواب  
لائق ، وما ذكره أهل الشرع موافق ، فليتركهم بالحق في هذا المكان ، ومولاه يعالاه  
بجزيل الفضل والاحسان اهـ (دمشق) [الحفيد] محمد بن عبد الله البيطار

## الشيخ محمد كامل الرافعي

٣

حبه المنار وايدأؤه فيه

قلنا ان المودة يتناوب بين العقيد كات موروثه ثم قويت بما كان يتناهن  
المشاكلة في حب العلم والتسوف ثم ازدادت قوة بتصدينا للامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر ثم بالدعوة الى اصلاح الدين والاجتماعي في طرابلس الشام ، حيث كان  
رحمه الله وأحسن مشوبته أقوى لمدافين والانصار ، فلما أنشأنا المنار وتصدت الحكومة  
الجديدة لمقاومته وايدأؤه قرائه بدسائس بعض المقرين من السلطان كان هو أقوى  
الثابتين على الانتصار له والمجاهرين بولاء صاحبه

منعت الحكومة الجديدة ادخل لمار الى ممالكها منذ سنته الاولى بإرادة ساطانية  
فكان يرسل في البرد الاجنبية ويقراء الناس في زوايا بيوتهم سرا ، فردين ثم يخفون  
نخه في الخبايا ، وكان هو وحده يقرأه على من يسرعه في حجرة الضيوف  
والسماز ويحمله في جيبه الى دار الحكومة ويضعه في درج مكتبه لينظر فيه عند سروح  
فرصة قترات العمل ، فلما اشتد الضغط والايدأؤه قرائه وقتشت بيوت المتهمين بقراءته  
كان نصيبه من الجزاء ان حبس في دار الحكومة مع بعض اخواننا فعصر على هذه  
لحمة صر الكرام ولم يدهن الحكومة الظالة بقول ولا فعل

وقد سم قبل ذلك أن برد على المار أو ينكر على صاحبه مسلكه في شرح  
خرافات أهل الطرق ومقاسد الغلاة وتقصير العلماء فيما يجب عليهم من الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر فأبى مصرحاً بأن هذه الذي يقوله المنار هو الحق وأنه أدى به  
النصيحة التي هي روح الدين وقوامه ، وأوهز بمثل هذا الرد الى كثير من ممن يرون  
رأيه في المنار وصاحبه ومنهم من يدهي صحبته مودته فسماوا وأطاعوا وكانت جريدة  
طرابلس مداناً واسعاً لجولان أقلامهم ، وكل منهم يتذر لئلا العقيد من اخواننا  
المصادقين بأنه مكره لا تار ، يخشى ايدأؤه رئيس زبانية الجلاوزة ونفسب المتصرف ،  
فان أمن شرهما في نفسه وماله وشرقه الكانة له في ماله فلا يأمن شر المحرك لهما من

مضاف إلى غور ، ومنهم من زعم أنما كتب عن لسانه في تلك الجريدة كذب وأنه لا يجرب على التكذيب

وكان في جميع الأوقات والأحوال راضيا عن جميع مباحث المنار وأرائه الدينية والادبية والاجتماعية والسياسية مؤيدا له فيها مناضلا كل ما يسمعه من نقد أو اعتراض عليها ، وكان يرجح ما يحققه المنار من قواعد العناثد ومشكلات الحق ومسائل التصوف على جميع ما خالفه من أقوال المتقدمين والمتأخرين وإن عظمت شهرتهم وضخمت ألقابهم

ولما جئت طرابلس عقب إعلان الدستور العثماني بقل منحنى طاقته واجتهاده في المقاومة بي ، وكانت مدة إقامتي في دره أضاف مدة إقامتي في دارأي وأبي ، وكان يتغنى لي كل يوم باختيار أطيب الطعام وأنواع الخمر وأصناف الفاكهة ، لتجديد الرغبة فيها ، وإثارة الشهوة لها ، وأمن لئلا من المنكر منها ، وكان فوق ذلك كله يقتسم فرص خلو المكان من الزائرين — وقبلا كان يفتق ذلك لا عند المنام وبعد صلاة الفجر — فيطرح علي مشكلات المسائل العلمية التي تعرض له في مطالعته لأشهر الكتب وغير ذلك مما يفكر فيه من أمور السياسة قارة والروحية أخرى

أنني لم أعرف أحدا من الناس أشد من هذا الرجل حرصا على العلم وحبا للحق وإخلاصا في القلب وصفاء في النفس وبعدا عن الهوى ونبذ لدهوى وسلامة من الشكوى فهو على مخالته إياي ومكاشفتي بكل ما يجول في ذهنه ويعلق بقلبه لم أره في يوم من الأيام شككا لي بنقض أحده أو بنقضه لاحد إلا ما كان يؤله من غفلة الناس وأعراضهم عن الحق وعدم قبولهم دعوة الإصلاح حبا فيه. وحرصا على هداهتهم، فمن كان متعلبا بهذه الصفات لا يستغرب منه الرغبة الخاصة في الاستفادة من كل من يراه أهلا للإفادة العامة أو الخاصة وإن كان يفضل في كل ما عدا ما يستفيدة منه ، فكيف يكتر منه طلب الفائدة بعينها والافناء والإخلاص ممن غرس في قلبه حسن الاعتقاد فيه من أول نشأته ولم يزل ذلك الغرس ينمي ويتوسع حتى صار شجرة عظيمة ثابتة الأصل عامية الفرع ياتمة الثمر الذي هو أحب المنار إليه وإن كرهه من يخاله في ذوقه ولم يتح له مثل عنه ده ؟

كتب هذا وأنا في خجل من كتابته حتى كاد يهدني عنه وما كان أشد تريثي في المفتي فيه ولولا النية الصالحة في كتابته لما غلبت خجلي بقوة الإرادة التي يغلب بها الرجل كل ما يتعارض فيه الشهور النفسي والمصلحة الراجعة ، وانني لأشد خجلا من تنفيذ شيء آخر يتناقض بترجمة هذا الرجل الكامل مما يتضمنه تاريخ الإصلاح ورجاله وهو نشر مثال من مکتوباته لي وسأراجع طائفة منها ثم أرى هل ينبغي انحلل مما فيها من الاطراء هن نشرها أم لا

وجملة القول في التقيد انه لا يختلف أبد من يعرفه في أنه أفضل أسوة في الخير وأكمل مثال في هذا العصر للفضيلة ، فهو من شهداء الحق على الخلق ، وقد حدث بفقده فراغ لا يملأه أوف الرجال ، فنسأله تعالى أن يحشرنا وإياه مع الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والصالحين وحسن أولئك رفيقا

## تقریظ المطبوعات الجديدة<sup>(١)</sup>

### أصل العالم

مباحث فلسفية في الجفرانية الطبيعية صفحاته ٣٥ صفحة المقطع المتوسط طبع في مطبعة الفنون الخيرية سنة ١٩١٦ على هيئة إدارة مجلة الرشديات على ورق كورق الصحف السيارة  
اسم الكتاب يدل على موضوعه وعلمه كتب مؤلفه الاستاذ الشيخ طنطاوي جوهرى في الابحاث الفلسفية ينوه بمكانه ، وسبب تأليفه أن الشيخ عبد العظيم فهمي الغمري الطالب بالجامع الاحمدى سأل المؤلف أسئلة كانت لديه مشكلة وذلك بعد أن قرأ شيئا من مؤلفات الاستاذ الجوهرى فأجابه بما أدى الى مباحث:  
(١) كروية الارض (٢) ما وراء الطبيعة (٣) تكوين العالم (٤) مخيلة لطالب العلم وفيها حال الانسان الاولى (٥) الحالة الثانية (٦) الحالة الثالثة وكما في أصل الموجودات

(\*) كتب تناظر هذا الجزء شفيقتنا السيد صالح مخلص رضا



## الولاء، في نقد ذكرى أبي العلاء

صفحة ٧١ طبع في مطبعة السامية بمصر سنة ١٩٣٥ . طبعاً متقناً على ورق جيد  
 وضعه الكاتب المحقق حسن أفندي حسين انتقاداً على كتاب ذكرى أبي العلاء للدكتور  
 الحسين . وذكر في مقدمة لأسباب التي أخذت به إلى وضع هذا الكتاب فقال : ان  
 منها « ان الكتاب ( ذكرى أبي العلاء ) خاص في موضوعه وأن الدكتور هو الذي  
 عني باخراجه ودعا الجمهور لمناقشته ، وأعلن انه على استعداد للذود عن أثره » الخ  
 وقد قسم النقد إلى قسمين : قد من حيث الموضوع . وقد من حيث اللغة . ومن  
 التزام النزاهة قول في المقدمة : « قد استمرنا من تبيرت الشيخ طه أكرمها في طبائمه  
 باللسان الذي كان يخاطب بها المفلوطي وجعلنا هذه الجمل بين هاتين العلامتين  
 ( — . و — ) لنحفظه حقه في ذلك ولنعلم القارئ أنا آداب من أن نستعين  
 بالدياب ولكن بضاعة الشيخ طه دت إليه » والكتاب ثمين غني بمباحثه على  
 قصره جذير بمن اطلم على كتاب ذكرى أبي العلاء أن يطالع عليه بل ومن لم يطالع  
 على ذلك الكتاب أن يقرأه . ويطلب من ناشره حسين فندي مصطفى بشارع شواربي  
 بلشار رقم ٣ بالقاهرة ومن المكاتب الشهيرة بمصر

تاريخ الأتراك السمانين الأول والثاني والثالث طبع بمطبعة الواقع بمصر سنة  
 ١٩٣٥ ، صفحات الأول ٧٠ ، والثاني ١٤٤ ، والثالث ٨٠

هذا الكتاب مجموعة محاضرات حسين أفندي ليبب استاذ التاريخ بمدرسة  
 القضاء الشرعي بمصر نقله عن الانكليزية ونكتفي من تخطيطه بما يرايد مقدمته وهي اختصار  
 لا يوجد بهذه الجهات مستغنية في تاريخ الأتراك السمانين استخرجناها من  
 أهميات توارىخ الاوربيين وعمدة مؤلفات المستشرقين مما لم يفسر نشره قبل الآن  
 بين جمهور المسلمين وقد جعلنا بجانبها هذه الطبعة المرفقة استيعاباً لفائدة الطلاب  
 والمدرسين حتى اذا وضعت الحرب أوزارها أعدنا طبعا على أسلوب جميل وورق  
 نبيل بحرف مقبل ثم زدناها بالملفات والشروح قديمة وأحدثنا إليها ما يتوزن قد توفر

لدينا من الفصول الشيعة والموضوعات الممتعة وحليتها بالصورة وزخاتها من الخطوط  
ويرى المظلم على هذه الفصول أننا حيننا بقل وصف حضارة العثمانيين ولم  
تتعمق البحث على تراجم السلاطين وذكرنا من أحول هانتهم في السلم بقدر ما علينا  
بشرح أهال خاصتهم في السياسة والحرب بحيث يجمع هذا الكتاب بين دفتيه  
صورة كاملة لنشأة الأمة العثمانية ونموها وتدرجها في سجل الارتقاء ثم سقوطها  
وقد جعلنا عملنا هذا في ثلاثة أجزاء. قصصنا لأول والثاني منها على التاريخ  
السياسي والاجتماعي إلى القرن التاسع عشر الميلادي وجعلنا الجزء الثالث وثقنا على  
تاريخ الأمة التركيزاً وأدبائها وشعرائها ورفضت الحكومة العثمانية في سائر أديارها ومدينة  
القسطنطينية والسراي السلطانية في غيرها وسألف بعدها ثم أردفنا ذلك بوصف  
ما طرأ على العثمانيين في الأعصار الحديث من الانقلابات الدستورية والاطورات  
الادبية والسياسية مما أدى بهم إلى أليم حوادث الأيام الحالية . . .  
هذا وأما قصدنا أن لا نستقل برأي ولم نختار الميل إلى جانب بل كنا وسطاء  
صادق وسفراء حق بين مؤلفي الكتب الأوربية وقراء اللغة الشريفة العربية .

الآباء والبنون — قصة تمثيلية ذات أربعة فصول مفعلة ١١٥ بالقطع الكبير طبعها  
شركة القنون في نيويورك سنة ١٩١٧

هذه الرواية جديدة بالاحتذاء إن لم نقل بالافتداء لأنها مثلت حالة من حالاتنا  
عامة راجحة فيأرمي من وضع مخائيل أفندي قصة المؤلف البارع أرفع فيها كيف يتطرق  
إلى السيوت الفسار من حيث يراد الإصلاح وقد أودع في كثير من فضولها الكلم  
والجلل العامية — لتكون تمثيلاً حقيقياً وتصويراً شاملاً للإخلاق والعيادات ، وأني  
أحب أن أسرد لك المؤلف بكلمة ، وهي أن تكرار نشر الروايات والنصوص باللغة  
الفصحى أو النصيحة القرية من لغة العامة — لئلا أن معظم كلم العامة فصيح خصوصاً  
في بلادنا السورية — بين العموم يقوم من لغة العامة ويقرها من الفصح ويسهل  
فهم ما بقى إليها من المواضيع المتنوعة . فإنا كثيراً ما نسمع الأطفال في مصر والشام  
يشغون بما يسمونه في المراسع قهين ما يقولون . ولأن نرفع العامية إلى مستوى  
( المنار: ج ٦ ) ( ٨٢ ) ( المجلد الحادي والعشرون )

الذي نرى من ان نزل بالنصحي الى حضيض المادية ، وأرجو منه ان يعيد الكرة على ذنب الساق على الساق للناخبة أحمد فارس الشدياق

تاريخ الفلسفة — في التطور وما بعد الطبيعة طبع الطبعة الاولى بالمطبعة المصرية سنة ١٩١٨ على ورق جيد صفحته ٢٢٨ بقطر النار وحرف ( بنط ٢٠ )

وضعه بالانكليزية مديقتنا محمد بك بدر المصطفى بالجمع الملمى بادنبرج ومحمرو دائرة المعارف الاسلامية بليدن . الحائز شهادة الشرف من الدرجة الاولى في الفلسفة امامة والفلسفة الاسلامية وتاريخ المذهب الفلسفي وتاريخ العرب في الاندلس والتاريخ السياسي للاسلام وتاريخ الآداب الاسلامية من جامعة بن الألمانية وكانم أستاذ لجنة الوفد المصري . ونقله الى العربية حسن افندي حسين ومصدره بمقدمة له .  
تتمه خنوز قرشاً ويطلب من مكتبة النار بمصر

ديوان عبد الله ابن الدميني طبع في مطبعة النار سنة ١٣٣٧ طبعاً جيداً صفحته ٥٩ بقطر النار وحروفه مطرزة وخواتمي شرح كثير من الكلم الغريبة مصححاً على النسخة الشنيطية

أبرز هذا الديوان من ثانيا الكتب المدققة ، وأطلمه من أهداف الجواهر المكنونة كل من مديقتنا السيد محمد الهاشمي البغدادي وولدنا محي الدين رضا فهدما بذلك الادب والتاريخ ، لان من حاجة التأديب أن يطلع على شعر عبد الله ابن الدميني الذي نظم في زهوة العربية وادب المدنية الاسلامية لا سيما وان شعره يكاد يكون في موضوع واحد هو الغزل أو النسب ، ومن بنية هذه تاريخ آداب اللغة العربية ان يقرأوا هذا الديوان ليتجلى لهم تطور اللغة وامروا حيث الوراقين وبحث القصاصين بنات قرنح الادباء الاولين ، فان من يطلع على قصة [ مجنون ليلى ] وعلى هذا الديوان يرى ان كثيراً من غرر آياته قد نسب الى ذلك المجنون فمن ذلك قوله في القصيدة الاولى [ ابن الحب ]

أخاً هباً لله ان لمت صادراً ولا وارداً الا علي رقيب

وقوله منها

وهل رية في ان نحن نجية الى إلهها أو ان نحن نجيب

وقوله منها

واني لا أستحيك حتى كأنما علي بظهر الغيب منك رقيب  
الى غير ذلك مما يطول براده . فهل تواردت هذه المعاني على خاطري أين  
الدمية . والمجنون العامري ؟ أم لا مجنون بمقصوده بل مجانين الحب كثير في كل  
عصر وقبيل . ومنهم ابن الدمية ؟ وما ينسب الى ليل في قصة المجنون قول أمية  
في هذا الديوان أثناء عتاب وحوار قولها .

وأنت الذي أخلفتني وعدتي وأضمت بي من كان قبلك يلوم  
وأبرزتي للناس ثم تركتني لهم فرضا أرمى وأنت ملهم  
ظفران قولاً يكلم الجسم قد بدا . يجسي من قول الوشاة يكوم  
والديوان يطلب من مكتبة النار ومنه : قروش والبريد قروش .

المواكب نظرات شاعر ومصور في الأيام والليالي ، طبع في مطبعة « مرآة الغرب » في  
نيويورك سنة ١٩١٩ طبعاً جيداً على ورق في غاية الجودة منقطة ٤٨

الكتاب من مؤلفات جبران خليل جبران الشاعر الخيالي الطيوع والمصور  
البارع الشهير . وهو قصيدة أياها ٨١ بيتاً من البسيط بقابل كل قطعة في الوضع  
سنة أبيات من قصيدة من مجزوء الرمل لكل أربعة أبيات منها قافية ولقيتان ألقان  
يلبان الأربعة قافية أخرى وفصل بينهما بصورة منقطة ترمز الى الموضوع في ثلثي  
عشرة من هذه المواكب التي هي سبعة عشرة محاوره : قد ختم القصيدة الثانية  
بمشرين يتاجعها خاتمة لها لكل بيتان منها قافية

ثم ان القصيدة الأولى تنطق بلسان وانحط بمحك قد خبر الأيام ومجم مود  
الزمان وحالب الدهر أشطره وكلف بصرف الدهر قمام يعظ بما ينقش من الحكم ميثاقاً  
أمرار الحياة . والقصيدة الثانية هي ردناش في ريجان الشباب ألف الميثاق الطولية  
في غاب الحياة ( الطبيعة ) حيث الذاجة والهدوء مصطحبا التاي داعياً الى هجر  
ضوضاء المجتمع والخلود الى عيشته الراضية الهادئة البعيدة عن مقاصد المدينة وأخاليل  
السياسة وخرافات المذاهب وبدعها . وهك آمودجاً منها قال الشيخ الفيلسوف -  
المحاوره أو القطعة الرابعة عشرة صفحة ٤ : في الروح :

وفاية الروح على الروح قد خفيت فلا المظاهر تبديها ولا الصور

فذا يقول هي الارواح ان بافت  
 كانها هي آيات اذ تفتحت  
 هذا يقول هي الاجسام التي هجعت  
 كانها هي ظلال في الفدير اذ  
 ضل الجيم فلا الذرات في جسد  
 فما طويت فيمائل اذ يال عاقلة  
 وقد وضع في بيت بركة الكاتب المتقين مقدمة لهذا الموات كانت كالفتاح  
 لقام الشاعر جبران خليل جبران وما بكل من قدم مقدمة كالتهذيب وما كان كتاب  
 كالمواكب فاذا قلت في جبران خليل جبران هو معري هذا الزمان فارجو ان  
 لا اكون مجازفا

### النفاق على الساق في ما هو الفارياب

لوائيم وشوروا هم في عهد العرب ولا عجم صفحاته ٤٢٢ بالقطع الوسيط خلا الجامعة  
 وجدول بين الفرداف السجاس والادب الكتاب راءداه طبع ثانية في طبعه منسوخ معمر  
 على ورق ابيض مبد وورق عاى سنة ١٩١٩  
 هذا الكتاب من أشهر المؤلفات التي في العلامة الفخري أحمد فارس وقد  
 صدره بهذين البيتين :

تأليف زيد وهند في زمانك ذات أشهى الى الناس من تأليف خفرين  
 ودرين ثوزين قد شدا الى قرن أقسى وأنتم من تدرين حبرين  
 وكان قد طبع في باريس سنة ١٢٧٠ هـ وجعل الفهرس في أوله ثم صورة  
 اهداء الكتاب ثم نفيه من المؤلف قال فيه بعد الجملة « وبعد فان جميع ما أودعته  
 في هذا الكتاب فانما هو مني على أمرين أحدهما لبراد غرائب اللغة ونواد بها  
 النخ « والامر الثاني ذكر محاسن النساء ومذاهن الخ » وفي هذا يقول في امداحة :  
 فغري من الوصاف في ذا صفوا لكنهم لم يحسنوا التصنيفا  
 اذ كان ما قالوه مبتذلا ولم يتقص منهم واصف موصفا

سكن كتابي أو أنا بخلاف ذا نكعي الحق المد والتعريف  
لا عيب فبنا غير أنك ترى صوابا لنا في فنا وجرينا  
ثم مقدمة مفيدة لناشر الكتاب را قائل كخلا (١) ثم فاتحة الكتاب قال الكتاب  
الاول الى الرابع . ثم بيان ما في الكتاب من الالفاظ المتواذقة والمتجانسة وهو جدول  
مفيد . كاتب والحاسب والطبيب والاجتماعي والمؤلف والمترجم أو هو زبدة  
ما يعني القوي والاديب من هذا الكتاب . ثم « ذنب الكتاب » يتظم فيه أغلاط  
مدرسي اللغات العربية في باريس . وكنت أود أن أثبت هنا مقدمة ناشره الاول  
واعذاراً للمؤلف وناسره . وطابعه وقارته ولكن منع من ذلك ضيق المقام والمكان  
فقدت الطبعة الاولى ولكن بعد نصف وستين سنة من طبعه ، واشتد الطلب عليه  
ولكن عن الطلب فأقدم على طبعه يوسف أفندي توما البستاني وجعل أوله فاتحة  
المؤلف وحذف مقدمة ناشره توما عدا ذلك وضعه بعد « الذنب » وإذا كانت  
الطبعة الاولى لم تخل من أغلاط مطبعية مع انها طبعت تحت اشراف المصنف وقد جعل  
لاكثرها جدول خطأ وصواب وبقي البعض منها مثل ما في الصفحة الثانية والسطر  
الثالث في الذنب من غاطة في آية كريمة وهي خطأ رقل يتسقاها ( وصوابها ( قتل يذسها )  
وتابته الطبعة الثانية عليها وهي في الصفحة الاولى والسطر ١٦ منها وكذلك  
كلمة « مبيتهج » في ص ٨٨ وصوابها « مبيتهج »

وترى في الطبع الثانية شيئا من هنا مثل ما في ص ٥ س ٨ اجازك والصواب اجازك  
ومن ٤ من ٦ « الوقا » وصوابها « القوقا » ومن ٢٩ من ٢٣ « اليا » وصوابها  
« الباء » ومن ٢٦٢ من ١٠٦ « بعمرون » وصوابها « بعمرون » ما لا يكاد يخلو منه كتاب  
ويحق لقراء العربية شكر ناشر هذا الكتاب بعد طبعه فانه من أمتع  
الكتب العربية وأفيدها وأفكرها وأثبتها لكثير من عادات الشرقيين والاوربيين  
في مسائلهم ومجالاتهم ومدارسهم ومبادئهم وصلواتهم وخلواتهم وجوانهم  
وهو أحسنهم بمجالسهم وقد ألقى على الأكابر من اللائمة وخصوصا الماروني منه  
(١) قد حذفت هذه المقدمة من الطبعة الثانية ليوسف توما البستاني وليته أثبتها  
لما فيها من الفائدة

## ٣٣٤ تقریظ المطبوعات الجديدة . تقرير لجنة التعليم الاولى [ الماز : ج ٢١ م ٢١ ]

وسلّمهم بلسان من حديد وانتقم لاختيه المعلم أسد الشدياق ثم صار مقتدا . ملقا قصصيا  
طوّرخا ولم يدع سيداته النساء من لدعات قلعه . والحاصل أن المؤلف لم يكن مجهل  
أن زمنه كان مما يصعب فيه نشر الكتاب ولذلك قال في فتحته — :

وحياة رأسك أن رأيت عالم أني به لن أستفيد رغيفا  
لكن قرني حكمة حاجت على أني أحاول مرة تأليفا  
فمراته لكن على عقلي فما نقياس عقلت كان لي مبرورا  
مراجع من قولي فخذ وما نجد من زائف فتركه لي ملفورا  
لا ترفسن ماسر منه لاجل ما قد جاء بل لا توله تأليفا  
حاشاك أن تقضي عليّ نهاقا من قبل أن تستحق الترفيفا  
فنعول قد ذكر المصنف فاحتدوا يا قوم صاحبكم آني تجديفا  
فتبيع أرباب الكنائس هيجة شؤني فينظرطوا عليه صبورا

ولكن الزمن قد تحول وتغيرت الافكار وكثر من يرغب بهذا المؤلف النفيس  
حتى من أرباب الكنائس وقام من الطائفة المارونية من طبعه وغني بنشره . ونحن  
للذمعة منه ٦٠ قرشا من الورق المادي و ٨٠ قرشا من الورق الجيد وأجرة البريد خسة  
قروش ويطاب من مكتبة العرب ومكتبة الماز بمصر

وتشروع القانون المختص بالمدارس والتعليم . طبع بالمطبعة  
الاميرية بالقاهرة سنة ١٩١٩ مفتحته ١٢٩ باقطة  
الاوراق ١٣٠ مرة ثم مواد القانون المذكورة . ومن مادة صدر بتقرير وزير المعارف بتشكيل اللجنة

وضعت هذا التقرير لجنة مؤلفة من أصحاب السعادة : اسماعيل حسنين باشا  
رئيس ، والأعضاء : علي جمال الدين باشا مدير الشريعة . ومحمد غلام باشا مدير  
أسيوط . والمستر باترسون مدير عموم الحسابات المصرية بوزارة المالية . والدكتور  
بش مدير قلم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية . والمستر مكين كبير  
مهندسي قسم البلديات والمجالس المحلية بوزارة الداخلية والمستقر وان مراقب القسم  
الاداري بوزارة المعارف ومحمد علي المغربي بك مراقب التعليم الاداري بوزارة المعارف  
ومحمد طاف بركات بك ناظر مدرسة القضاء الشرعي والمستقر بمساعد مراقب

التعليم الاولي بوزارة المعارف . وحسين كامل بك مدير قسم الادارة بوزارة الداخلية  
والشيخ محمد شريف سليم ناظر مدرسة المعلمين الناصرية  
أصدرت وزارة المعارف هذا التقرير وقد تناولته أقلام الكتاب وأوصته انتقادا  
وأوسع ما كتب فيه أو عليه ما كتبه هبة الله أمين أفندي ناظر مدرسة المعلمين الاولية  
بمديرية الجيزة وتقرير لجنة مشيخة الازهر ونحن ثبت هذا الاخير في الاجزاء الآتية  
من المنار مشيرين الى بعض الفقرات أو المواد المستشهد بها فيه بالهامش

الجزء الثالث صفحة ١٠٤ طبع بمطبعة المعارف

ديوان المصري : بمصر سنة ١٣٣٦ طبعاً نظيفاً على ورق جيد

هذا ديوان من نظم الشاعر الشهير المبرز صاحب البكوية وشاعر الاسرة  
السلطانية عبد الحليم المصري وقد جمل ديوانه هذا هدية الى سلطان مصر ووضع  
رسمه عليه . وكتب في صدره « من لم يقرأ الاول والثاني فليستغن بهذا عنهما  
ومن قرأهما فقد سار مع الشعر من مهده الى شبابه » وصدره بهذه المقدمة  
« هذا ثالث أجزاء ديواني ( وأول شعري ) - يقرأه أحد رجلين جل يقول :  
أحسن ، قل : ان شئت يزيد ورجل يقول : أساء ، قل له ان هاشم سيحسن والسلام ؟  
ومن الديوان ٢٠ قرشا صحيحا ويطلب من مكتبة المنار بمصر  
فتاة الشرق . صدر الجزء الاول من السنة الرابعة عشرة من هذه المجلة المعروفة  
بمواضيعها المفيدة فنحت على مطالعتها

يمن وراء خطوط النار : الى أبناء سوريا الاحرار

رسالة بقلم بعض متطوعي الجيش الفرنسي الشرقي يدعو فيها السوريين في  
المهجر وفي كل أرض الى المساعدة والتعاون على استقلال سورية . طبعت في طبعة  
الاعتماد بمصر سنة ١٩١٨

صنعا ٧٩ بالقطع الصغير طبع بمطبعة المحيط بمصر

فن التأليف الحديث : سنة ١٩١٨ على ورق كورق الصحف الديارة

هذا الكتاب أشبه بفهرس أو مقدمة للفن منه بمؤلف حاكي فيه واضمه (ن فريد  
المصري) الاوربيين ولا يخلو من فوائد جمة لمطالعها خصوصا اذا كان من المبتدئين  
أو من مقادة الجامدين على أساطير الاولين . ومنه خمسة فروش



مجموعه آداب وطرب : القصيدة في بلل الصب ، لابي الحسن المصري ومعارضها  
مقدمة في بيان الفن الصغير وقد طبعت بمطبعة الخزانة سنة ١٣٣٨ هـ

في جميع هذه القصائد ولادة محبي الدين رضا وصدرها مقدمة من قلم جبران  
افندي خال جبران وايدكر في هذه المجموعة كل معارضات هذه القصيدة على  
اختصار على ما وصل اليه من معارضات أدبه مصر وسورية وهم شرقي ك رصبري  
باشا وولي الدين بك يكن والامير نسيب أرسلان ونحله افندي لسوى فحوت هذه  
المجموعة الصغيرة من أطيب الشعر وأرقه وأعلىه وزاتها البلاغة وحسن الفصاحة  
لذلك صادفت اعجاب الجمهور وقالت استعان المصحف والمجلات وكبار الادباء  
وهي تباع في مكتبة المنار وثمنها عشرة مليات

✻ تصحيح أغلاط أخرى في الجزء الخامس من المجلد ٢١ ✻

صفحة	سطر	خطاً	صواب	صفحة	سطر	خطاً	صواب
٢٥٤	٥	واكن ليس	واكن هذا ليس	٢٤٥	٢١	الحجا	الحجز
١٠	١٠	وكلمتهم	وظلم	٢٤٩	٥	دولتها	دولها
٣٥٥	٣	اقطاب	اقطار	٢٥٠	١٤	وأبدت	وأبدت
٢٤	٤	ملاقات	ملاقات	٢٥٢	٩	أولاد	أولاد
٢٥٩	١٥	البجيك	البجيك	٢٥٣	٧	المردية	المردية
٢٦١	١٣	بازخ	بذخ	٤	٤	أم هل هي	أم هل هي
٢٧٥	٥	الغلية	الغلية	٢٥٤	٥	محزوا	محزوا
٩	٩	والطيمة	والطيمة	٥	٥	يسموها	يسموها
٢٧٦	٩	الدولة	الدولة	٥	٥	اسمها	اسمها
٢٧٨	٢١	تريفنا	تريفنا	٧	٧	ولا الامم	ولا الامم

بعض الحكمة من بناء ومن يؤمن الحكمة  
أولاً غيراً كثيراً وما يذكر إلا أولاً الألباب

# المسحاة

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون الأول فينبهوني أحسنه  
أولئك الذين هدام الله ديارهم هم أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للإسلام موى و «منارا» كتار للطريق

٣٠ رجب ١٣٣٨ — ٢٩ (الحل) (١) ١٢٩٨ هـ ش ١٩٤٠ أبريل ١٩٢٠

## عاقبة حرب المدنية

الأوربية

كتبنا في أثناء هذه الحرب مقالات يتنا فيها أسبابها وعللها وحكمة الخالق فيها  
وفظائنها وشرورها والمقابلة بينها وبين الحروب الإسلامية التي امتازت بالرحمة  
وبجمل الحرب ضرورة قدر بقدرها وبتحريم القسوة والفظائع فيها ، والمقابلة  
والمقارنة بين الدول المتحاربة في الاستعداد والمزايا ، وصرحنا فيها بأن عاقبتها  
سكون أفراد إحدى الدولتين الرئيسيتين في الحلفين الكبيرين الجرمانى  
والانكليزي — وهما المانية وانكلترة — بالسيادة والمظمة في العالم وفقاً لقول  
الفياضوف هربوت سينسر الشهير للأستاذ الامام : ان ضعف الفضية وتخلب الافكار  
المادية في اوروبا سيدفعان دولها الى حرب عامة طامة يعلم اليها الاقوى ليسود العالم  
ومما يبناء في بعض تلك المقالات ان المانية اتقنت الاستعداد للحرب اتقاناً  
يمكنها من محاربة اوروبا كلها وانها قاتت جميع الدول في السلاح والنظام وان  
أعداءها يفوقونها بالعنزة التي تعد من أعظم أسباب الفلبة كما قال الشاعر العربي  
ولست بالاكث منهم حياً وانما النزة للحكائر

وقد كان من أمر هذه المكاترة ان انكسرت ألبت على المانية أكثر دول الأرض في الشرق والغرب من المالمين القديم والجديد ، وأما كان ذلك يعلو كعبها على الألمان وغيرهم في الدماء السياسي الذي هو أدق علوم البشر وأصعب أعمالهم مركبا وأوعرها مسلحا، وقد قلت مرة لصاحب لها من الألمان المستشرقين كان يحاورني وأحاوره في المقارنة بين قومه وبين الإنكليز وما بينهما من المناظرات : انني مقتنع بانكم فقم الإنكليز في جميع العلوم والفنون والأعمال حتى التجارة الأما هو أهم من ذلك كله وأعظم - وهو السياسة - فاني أرى ان الإنكليز يفوتونكم فيها - فقال صدقت وقد ذكرتني هذه الكلمة التي قلتها منذ بضع سنين بكلمة في معناها فلتها منذ بضع عشرة سنة في مجلس بدار أحد أصدقائي بمصر مات من حاضر به لطيف باشا سليم وحسن باشا عاصم وزوجي بك زكيان وبقي صاحب الدار وأحد الباشوات قال صاحب الدار في ذلك المجلس : انه بلغه أن المانية عقدت مع روسية تحالف سرية على انكسرت وسيترتب على هذه التحالفه اخراج الإنكليز من مصر ومن الهند أيضا . فقلت له : لا تقتر بهذا الخبر فان انكسرت كانت ولا تزال تضرب بعض الأمم ببعض وتكون هي الراجحة فهي كما قال مسلم بن الوليد «كالسبل لم تحذف جلودا بجلوده» انني لم أصدق هذا الخبر في ذلك الوقت ثم تبين في أثناء هذه الحرب بما اكتشف من أسرار القيصرية الروسية أن له أصلا وان مشروع التحالف وضع ثم عرض ما حال دون انماها فان كان هذا وقع بعد ذلك الزمن الذي أخبرنا فيه ذلك المخبر به فمن الجائز أن تكون مقدماته ووسائله قد سبقته بنين ، والذي قصده من المبرة في هذه السياسة هو أن الإنكليز غلبوا المانية على روسية فحالفوها على الترك والفرنس ثم جعلوها باتفاقهم مع حليفها فرنسة فدية لها في هذه الحرب ، فكانت مصب ثمة المانية الحربية في ربحان قوتها ، وعنفوان أسرتهم ، وكذلك تمثت الأمم العظيمة الحكيمة بالأمم الجاهلة الخرقاء فتجعلها فدية لها كما فعل الحلفاء بألم أخرى وكما فعل الألمان بالترك وقد كان أعجب مظاهر قدرة انكسرت السياسية تسخير دولة الولايات المتحدة الأمريكية لاتخاذها واتخاذ حلفائها من جحيم الألمان العسكري بسدد ان عجزت أوروبا كلها ومن ظاهرها من أم آسية وأفريقية وأمريكا الجنوبية عن قل حدهم ،

وايقاف طغيان مدمم ، وهي الدولة التي جعلت من قواعد سياستها ترك مشاكل العالم القديم لاهله ، وعدم مشاركتهم في شيء منه ، رقتها انكسار رقيتين استخرجت بهما حبتها من جحرها ، وزحزحتها عن قاعدة سياستها ، إحداهما دعوتها الى انقاذ حرية الامم والشعوب من السيطرة الألمانية التي تهدد العالم بالاستعباد ، والثانية دهاؤ اليهود ونفوذهم المالي في تلك البلاد ، وقد وعدتهم انكسار بان يكون جزاؤهم إعادة ملك اسرائيل الى مملكة سليمان في الارض المقدسة بالرغم من أنوف العرب اصحاب البلاد . ومن الملتين الاسلامية والنصرانية وسكت لها على هذا الوعد أشد ذوى التحمس الديني من البروتستانت والكاثوليك حتى الجزويت منهم ، وأما المسلمون فلم يصددهم ذلك عن مساعدتها على فتح البلاد المقدسة بالجيش التي جهزوها باسم شريف مكة سليل الرسول صلى الله عليه وسلم وصاحب الحجاز بقيادة بعض ابنائه ، قبل كان باستغاثة أحد من دول الارض أن يفعل مثل هذا أو يفكر في امكانه ؟ لا ! ولكن الانكليز فعلوا ما لم يكن يخطر في بال بشر فاستردوا هذه البلاد وما حولها من المسلمين الذين غلبوا قاب الاسد ملك الانكليز وصانر ملوك أوروية في الحرب الصليبية بمساعدة الجيوش الاسلامية طوع المسترلويد جورج وزير انكسار الا كبر هذه الدولة بالرقيتين اللتين ذكرنا فجعلت ثروتها الكبيرة ومواردها الغزيرة وجنودها الكثيرة وقفا على انقاذ الحلفاء من المانية بل هاجمت المانية بقوة أكبر واعظم من كل هذه القوى — قوة الدعوة الى الصلح المبين على اتفاق الامم والشعوب على العدل العام والحرية الشاملة لجميع الانام ، وابطال ما جرت عليه الدول القوية في العصور الحالية من الممارسات السرية على هضم حقوق الامم المستضعفة وغير ذلك من اصول الحق والعدل التي مازال الاقوياء يهدمون بها اول القوة ، ومنها وجوب حرية البحار ، وجعل الانكليز وغيرهم فيها سواء ، قام الدكتور ولسن رئيس جمهورية الولايات بحارب المانية بهذه القوة الادبية الممزقة لتلك القوى الحربية والمالية ، ففاه بتلك الخطاب الطائفة الرنانة ، ووضع للصالح تلك القواعد الخدابة الحالية ، ففعلت في زمر الاشتركيين والعمال الالمانيين فعل السحر ، ولا سيما قاعدة حرية البحار في زمني الحرب والسلم ، فخرجوا على حكومتهم السياسية ، وثاروا في وجه قوتهم العسكرية

وهي في أوج انتصارها ، وذروة فخارها : أمرت أسطولها بأن يهاجم الأسطول البريطاني فاعتصب بحارته وأبو الامثال ، وهدد زعماء الاثرياء كين قواد الحرب باعتماد جميع العمال ، أو يطالبوا عقد الصلح على قواعد الرئيس « ولسن » العائدة إذ هي أفضل من نصر عسكري يؤرث الاحتاد ويورث للسياسة الجائرة ، وانما أصمت جميعياتهم ونجرت احزابهم لتقاومتها ، وقد سبغت لهم الفرصة فقالوا لانصيرها ، ولم يقنعهم القول بأن هذا خداع ، لان الامريكيين غير تهمين بالكيد ولا بالاطماع ، فاستهلمتهم الحكومة ريثما تسحب جيوشها وكرامها وزخائرها من قلب فرنسا فامهلوها ، وكان ما كان من امر طلب لمدينة واشترائط الحلفاء فيها اضما فجميع قوى الالمان الحرية في البر والبحر والجو حتى لا يستطيعوا العودة. فن المتصير : امبركة في القاهرة وانكسرة في الباطن ، بل المتصير انما هم رجال السياسة الانكليزية وحدهم ، فهم الذين اقنوا الولايات المتحدة بوجود مؤازرة القضية المشتركة فسقطت على يدها الهانية وساعدتهم على ذلك صلف الالمان وفروورهم واحتقارهم الولايات المتحدة . وهم الذين والوا شريف مكة فكان عابلا قويا لاقوط الترك ، وهم المتصدرون لادارة دقة سياسة العالم بعد التمهيد لها واقترام ما يقرم امام هذه الادارة من العقبات . ومن ذلك اقتناع الولايات المتحدة باسم خدمة الانسانية وتأييد المدينة بالاشراف على تركية ، والنهوض بالجمهورية الادمنية . ويتولون هم ادارة البلاد العربية من برقة الى العراق فعمان . ما خلا سورية الشمالية فان ادارتها جعلت لفرنسة تنفيذاً لمعاهدته سايكس ريكو من جهة وحتى لا تؤوب فرنسا بصعقة المغبون وتقرضى من الفتيمة بالاياب من جهة أخرى . . . . — والبلاد الفارسية المتصلة ببلوچستان فالهند فالتبت الانكليز يحتلون سورية الجنوبية ( فلسطين ) ويعملون فيها عمل الحاكم المطبق ويمهدون السبيل لمهاجرة الصهيونيين اليها ليكونوا حكاما فيها تحت حمايتهم ويحتلون العراق ويعملون فيه عمل المالك بلا عارض وقد أسسوا للمواحل العربية المجازية والبينة محفظة سموها [ محفظة البحر الاحمر ] وأرسلوا بعثة الى الامام يحيى — ولكنها أمرت قبل الوصول اليه — وأرسلوا بعثة أخرى الى السيد الادريسي

الاتفاق معه. وعقدوا اتفاقاً مع حكومة ايران نشر في الجرائد فشكت منه الصحافيون ورجال السياسة واحتجوا بأنه يخالف لمبدأ «عصبة الأمم» إذا كانت السياسة السورية معلقة بانواط تلك الوسائل المشار إليها، كما تحدث أولئك الرجال وتلك الجرائد بالمسألة المصرية وبما للمصريين من الحق في المطالبة باستقلالهم وحررتهم ولم تقرر تلك الشقشة حتى تم الاتفاق على العود الى تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ وقد ظهر رجحان السياسة الانكليزية على السياسة الفرنسية في البلاد التي كانت تظن فرنسا أن سياستها فيها أرجح لما لها فيها من الصنائع والوسائل. فقد كان طلاب المساعدة الأمريكية فالانجليز من اهالي البلاد اضحاف طلاب المساعدة الفرنسية، فلم يبق لفرنسا بد من اللجوء الى ارضاء انكلترا والرضا منها بتنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ بمقابلة تصرفها المطلق في مصر وسائر بلاد العرب والمعجم يجري كل ما ذكر على طريقة السياسة الاوروية المروعة المألوفة من تصرف الاقوياء في الضعفاء والعلماء في الجهلاء، بعد ان ذهبت جمجمة خطب الرئيس «ولسون» في الهواء وهو ما كنا نتوقعه من وراء هذا النصر، ونحدث به من كائنات في عواقب الحرب، وخاصة اخوانا العرب المغرورين من السوريين والمراقبين، ولا غرابة في فرور اطفال افرار في مهد السياسة والحركة العربية الحجازية في بدء ظهورها تكبرها في أعينهم بعض الجرائد.

فان قال قائل: أن كتاب الله قد أثبت أن العاقبة للمتقين، وقد فسر علماءنا التقوى بأنها عبارة عن اداء الأمور وترك المنهيات، فهل كان الانكليز — بهذا المعنى — هم المتقون، حتى كانت عاقبة هذه الحرب لهم بنفوذ الكلمة وعلو المنزلة والتصرف في أرض الله الواسعة؟ قول: ان قول الله تعالى لا ريب فيه، وان كلام العلماء في تفسير التقوى صحيح ولكنه مجمل فمن فهم منه ان المراد بفعل الأمور الوضوء والصلاة والصيام ولو على غير الوجه الذي شرعه الله تعالى وان ترك المنهيات خاص بترك الخمر والزنا والسرقة وما أشبه ذلك — فهو قصير النظر ضيق الفهم، التقوى أهم من ذلك وهي تختلف باختلاف ما تطلب فيه كما يتناه في مواضع من تفسير المنار ونبيها أهل المصر الى تفسير المفسرين وغيرهم من علمائنا في بيان ما في الكتاب والسنة من الاصول الاجتماعية ومساائل السياسة والعمران

فالتقوى المكررة في قوله تعالى (ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا) الآية غير التقوى في معاشره النساء المكررة في سورة الطلاق ، وغير التقوى في قوله تعالى ( وحرّم عليكم صيد البر ما دمتم حرما واتقوا الله الذي اليه تحشرون ) فكل مقام خصوصية هي المقصود الاول من المعنى العام ، والتقوى في قوله تعالى ( ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ) غير ما ذكر كله ، فالاولى والثانية في أحكام الطعام والعيد وهما من الاحكام الشخصية الفردية ، والثالثة في أحكام الزوجة وهي منزلية ( أو عائلية ) والرابعة في شؤون الامم والعمران وهي ما يميز عنه في عرف هذا العصر بالاجتماعية وكلامنا فيها . والثابت عندنا ان الانكباب أشد الاقوام عناية باتقاء الحية والفشل في هذه الامور ، والالان كذلك الا أن الالان فاقوا الانكباب بالتقوى الحربية فلم يدعوا شيئا من أسباب اتقاء الانكسار فيها الا وأحكموه ، ولذلك كانت العاقبة لهم في المعارك الحربية ، ولكنهم لم يتقوا كالانكباب اتقاء التنازع الداخلي فوقع الثورة الاشتراكية في أممتهم ، وصدق عليهم قوله تعالى ( ولا تنازهاوا فنفشوا وتذهب ربحكم ) ولم يتقوا كالانكباب اتقاء سخط الامم والشعوب عليهم فأسخطوا الامة الامريكية على حين صارت أعظم الامم ثروة واشتدت حاجة جميع الامم اليها ، فكان ذلك عوناً للانكباب على تسخيرها لهم ، ولم يتقوا خروج العرب على الترك باستمالة العرب وتوثيق الرابطة بينهم وبين الترك وتحذيرهم من خطر انتصار الانكباب عليهم بل سمحوا لاوليائهم سفهاء الاحلام من زعماء (جمعية الاحمرين) - الدم والذهب -- بارهاق العرب والتشكيل بهم تقتيلا وتصليبا وتذليلا وتغريبا ومصادرة وتمديدا وعتكا للاعراض وافساداً للاخلاق ، على حين كان الانكباب يجدون في استمالة كل أمير وزعيم منهم بما يروج عنده من ضروب الاستمالة ذل اليهم بعض دون بعض وكان فيمن مال وشايعهم مشيعة فملية أو سلبية الامير عبد العزيز بن سعود صاحب نجد وبعض شيوخ عرب العراق ، ووالام شريف مكة (الملك حسين) وساعدهم على محاربة الترك بجيش مؤلف من بدو الحجاز وحضر سورية والعراق بقيادة أبرع أبطاله في الغزو والقتال لامير فيصل (ملك سورية)

وقد اعترفوا له ببلائه وأخلاصه في اعانتهم على فتح القدس الشريف وعلى ايقاع النشل والخذلان في جيش الترك المدافع عن سورية حتى انهزم وتركها غنيمة باردة لهم، وصرحت جريدة التيمس الشهيرة بأن الامير فيصلا سل حسامه في نصر الحلفاء من غير أن يحصل على أي وعد منهم بشي. ولكنه أعطي بعض الوعود بمد ما أخذ في النجاح، وقالت أن الامير فيصلا كان يرغب في الاستقلال التام للحجاز وحده. وأما لسائر الشعوب العربية فإنه يرغب لها في الاستقلال عن الترك فقط وأن تطلب كل البلاد العربية وصاية دولة واحدة عليها وتمني دولتها انكسرة ( اه ملخصا من عددها الاسبوعي المؤرخ في ١٤ فبراير سنة ١٩١٩ ) بل كانت موالة الشريف أكبر مما ذكر في فوائدها السلية والمعنوية ولا محل لشرح ذلك هنا ، ولو كان للامان مثل دهائهم لسبقوهم الى استقالة العرب وكانوا على ذلك أقدر ، وإذا استطاعوا أن يجندوا منهم خمسمائة ألف أو ألف ألف جندي ولا أبالغ إذا زدت على ذلك ولا سيما إذا شملت هذه لاستقالة اليمن وعسير ، ووصلوا الى شواطئ البحر الاحمر وبحر العرب ولم يكن ذلك عليهم بعسير

فان قل ذلك المقاتل ، فهنا معنى التقوى في السياسة والحرب ومعنى كونها من سنن الله تعالى في النجاح ، ولكن خفي علينا ما بينت في تلك المقالات من أن هذه الحرب انتقام إلهي عدل من الدول والشعوب الظالمة لنفسها والظالمة لغيرها الباقية على عباد الله التي لم تشكر نعمه تعالى باستعمالها فيما يرضيه من اقله الحق والعدل ، واننا نرى ألوف الألوف من البشر تن من سلطة تلك الدول وحكمها وإذا كانت مصيبة صادقة في شكواها — لانها مهضومة الحقوق بضعفها — فلما ذا كانت عاقبة الحرب استمرار عقاب الله لها بالاستدلال والحرمان من الاستقلال ، ورفع العقاب عن اولئك الباقين ، ونحكيهم في بلاد قوم آخرين ؟

ان قال ذلك المقاتل هذا القول وأورد علينا هذا الاشكال فانا نجيبه بأن ما يراه هو مشكلا لا نراه نحن كذلك ، فانا نرى أن الامم المستضعفة الظالمة لنفسها المظلومة من قبل الاقوياء المستطمين عليها بما كان من قهر بطها ، لم يحصها ما حل بها ويرجمها الى رشدها ، وأن الدول الباقية الظالمة قد ذاقوا من الشدائد



التي تعامل المستضعفين بها ، ولم تقب وترجع الى ربها ، وكذلك شأن الدول والامم التي غلبت بهذه الحرب على امرها ، فالمقاب الالهي لكل امة ودولة لم ينته بهذه الحرب ، ولا هي انتهت بما وضع من مهادنة الصلح مع بعض المتقاتلين دون بعض وما ذكرنا من فوز بعضهم وحلو كلته بما يناله من سيئه . لا دليل على ثباته ودوامه . واذا طال المهد عليه مجشما مما اقتضى ذلك من اسبابه وسفن الاجتماع فيه ، وانما ترى هذا الفوز والفلاح يكاد يجر وراءه اسباب خسار وخذلان ، فاما خسار الانكليز ذلك الصيت الحسن ، الذي همروا فسيده ، وزرعوها بزوره ، وتعاهدوا زرعها بما ينمي هذه اجيال ، حتى كانت الشعوب المتمللة من سليم استقلالها تفضلهم على غيرهم ، والشعوب المتألمة في غيرهم تنفي لوتقيا ظل حكمهم ، ولكن لا يزال في الشعب الانكليزي ذي المرق الراسخ في مكارم الاخلاق ، وبعد الروية وطول الالة ، وحب العدل ولا تصاف رجاله يرجي أن يرجعوا القوة المذوية ، على القوة المادية ، ويراءوا الانقلاب الاجتماعي الجديد الذي فجرته هذه الحرب قواه التي جمعت في عهد بيد ، كاتنفجر البراكين من الارض باخر قطعة او دفعة من الغازات المولدة للضغط فاذا قدر هؤلاء الرجال على مقاومة الاطماع الاستعمارية . وضعوا لدولتهم سياسة جديدة تتفق مع مصالح مصر والهند والعرب والفرس وسائر الشعوب يقاها على مراعاة ما اشرنا اليه من الانقلاب الاجتماعي الاكبر . اذا قدر هؤلاء الفضلاء المقل على ما ذكرنا ، وتركوا هذه الشعوب استقلالها في ادارة بلادها وسياساتها وحالفوها على ان يكونوا هم المقدمون على جميع امم المدينة في مساعدتها العلمية والفنية التي تقرر استقلالها وتعمير بلادها ، ورضوا من المكافاة على ذلك بالمنافع الاقتصادية والادبية ، التي تكون بالتراضي لا بالقوة الاحتلالية ، فانهم يؤسسون لشعبهم السكوني المجيد ، مجدا طريقا الى مجده التليد ، بحيث يرجي ان يكون خالدا لا يني ولا يبيد ، ما لم يرجع عن هذه الطريقة او يجحد ، وحينئذ تكون لهم العاقبة الثابة ، ويسترجع اضعاف ما فقد من ثروته الهالكة ، من غير تفقات كبيرة ، كالتفقات التي لا يزال يتكبدها باحتلال البلاد المنطوية ، ويكون سببا لاصلاح الكون ، وعمران الارض ...

أكتب هذا باملاء العقيدة الثابتة ، المؤيدة بالدلائل الاجتماعية الناهضة ، لا يباعث الاغراض القومية ، أو قصد الاتهامات السياسية ، تاركا تصديقه للزمان ، وتفسيره لحوائث الأيام ، وصن الله في الأنام ، لا مبدل لسنة ولا معقب لحكمه ولا راد لمشيئته

## نموذج

## من كتاب الفلسفة السياسية

تأليف المؤرخ الفيلسوف غوستاف لوبون الفرنسي والترجمة لبيد البساط اندي فتش الله البيروني

عقد المؤلف الباب الاول من كتابه هذا لبيان أغلاط قومه في الفلسفة السياسية الاستعمارية . وجمل موضوع الفصل الاول منه بيان المبادئ والقواعد التي جروا عليها في الاستعمار فقال : —

## مبادئنا الاستعمارية

لا ريب في أن المنازعات الاقتصادية بين الغرب والشرق ستكون من شواغل الفكر الجديدة في القرن العشرين . وستستقيم من الحراب ولحم المهرق أكثر مما استتبعته حروب الازمة الحالية ، وسيكون للمستعمرات في هذه الحصومات القائمة بين مدنية ومدنية الشأن الكبير . واذ لم يبق اليوم من يمرى فيما لنا من المصلحة في الاحتفاظ بمستعمراتنا فليس في وسعنا أن لانبالي بما يتعلق بها من هذا القبيل ان ادارة المستعمرات التي أنشأتها الامم الاوربية تقوم على قواعد جد جلية . واذ كانت هذه القواعد من بنات التجربة كان ينبغي أن تكون هي هي لدى الجميع . بيد انها تختلف اختلاف الامة عن الاخرى .

قد يكون في هذا التعبير عن اختلافها شيء من المبالغة لان طرق الاستعمار التي تسلكها الدول الاوربية يمكن ردها الى اثنين نسلك الاولى منها نحن الافرنسيين وحدنا ، والاخرى يسلكها اعدائنا من الامم . وانما تنشأ المستعمرة كل أمة لتستفيد منها وتبقى لها . أما نحن فانا نترفع عن أمثال هذه الافكار السخيفة ، ولكن لا يبرح بالنا ان غايتنا هي انصاف شعوب الارض بمنافع المدنية . لذلك نرى أن نحكم فيهم بأوضاعنا وأفكارنا ، تلك الاوضاع والافكار التي هم وبالألف مجمون على إبانها . واذ كنا موقنين بما لنا من الحق المصحح فانا نصر على العمل بمبادئنا . وسنظل

كذلك حتى يقوم لنا من الفشل المتواتر دلائل قوي على ان مبادئنا الاستعمارية  
النظمي ان هي الا اخلاط محزنة في كلتي جهتيها النظرية والعملية على حد سواء .  
هقدت في كتابي « مدنات الهند » فصلا بينت فيه أصول الادارة التي تعمل  
بها انكلترة في فتح مستعمراتها وتدير شؤونها خصوصا الهند ، وكيف ان هذه  
المستعمرة قد أخضعت بأموالها ورجالها نفسها . وبأي حكمة هي مسوسة . وكيف  
يمكن ان تذهب هذه الامبراطورية العظيمة ذات يوم من أيدي المتغلبين عليها اذا  
هي حلت على مبدأ واحد من مبادئ الفلسفة السياسية الخاطئة . واذا كنت مضطراً  
الى الاختصار فسأقصر البحث في هذا الفصل على الآراء الرائجة في فرنسا لسياسة  
أدنى مستعمراتنا الينا وهي الجزائر وعلى النتائج التي يؤدي اليها العمل بتلك الآراء  
ان الكتابات عن الجزائر لاتمد ، غير ان كتابين منها كتبهما مؤلفان مضطلمان  
بالامر فضاءهما الوسط من الآراء المقبولة . أحدهما الفه الملامه « لوروا بوليو » من أساتذة  
مدرسة فرنسا ، والآخر الفه موسيو « فينيون » من قدماء القناصل الافرنسيين  
ليس من غرضي في هذا الفصل التحقيق بالتفصيل عن نتائج استعمارنا الجزيري  
ولكن أقصد الى بيان قيمة الفلسفة السياسية التي كان وسيكون عليها مدار العمل  
في ادارة البلاد زمننا طويلا فيما أرى . وسيكون انتقادي للبيادي فقط لا للرجال  
العلماء بها . لان الذي يتصرف برجال الدولة هي الضرورات السياسية لا النظريات  
العلمية . ولما كانت الضرورات عبارة عن بنات الآراء فالى الآراء ينبغي أن توجه  
المؤاتاة لا الى الامتناس المكرمين عن احتمالها ، اذ ليس في استطاعة الواحد منهم  
ان يتولى الحكم دونها . وأما تغييرها فتي غاية من العسوبة لان الشعب الافرنسي  
الذي هو بحسب الظاهر أدنى الى الانقلاب من كل شعب قد يكون في الحقيقة  
أكثر شموخا الكون كما يقدم .

ان الجزائر دولة فردي في سياستها . لكنهم اتبعوا السكان . يعطونها  
سنة ملايين من المائدين لمخصين لا وضاعفا على روية التمدد الرسمية . ولكن  
الحق الواقع ان هذا الاخلاص محتج في نمته الى جيش مؤلف من ٦٠٠٠٠ رجل  
وسيل ، أعني قدر الجيش الذي يستخدمه الاسكاز لامتداد طاعة — ٢٥٠ —

مليون هندي منهم — ٥٥ — مليون مسلم <sup>(١)</sup> هم أكثر مهابة وأصعب مراسا من أهل الجزائر اخوانهم في الدين .

ثم ان بين سكان الجزائر المسلمين ثمانمائة ألف من الاوروبيين نصفهم فرنسيين فقط والنصف الآخر اسبان وطلبان ومالطيون الخ . هذه العناصر الأوروبية على اختلاف أصولها لا تتزوج مع المسلمين وانما تتزوج فيما بينهما ولا تلبث ان يتكون منها شعب ذو أخلاق متميزة مصالحه ستكون بالطبع أدنى الى مصالح الجزائر منها الى مصالح أم الوطن <sup>(٢)</sup> تلك التي هي بمثابة صير في — كما هو الظاهر حتى الآن — دأبه أن يمنح البلاد سككا حديدية ومؤسسات عمومية وعطايا مختلفة .

والمسلمون الذين هم القسم الأعظم من أهل الجزائر يحتوي سوادهم على سلالات من كل فاتح من فاتحي افريقية ، ويظهر ان جورهم ثلثاء من البربر والثلث الآخر من العرب . وبين الفريقين قوارق ولكنها خفيفة أهمها ما به ينقسمون الى بدو وحضر . وسرى فيما يأتي — خلافا للرأي الشائع — دليلا على ان كلاً من العرب والبربر منهم البدو ومنهم الحضرة .

وأما كتاب (موسبولوز وابوليو) فيمكن تلخيصه بكلمة واحدة تعرب عن الفكرة السائدة في فرنسا بشأن الجزائر وهي : فرنسة المسلمين . أي إنحالمهم عادات الفرنسيين واختلافهم . والطريقة السياسية التي سلكت حتى الآن للفرنسية هؤلاء المسلمين أو الاسنيلاء عليهم . بالفتح المعنوي تشبه مناهج الأمم — كان الأولى في معاملة أولئك الحمر الجلود اذ كانوا يقتصبون أرضهم التي فيها صيدهم ثم يتركونهاهم يموتون كما يشاؤون جوعا . هذه هي طريقتنا

(١) المنار : لعل المؤلف اعتمد في هذه الارقام على احصاء قديم أو أراد بهذا العدد أهل الولايات التي يتولى ادارتها ولاية من الانكاز دون البلاد المستقلة في ادارتها الداخلية ومجموع — كان جميع الهند تزيد على ٣٠٠ مليون والمسلمون منهم يبلغون زهاء ٩٠ مليون على ما سمعت من بعض أفاضلهم

(٢) أم الوطن الفرنسي باريس

الإدارية في الاكتساح على وجه التقريب. ولقد أجاد في وصفها موسيو فيزون إذ قال:  
« لما رأت الدولة أن الولاة يصادرون قسما من أرض القبائل عقب  
كل ثورة حسبت أن العدة تمكنها من منع أحسن تلك الأراضي للمستعمرين بعد  
صد أربابها الوطنيين عنها.

« وكما انتشر الغنصر الأوربي كان الوطنيون يطردون عن تراث آبائهم بحيث  
أمسى الكثير من القبائل يبيدا عن الناحية التي كانت وطنا له  
« وأما نتائج مثل هذه السياسة التي استمرت أكثر من ثلاثين سنة فلا يمكن أن  
تكون مبهمة : وهي أن العربي الذي رأى نفسه في رجوع مستمر لم يبق له شيء  
من الثقة بأن يجني ثمرة عمله ولم يمد يده في اقتن حرقه ولا تحسين أرضه . والذي  
حرم أرض قبيله المزدرعة ومنع حق الانتفاع بموارد الماء لم يمد يستطيع العبور على  
الجل وقلة القوات وموتان الماشية ونقراضها . وكل هذه الآلام والمصائب ما كانت  
الا لندكي الغن في قلب الوطني على المستعمر وتزيد في انقراج مسافة الخلف بينهما .  
« وأما قرار مجلس الشيوخ الذي صدر عام سنة ١٨٦٣ وأعلن حق قبائل الأراضي  
القبائل التي كانت متصرفة فيها فلم تكن فيه نهاية لطريقة دفع القبائل وصد ها عن  
أراضيها ولكنه غير اسمها وهيئتها إذ صارت تسمى اليوم باسم [الاستيلاك لاجل  
المنافع العمومية<sup>(١)</sup>] وتنازل هذه الطريقة بخاصة : إعطاء الأرض الى المستعمر بعد  
سأله من الوطني وتكوين مناطق أوردية محمية يزاح عنها الوطني وإن كان من  
المالكين ويقضى عليه بعد انتزاع ملكه بالقر . نعم إن مالك الأرض الأول  
يمرض عن أرضه بيدل تقدي تعينه الحاكم وهو يتراوح بين ٥٠ - ٦٠ فرنكا لكل  
هكتار أي أنه بيدل بثلاثين أو أربعين هكتاراً من الأرض التي كانت تؤتبه كل  
موارد العيش الرغد مدة حياته مقدارا من المال ( ١٥٠٠ - ٢٠٠٠ ) فرنك  
لا يكاد يقوم بأورده تمام واحد أو عشرين .

وكان لا تتمثل الرسمي أغرب أشكال التنفيذ لسلطة الحكومة القادرة على كل

(١) الاستيلاك في اصطلاح القانون الغناني : انتزاع الملك من صاحبه بعد  
تقدير هذه بمرقة لجنة مختصة ويسمى في مصر « نزع الملكية »

شيء في الجزائر. أما لو قرأ تاريخه في الكتاب الذي اقتبست منه الشاهد المتقدم أذن لرأيت نتائج قطاع تلك لارامي مجانا كل فئة من الساقطين الذين لا توازي قابليتهم لحث الأرض لا كما أنهم لتعلم الماز السانسكريتي ولرأيت نتائج انشاء تلك الضياع الرسمية التي صارت اليوم قماما مفضفا ...

هذه التجربة المأساوية استلزمته من النفقات الباهظة لم تكن كافية لمداية هائلنا لأن أحدم قد طالب منذ بضع سنين خمسين مليوناً لينتزع بها من العرب أملاً كما ينشئ فيها ضياعاً مكن الضياع التي أضلها وأشقاها الطراب ! ولكن دار الندوة - ولحسن الحظ - ردت اقتراحها هذا لأنه ولا ريب يدعو المسلمين إلى الثورة ويحفز هوة جديدة تنودي فيها ملايين أم الوطن<sup>(١)</sup>

الأون في عرض مثل هذا الاقتراح والبحث فيه - حتى أوشك أن يستجاب له - لادبلا على أن رأي الاستعماري الافرنسي لا يزال في الدرجة السفلى من التثقيف .

ولا عجب إذا كثفتنا الجزائر المبالغ الجسام بفضل أمثال هذه التجارب لأن ما أنفقناه عليها يقدر بأربعة مليارات عدا جبايتها نفسها . فهل تراءنا أمنا البلاد على الأقل بهذا المقدار من الأموال المبدولة ؟ إذا صدقنا بذلك فلا ينبغي أن ننسى أن علينا أن نقوم بنفقة جيش عظيم لحفظ فيها السلام حفظاً مائلاً .

منذ فتح الجزائر تناوب سياستنا الاستعمارية مبدآن كان يرجح الواحد منها على الآخر تبعاً لحرارة الرأي العام أما إحداهما فهو انتزاع ملكية العرب ودفعهم إلى الصحراء . وأما الآخر فحملهم فرنسيًا بحماهم على أوضاعنا .

غير أن العرب لم يندفعوا بما أقاموا من الحجة البالغة وهي أن الصحراء لم يعد فيها مماشٍ لأحد ، وقبل أن يرضوا بالوت جبراً جعل الملايين منهم يمارضون بالمقاومة . فلا هم قبلوا التفرج ولا هم رضوا بالاندفاع لأنه لم يوجد حتى الآن شئ

(١) المنار : المراد ملايين دراهم ( فرنكات ) أبناء أم الوطن باريس

يمكن من تغيير وضعه المعنوي من أجل اتّباعه وضع أمة أخرى فكانتا الطريقتين محقّقتان ولا انتقال من إحداها إلى الأخرى لا يرجى منه إصلاح لهما . وبناء على هذا فستظل سلسلة هذه التجارب المدمرة تزداد حلقة بعد حلقة إلى أن يأتي يوم يهتدي فيه حكامنا فيترفون أن أبسط حل لهذه المشكلة وأقله مؤنة وأوفره حكمة . هو أن يترّوا للبلاد المفتوحة أوضاعها وهاداتها وشكل حياتها وعقائدها كما تفعل الأمم المستعمرة كلها خصوصاً الانكليز والفرنك .

أما هذا الحل فقد يكون الآن ضرباً من المحال لأن الرأي العام ضد له بدليل ما ترى من سلوك أهل الخيل والعقد فينا وما نجد من لافكار المنبثة في الجرائد والمؤلفات .

ولما كنا نحن أهل الغرب قد أطلقنا من قيود العقائد الدينية <sup>(١)</sup> فانا نظن الامر كذلك في أرجاء العالم كافة . وقابل من المؤلفين الاوربيين الذين أدركوا أن أمر الدين في الشرق فوق كل الامور ، فان الاوضاع المدنية والسياسية والحياة الاجتماعية والقروية هي عند أتباع محمد كما هي لدى أتباع صاوا وبوذه مرجعها إلى الشريعة الدينية . والا كل والشرب والنوم والحرق كلها أفعال عبادة عند أهل الشرق .

ولقد أدرك الانكليز ذلك حتى أنهم رغم تصابهم في مذهبهم البروتستانتي ابرهمون في الهند معابد الوثنيين ويمجرون على كبتها الوظائف الواسمة على حين يضمنون على رسل دينهم بأدنى المساعدة . وانك مهما تحريت لانتم برجل واحد نحت سماء انكلترة يؤيد القول بأن دمار مستعمرة أولى من تعطيل مبدأ .

واقعد كان ينبغي أن يكون أساس سياستنا حماية الدين الاسلامي والاستظهار

(١) المار: المراد بقيود العقائد ما كانت الكنيسة تقيد به حرية العلم والارادة والعمل من قيود الحظر والتحريم التي تعوقها عن السير في سبيل الرقي وهذه القيود لا وجود لها في الاسلام ولكن الذين اتبعوا سنن من قبلهم من متفقهتنا اخترعوا له قيوداً مثلاً ونحن نعاني الصعاب في كسرهما والاطلاق منها مع الحذر من الغلو الذي جنى على الغربيين بترك بعضهم للعقائد تعسفاً لا القيود التي أضيفت إليها فقط

بذوات النفوذ من جهمياته الدينية وتأييد سلطة الفقهاء عوضاً عن مناجزتها وأضماها.  
 إن أول « مقيم » أفرنسي في تونس كان من نوادر المحاكم المضطلمين بشؤون  
 الشرق فقد دل على ميله من الحصافة في السياسة إذ طلب إلى باي تونس إذ ذاك  
 أن يصدر منشوراً دينياً يثبت للمؤمنين مشروعية الأحكام التي كان يريد وضعها  
 لكن ما كان أمره أولى الأمر منا إلى عزله .

احترام شعائر الدين عند العرب هو باحترام أوضاعهم لأن الأوضاع إنما هي  
 متفرعة عن العقائد الدينية كما بينت آنفاً — يد أن « موسيولور وابوليو » يرد  
 هذه السياسة وينعتها بسياسة « التعفف » ويقول « أن الاحترام التام لسنن ما يسمى  
 بالقومية العربية وأخلاقها وعاداتها يقضي بترك جيشنا ومستعمرينا لأرض أفريقية »  
 لما ذا يا ترى إقد ذهل المؤلف عن بيان السبب وأنه ليسر عليه — فيما أظن — أن يجد  
 لرأيه طلاء من سبب معقول . أن السياسة التي أقرها هنا هي عين السياسة التي  
 يجري عليها الانكياز مع المسلمين في الهند دون أن يكون لهم ( أي الانكليز )  
 أقل ميل إلى ترك ما حكمهم ذلك العظيم

وأما الوسائل التي يشير بها « موسيولور وابوليو » فهي موافقة لآرائنا  
 في المساواة العامة ومؤداها « مزج العنصر الوطني بالعنصر الأوربي »  
 وتبريف هذا المزج حالة الجماعة تجري فيها على شعبين مختلفين في الأصل  
 أحكام اقتصادية واجتماعية واحدة وقوانين عامة واحدة مع خضوعهما من حيث  
 الإنتاج لمؤثر واحد

هذه الصورة تبدو باهرة وهي مرسومة على الورق . وإنما لأمنية المساواة التي  
 يتمناها أهل النظر منا من أبناء سنة ٩٣ والوقت الحاضر . ولكن يسخر منها أدنى  
 المستخدين في حكومة الهند الملكية . ولا عجب فقد يمكن أن يكون الرجل هالماً  
 مشهوراً ولا يكون له إلام بالهاوية التي تفصل الشرقي عن الغربي في الأفكار  
 والوجدان .

على أنا نجد المؤلف يتنبه لبعض العقبات في سياسته الزجيجة ولكنه يتسورها  
 بسهولة ، فهو يوقن من غير دليل « أن البدو لا يختلفون عن الأوربيين إلا في أمر



واحد « الا وهو الدين » فما أعظم هذا الخطأ ! وقد يكون الاقرب الى الحقيقة ان يقال ان بين غيلوي من عصر برينوس وبين لاريزي من أبناء اليوم من الفرق العظمى مثل ما بين أوروبي متمدن وسن بريري من أبناء الزمن الحاضر . ويرغم ( موسيولور وابوايو ) انه لا كان البربر والاوروبيون من أهل واحد بقي العرب وحدهم موضوعا للفرقة فهم الذين ينبغي أن يفرسوا ويظهر له ان الامر سهل جدا « ينبغي - حسب ايضاحه - ان تغير مناهج القبيلة تغيرا تاما وكذلك طريقة الملك وتعدد الزوجات فاذا تم ذلك لم يبق الا تفارس بقاقر ها مرور الزمن »

هذه التحويلات الصغيرة التي قد تسر الحاضر من الاسترا كس براها المؤلف من السهولة بحيث لم يرق بيان الوسيلة لها فائدة . عبر اني أظهر ان كل من الف النظار في طبيعة العرب المعنوية يجد أن ما في احداث هذه التغيرات من الصعوبة لا يقل عما يوجد منها في جعلك واحدا من أبناء أوسترالية أسنذا في كلية فرنسة . و( موسيولور وابوايو ) ليس بذئ شفقة على العرب الذين ينظر اليهم نظرة الى فئة من المبعج وبحسب ان مجتمعهم مكون على الصورة القديمة لكل شعب بدوي فهو يظهر ان كل العرب من قبل الرعاة وان البربر من أهل الحضرة ومن يقرأ ما كتبه ابن خلدون في القرن الرابع عشر يعلم أن قصة بربر الجزائر الى بدو وحضر ليست بينت الامس . وأما التمييز بين البربر والعرب الذي جنح له فريق من المؤلفين من حيث القابلية للتمدن فانه كان مبنا على ملاحظات جد سطحية لا استطاع اليوم تأييدها ، ولما كان شكل الوجود متعلقا بالبيئة كانت الحياة الاجتماعية تنوعها بدوية وحضرية تابعة لطبيعة الارض لا لطبيعة السلالة . ففي السهول الرملية يكون كل من العرب والبربر من الرحل كما أن كلا منهم يكون مقبلا في الجهات الخصبة وفي كل قطر يسكنه العرب كالجزائر ومصر وسورية والجزيرة نجد منهم البدوي والمتحضر ، غير اني لا يظهر لي أي من العرب المتحضرة والبربر المتحضرة يفوق الآخر من حيث الكمال الفكري . واذا لم يكن بد من المسيل الى إحدى الطائفتين فالاولى أن يكون الى العرب أصحاب تلك المدينة العديدة الباذخة . لان البربر ما كانت لهم الا مدينة طفلة ناقصة

وأكثر ما يلح به (موسيو بوابو) من الإصلاح منع تعدد الزوجات ولكنه يذهل دائما عن أن يبين لنا الوسيلة العملية الى ذلك ، فهو يفيض في بيان فوائد وحدة الزوج ويظهر لمعاصريه ان البيت هو في الاصل ملك المرأة الفرد وبدونها تفقد العائلة روحها ويفقد البيت أداة سعادته، ويقول ان التعدد من أعظم الاسباب في ركود المجتمع العربي

بيد أنني لأريد ان أدخل جوف المسألة ولا أن أعترض بأنه لما كان تعدد الزوجات مذهباً للشرقيين كافة كان لابد لهذه العادة من أسباب قوية . كما أنني لأنكأف توجيه النظر الى أن التعدد الشرعي عند المشاركة هو خير من التعدد النفاقى عند الاوربيين وما يتبعه من المواليد الحرام . فن في كتابي ( تاريخ الحضارة العربية ) شرحا كافيا لهذه المسائل وغيرها والتأخر فيه يجد ان دور « الحريم » في عهد الدولة العربية أنتج من ( bas - bleus ) والنساء العالمات

قدرا ما أنتجت مدارس إناثنا من ذلك . ولقد اتضح اليوم ان تعدد الزوجات ما كان قط سببا في ركود المسلمين ، وهل من حاجة بعد الى التذكير بأن العرب وحدهم هم الذين أظهروا لنا العلم اليوناني — اللاتيني ، وان مدارس أوروبا الجامعة — ومنها جامعة باريس — عاشت صماتة عام بفضل ما ترجم من كتبهم وبنهجها متاهجهم ؟ ثم ان المدينة العربية كانت من أبهر المدنيات التي عرفها التاريخ . نعم انها قضت كما قضى كثير غيرها ولكن من القناعة بالادلة السطحية أن نمرؤ الى تعدد الزوجات ما هو نتيجة لغیره من الملل المهمة

على أنه لم يتضح لنا السبب في كراهية الاستاذ الفاضل لتعدد الزوجات وهو ينشأ ان التعدد محصور في البيوتات الموصرة وانه قد قل انتشاره . فاذا صار التعدد الى غابة من الندرة وقلة التأثير فما باله يعني ابطاله ؟ وكيف يمكن إقامة الدليل على ان هذه العادة « من أعظم الاسباب في الركود الذي يتصف به المجتمع العربي »<sup>(١)</sup>

(١) المنار : لينا من هذا البحث الذين يقدرون منا أصحاب الادواء السياسية فينا فهذا العالم الفيلسوف يقرر ما يعتمد عن بحث وعلم واولئك السياسيون يثنون فينا ما يحبون ان يحملونا عليه لأجلهم لا لأجلنا

## تقرير لجنة مشيخة الازهر الشريف<sup>(١)</sup>

المؤلفة لفحص مشروع تعميم التعليم الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب الفضيلة مولانا الاستاذ الاكبر

شيخ الجامع الازهر

يا صاحب الفضيلة بما لك من الحق الشرعى والرياسة الكبرى الدينية في الديار المصرية . أصدرت أمرك الينا بتعيين لجنة من افحص مشروع تعميم التعليم الاولى مع تقريره الذي أصدرته لجنة وزارة المعارف العمومية . المؤلفة بالامر الوزاري في ٣٠ مايو سنة ١٩١٧ والذي فرغت من وضعه في ٢٥ نوفمبر سنة ١٩١٨ طالبة ان ينفذ العمل به من أول ابريل سنة ١٩٢٠ ريثما تأخذ الحكومة العدة لتنفيذه . وهانسن أولا . ننشرف برفع تقريرنا هذا الى فضيلتكم شاملا لما عن لنا في

الموضوع والله الهادى الى سواء السبيل .

(١) اللجنة ترحب بمشروع تعميم التعليم الاولى من حيث هو تعميم تعليم طبقات الامة بأسرها وتعتبره بدء خير جديد للامة المصرية في سائر شؤونها ومصالحها الدينية والدنيوية قال الله تعالى ( قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون )

(٢) خلاصة الموضوع من الوجهة التي نهما هو ان يعمل كل مجلس مديرية في المديرية وكل صالحة معادلة له في المحافظات على ايجاد مدارس أولية في كل

• نشرنا هذا التقرير انجازا لما وعدنا به في الجزء الماضى . وقد قال لنا احد أعضاء لجنة المشروع : تذكروا ان المشروع وضع في غير هذا الوقت واننا نسلم باكثر الانتقاد الذي ورد عليه الخ .  
صالح رضا

مدينة وقرية تضم كل سنة عددا من البنين والبنات الذين تتراوح أعمارهم بين السادسة والحادية عشرة بنسبة واحد في المائتين من مجموع السكان وذلك بأن تأخذ  $\frac{1}{10}$  من البنين و  $\frac{1}{20}$  من البنات حتى تكون نتيجة هذه المدارس بعد عشرين سنة تعليم ٨٠٪ من مجموع البنين و ٥٠٪ في المائة من مجموع البنات بالفطر المصري وذلك يعادل ١٠ في المائة من مجموع السكان يتأقون في تلك المدارس دراسة مناسبة وفق منهج خاص تضعه وزارة المعارف العمومية أو تقره يشمل على الأقل تعليم الديانة والقراءة والكتابة والحساب وغير ذلك من المواد التي يعينها وزير المعارف العمومية ( فقره ٤٥ و ٤٧ ومادة ١ و ٢ )<sup>(١)</sup>

(١) نص الفقرة ٤٥ [الفرض العاجل من القانون] يرمي مشروع القانون الذي وضعناه الى أن ينشأ في كل مدينة وقرية في مدة لا تتجاوز عشرين سنة مدارس أولية حسنة البناء جيدة المعلمين يبلغ مجموع تلاميذها ٨٠ في المائة من أبناء الامة ومجموع تلميذاتها ٥٥ في المائة من بناتها ممن تتراوح أعمارهم وأعمارهن بين السادسة والحادية عشرة . واننا نرى أن هاتين النسبتين هما الحد الحقيقي الذي يجب التمويل عليه في إعداد ما يلزم من الامكنة إذا راعينا أن عددا من الاطفال سينصرف عن التعليم وأن آخرين سيباحثون بالمدارس الابتدائية وغيرها وراعينا العادة التي لا تزال مسيطرة على قسم كبير من الامة وهي قلة الرغبة في تعليم البنات وتحرير المرأة من قيود الجهل وأغلال الامة

والفقرة ٤٧ [نسبة تلاميذ المدارس الاولى بالبلاد الغربية] وإذا قدرنا نسبة التلاميذ المصريين الذين يجب تعليمهم بالمدارس الاولى ممن تتراوح أعمارهم بين السادسة والحادية عشرة ثمانين في المائة من مجموعهم ونسبة التلميذات اللاتي من هذه الاعمار خمسين في المائة من مجموعهن فإن مجموع ذلك يعادل ١٠ في المائة من مجموع سكان القطر . أي أن بلوغ هذه الغاية يرفع درجة التعليم في مصر الى درجة ايطالية واسبانية وبلغارية وفلمدية وبلاد اليونان =

= ونص المادة الأولى [تعريفات] المبارات الآتية بقصد بها في هذا القانون ما يلي :  
 (أ) المدرسة الأولية معهد تأسس فيه دراسة مناسبة لأبناء المصريين بين السادسة والحادية عشرة من عمرهم . ويكون التعليم فيها باللغة العربية فقط وفق منهج خاص تعينه وزارة المعارف العمومية أو تقرر يشمل على الأقل تعليم الديانة والقراءة والكتابة والحساب وغير ذلك من المواد التي تعينها وزارة المعارف العمومية

(ب) « السلطات ، المعادلة لمجالس المديرية » هي السلطات التي يخولها هذا القانون أو أي قانون يليه أن تتولى في المحافظات ما تتولاه مجالس المديرية من شؤون التعليم الأولي في المديرية

(ج) « المدارس الأولية الأهلية » هي المدارس الأولية التي لا تديرها مصالح الحكومة ولا مجالس المديرية أو السلطات المعادلة لها

(د) « المدارس الأولية الأهلية المعترف بها » هي المدارس الأولية الأهلية التي ترى وزارة المعارف العمومية أنها قد أدركت الغرض المقصود من هذا القانون من حيث أمكنتها ومعداتها وأقائمون بالتعليم فيها وإدارتها العمومية

(هـ) « السلطة البلدية » كل مجلس بلدي أو مختلط أو محلي أو قروي أو أي سلطة منتخبة من هذا القبيل تخول حق إدارة الشؤون المحلية بأحدى المدن أو القرى

(و) « السنة » هي السنة المالية المتفق عليها في الحكومة المصرية

ونص المادة الثانية [إنشاء المدارس الأولية] يجب على كل مجلس مديرية ( في المديرية ) وكل سلطة أو سلطات تعادلها ( في المحافظات ) أن يوجد كل سنة من المدارس الأولية المناسبة ما يكفي لنصف في المئة ( أي واحد في كل مائتين ) على الأقل من مجموع السكان الذين في دائرته باعتبار كل مدينة أو قرية واحدة قائمة بذاتها ، كما يقرر من المدارس بقية عدد كافيا

ويعني هذا الوجوب ما يخص أي مدينة أو قرية متى أصبح بها من المدارس الأولية المناسبة ما يكفي عشرة في المائة من عدد سكانها . ومع ذلك يجب لمجالس المديرية والسلطات المعادلة لها أن تستمر في إيجاد معاهد جديدة

## تأثير المشروع من الوجهة الدينية

ان تعليم القرآن للأطفال والعمل على حفظهم له في هذه السن (من سن ست سنوات الى احدى عشرة سنة) أمر جرت عليه الشعوب الاسلامية منذ التاريخ الاسلامي لاسيما شعوب العربية وخاصة منها القاطن المصري حتى قال ابن خلدون في المصل ٣٢ نذري كتيبه في هذا الموضوع « اعلم ان تعليم الولدان للقرآن صار شعارا من شعار الذين أخذ به أهل الملة ودرجوا عليه في جميع أمصارهم لما يسبق فيه إلى التلويح من رسوخ الايمان وتقائده من آيات القرآن وبعض متون

للتعليم بعد بلوغ هذا الحد في الحيات التي تتطلب أحوالها ذلك

وجميع المدارس الازلية التي تديرها مجالس المديريات أو السلطات المعادلة لها في وقت صدور هذا القانون وكذلك المدارس الاهلية التي يعرف بها فيما بعد يمكن اعتبارها وافية بما تتطلبه هذه المادة من انشاء المدارس وافتتاحها اذا أقرتها وزارة المعارف العمومية . ولكن لا يجوز اعتبارها كذلك الا عن السنين الاخيرة من السنين المقررة لانفاذ هذا القانون

وتقرر وزارة المعارف العمومية عدد مانسعه كل مدرسة أولية من التلاميذ ولا يقتسم على مجالس المديريات أو السلطات المعادلة لها أن تنشئ مدرسة في جهة ما أو توسع في بنائها الا اذا كان عدد التلاميذ الذين يراد ايجاد مجال لهم على النسبة الموضحة في الفقرة الاولى من هذه المادة قد بلغ ١٥٠ تلميذا في المدن التي يزيد عدد سكانها على ٨٠٠٠ نفس أو ٧٥ تلميذا في البلدان التي يتراوح عدد سكانها بين ٤٠٠٠ و ٨٠٠٠ نفس . أو ٤٠ تلميذا في البلدان والقرى التي يقل عدد سكانها عن ٤٠٠٠ نفس

وكذلك لا يحتم على مجالس المديريات أو السلطات المعادلة لها أن تنشئ مدرسة أولية في جهة ما أو توسع في بنائها مادام مدارسها الأولية الجامعة للشروط المطلوبة من المحال ما يزيد كثيرا على مبلغ اقبال الاهالي في تلك الجهة على التعليم ويكون البت في ذلك لوزارة المعارف العمومية

الحدث وصار القرآن أصل التعليم الذي ينبغي عليه ما يحصل بعد من الملكات ومعلم ان الولدان هم أبناء هذه السن التي يقضي المشروع بالاستيلاء عليهم فيها ويكون القضاء على حفظ القرآن فيها. ولا ندرى كيف غلب ذلك عن لجنة الوزارة وهي بنفسها تقول في تقريرها المرفق بالمشروع (فقرة ٥٩) عن المستر «لبيكي» في كتابه الديمقراطية والحريّة ج ٢ ص ٦٢ «القاعدة الوحيدة التي يعول عليها ان يجعل الشارعون نصب أعينهم رغبات الأمة ويوطأ كيفما تنوعت أشكالها وأن يسعوا الى تحقيقها ما استطاعوا الى ذلك سبيلا» (١)

بل رى أحد الاعضاء بهذا العنوان كما جاء في التقرير [فقرة ٨٣] (٢) الى أبعد من ذلك حيث الفت أنظارا للجنة قائلا: ان الاعفاء من الخدمة العسكرية لحفظ القرآن القاضي به قانون القرعة الصادر في سنة ١٩٠٢ عتقة في سبيل التعليم الأولي. ونحن

(١) نص هذه الفقرة ٥٩ [الصعوبات الدينية] لاتكاد توجد مملكة من الممالك إلا كان نمو التعليم الأولي فيها مصحوبا بعقبات ناشئة من صعوبة التوفيق بين الآراء المتضاربة فيها بشأن التعليم الديني. ولقد كانت هذه المسألة دائما منبعا جدال طويل وربما جاز القول بأنها لم توفق مملكة من الممالك الى حلها حلا مرضيا من جميع لوجوه. ثم عبارة المستر «لبيكي» المذكور أعلاه

(٢) نص الفقرة ٨٣ [تأثير قانون القرعة] لفت أحد الاعضاء المسلمين نظر اللجنة الى المراقيل التي يضمها قانون القرعة الصادر في سنة ١٩٠٢ في سبيل وضع نظام واف للتعليم الأولي لان الفقرة السادسة والعشرين منه تعفى من الخدمة العسكرية حفظة القرآن الكريم اذا لم تكن لهم مهنة أخرى. ولا كان المصريون ينفرون أشد انفور من الخدمة العسكرية كان معانم الاهلين شديدي الرغبة في العمل على اعفاء أبنائهم منها وكانت لوسيلة الوحيدة لذلك عند الفقراء منهم أن يعدوا أبناءهم ليكونوا حفظة وأن يعثوهم الى الكتابات الاهلية لقضاء جميع أوقاتهم في حفظ القرآن بدلا من ارسالهم الى الكتابات المنتظمة حيث يتعلمون تعالما وافيا مع تلقى المقدار الكافي من التعليم الديني، أما ما يشترطه هذا القانون من عدم =

مع دهشنا من هذا الحكم بعد المسافة ما بين سن القرعة وسن المشروع فنعجب من موافقة اللجنة باجماع عليه حتى قالت بالفقرة ٢٨٧ أن نجاح هذا المشروع أو أي مشروع آخر يرمي الى ترقية التعليم الاولى يتوقف على ازالة هذا العائق الذى يصرف الناس من الاهتمام بالتعليم الاولى « (١)

(٤) من حيث ان المشروع يقضي باستيلاء وزارة المعارف تدريجيا مع الهيئات الادارية التي تشاركها على ٨٠ في المائة على الاقل من أبناء المسلمين من سن ست سنوات الى احدى عشرة سنة فهو يقضي على المعاهد الدينية من أساسها لأن ينبوع المعاهد هو تلك المكاتب الاهلية التي تقوم بتعليم القرآن الكريم

= الاشتغال بمهنة أخرى فلا فائدة منه لأن المقترعين لا يلتفت اليهم بعد اعفائهم ولا تعرف الحكومة شيئا مما يزدولونه من الاعمال . وقد قيل لنا ان الاحداث الذين يذهبون الى هذه المكاتب لا شيء سوى حفظ القرآن وتضييع أوقاتهم بها الى السادسة عشرة أو السابعة عشرة يربو عددهم كثيرا على من ينتظر أن يشتغلوا بشيء من الاعمال الدينية أو يلحقتوا بأحد معاهدها . على أن الازهر الشريف ومدرسة القضاء الشرعي لا يشترطان على راغبى الحاق بهما أن يحفظوا من القرآن أكثر من نصفه . وقد بلغنا أن حكومة تركية وهى حكومة اسلامية لا تنفى أحدا من الخدمة العسكرية لحفظ القرآن

(١) عنوان الفقرة ٨٧ [ازالة هذا العائق] وتتمتها « الوافى بالغرض . وذلك يتم بأحد أمرين . إما بالسبر على النهج المرسوم في مشروع القانون الذى ارتضاه صاحب الفضيلة مفتي الديار المصرية في سنة ١٩٠٥ وإما باتباع طريقة أخرى تقررها هيئة رجال الدين الاسلامي . ونود لو وضعت الآن قاعدة عامة تقضي بعدم اعفاء أحد بعد مضي زمن طويل من الآن (أي بعد سنة ١٩٣٠ مثلا) من الخدمة العسكرية لسبب من الاسباب (سواء أكان دينيا أم صناعيا أم تعليميا أم غير ذلك) إلا اذا كان طالب الاعفاء قد أتم المقرر الدراسى للمدارس الاولية أو الابتدائية فإن ذلك يساعد نشر التعليم الاولى مساعدة عظيمة »



وحفظه ولا يمكن لقانون الازهر والمعاهد الدينية أن ينحط عن شرط حفظ القرآن لأنه شرط ضرورى لمن ينسب للمعاهد الدينية ويلقى علوم الدين التي تستمد كلها من القرآن كما يقتضى ذلك المشروع أيضا على جميع الوظائف الشرعية التي يشترط في مبدئها حفظ القرآن الكريم وما جاء في [الفقرة ٩٠] <sup>(١)</sup> من تقرير لجنة الوزارة أن من يرغب من النشء في الانتظام في تلك المعاهد الدينية والديهم منسجم من الوقت بعد تمام مقرر المدارس الاولى ( أي بعد السنة الخامسة عشرة ان فرض نجاحه فيها ) للوصول الى غرضهم هذا بالتعلم في مدارس اعدادية يشرف عليها رجال الدين غير كاف في الاجابة ولا يزال لذلك العلة التي يضعها المشروع في سبيل المعاهد الدينية لمجوه

( ا ) المدارس الاعدادية التي تحيل عليها لجنة الوزارة في شيء لا في عالم الوجود ولا في عالم المشروعات فضلا عن كون تعميمها في جميع المدن والقرى حتى تقوم بحاجة البلاد من تخرج التدرى الكافي لطلاب المعاهد الدينية ومن وجود الحفاظ بها أمر لا يكاد يكون ممكنا ولا يبلغ درجة انتشار المكاتب الأهلية الحالية التي تقوم بذلك لأن

( ب ) اذا فرض ان التلميذ الذى يريد الانتظام في تلك المعاهد الدينية لم يساعده الحظ ورصب في بعض امتحاناته السنوية بتلك المدارس الاولى ثم التحق بالمدارس الاعدادية المذكورة ليمكن من الالتحاق بالمعاهد الدينية فلم يكن قد بلغ من السن عند الخروج منها وهمل بسمح له اعطى دائما من التمكن من تكميم الدراسة بالمدارس الاولى والمدارس الاعدادية قبل فوات السن المحدودة

( ا ) ونص الفقرة ٩٠ [المدارس الاعدادية] أما من يرغب من النشء في الانتظام في تلك المعاهد الدينية أو في أن يكونوا من حملة القرآن الكريم فالديهم منسجم من الوقت بعد تمام مقرر المدارس الاولى للوصول الى غرضهم هذا بالتعلم في مدارس اعدادية يشرف عليها رجال الدين . رأى أن تمنح الحكومة ما يكون جامعا لربط الإدارة من هذه المدارس إعانة مالية

للدخول في المعاهد الدينية أو يحال بينه وبينها ؟ ثم اذا صح انه تمكن من الدخول في المعاهد في آخر سنة يسوغ القانون الدخول فيها للطالب والمعاهد الدينية أقل مدة التعليم فيها خمس عشرة سنة فلا ينتهي الطالب من دور التعليم الا وهو في طريق الكهولة وهذا مالا يرضاه رجال الاصلاح

(ج) باعتبار ان آخر سنة للتعليم في هذه المدارس الاولى هي السنة الحادية عشرة من عمره اذا فرض نجاحه فيها وانه يحتاج الى مدة أخرى بقبضها في حفظ القرآن ايتمكن من الانتظام في المعاهد الدينية يكون المشروع قد حاف حينا ظاهرا على قانون المعاهد في تضيق دائرة من ينتسبون اليه بعد ان كانت من من عشر سنوات الى سبع عشرة سنة [مادة ٦١] من قانون الأزهر وحال بين الآباء وبين اعدادهم أبناءهم للتعليم في باكورة شبابهم بالمعاهد الدينية وقد دل البيان الرسمي بدفاتر الانتساب بانقسم الاولى من المعاهد الدينية على ان الذين ينتسبون بالسنة الاولى يوجد بينهم عدد كبير من أبناء الاحدى عشرة سنة والاثنتى عشرة سنة (د) ان وجود الحرية التامة التي يتمتع بها الآباء الآن في تعليم أبنائهم القرآن الكريم في هذه السن (من ستة الى احدى عشرة) هو الوسيلة الوحيدة في التهيؤ للانتظام بالمعاهد الدينية وبعبارة أخرى حياة المعاهد الدينية والوسيلة في صيانة حفظ القرآن بين الامة لان الحفظ بعد هذه السن يكاد يكون مستحيلا والمثل الشهير في ذلك عند الشعب (الحفظ في الصغر كالنقش في الحجر)

(هـ) ان وجود حملة القرآن الكريم مستظهرين له أمر ضروري اقتضته الشريعة الفراء على سبيل فرض الكفاية في كل أمة لاسيما في مصر (التي تعتبر لمركزها الديني ووجود الأزهر فيها كعبة لساائر الشعوب الاسلامية) ليقوموا بفرضة كيفية الاداء والتجويد للقرآن واتقان رواياته وأحكامه ومعرفة رسمه وليحفظوه على الامة وينقلوه بطريق التواتر من جيل الى جيل

فضلا عن ان من خصائص أولئك الحفاظ أيضا ما جرت به العادة في متديبات المسلمين ومجتمعاتهم العامة والخاصة من تلاوة آيات الكتاب الحكيم عند اقتضاء الظروف والمعادات القومية ليعظوا النفوس ويذكروا الامة بكتابها المقدس الكريم

وما فيه من هدى وإرشاد وحث على مكارم الاخلاق ولا يتأتى لامة المصرية القيام بفريضة المذكورة والمحافظة على تلك العادة القومية الاسلامية ما لم تبق الوسيلة التي تمكن الابناء من حفظ القرآن في أول تعليمهم وعهد مرونتهم

(٦) توجد بالمقطر المصري أوقاف جمة مرصودة على تعليم القرآن الكريم للاطفال بطريق الحفظ له غيا (وتفتيش الوادي مشهور) وتقضي أوامر الشريعة الغراء باحترام شروط الواقفين حتى قال العلماء « شرط الوقف كنص الشارع » فلا بد من تنفيذ هذه الأوقاف على الوجه المنصوص بها ولا يجوز بحال أن يصرف ريع تلك الأوقاف في غير هذا النوع من التعليم والم شروع باستدلائه على ٨٠ في المائة من البنين يقضي بتعطيل تلك الأوقاف وعصرها في غير ما رصدت له وبعبارة أخرى يقضي بتعطيل أوامر الشريعة الغراء في تنفيذ هذه الأوقاف في سبيلها ، بل يصرف الناس عن مثل هذا العمل البار (الوقف على التعليم) الذي قام بهضة كبرى في سبيل التعليم لاولي بمصر وقد اعترفت لجنة الوزارة في [الفقرة ٢٥] (١) أن أقوى

(١) عنوان الفقرة ٢٥ « الحكومة وتعليم الأطفال » ونصها — : من الأقوال الماثورة عن نابليون : « إن التعليم يجب أن يكون أول أغراض الحكومة ». ولقد أصبح معظم الحكومات المتقدمة في الوقت الحاضر تعتبر تعليم الأطفال من أعظم واجباته . وقد وصل تعليم طبقات الشعب في البلاد الأوربية إلى ما هو عليه الآن بفضل أربع حركات كبيرة وهي :

(أولا) غيرة الطوائف الدينية على نشر مذاهبها وتوطيد أركانها بتعليم الأحداث ،  
(ثانيا) قيام مذهب الانسانيين (Humanitarianism) الذي يرمي الى وقاية الأحداث من الجهل ،

(ثالثا) قيام الديمقراطية لأنها خولت جما غفيرا من الشعب حق الاشتراك في أعمال الحكومة فاستدعى ذلك تعليم الاطفال لأن منهم ينبع كبار أعضاء مجالس النواب ،  
(رابعا) الحركة الصناعية فاتها أقنعت الامم بان انتشار التعليم بين جميع الطبقات ولو اقتصر على ميزناؤه التعليم الاولي — يزيد في مقدرة العمال .

وقد كان أقوى البواعث على تعليم الشعب بمصر انى وقتنا هذا على النمط الحالي بواعث دنية راسخة تدمر البلاد من الوجهات الصناعية والسياسية والادبية والاجتماعية سيوحد بواعث قوية جديدة يزيد عظم شأنها على مر الأيام ولا يمكن غض الطرف عنها ولا التسويف فيها توحى به من الجهد والعمل .

البواعث على تعليم الشعب المصري الى وقتها هي البوعث الدينية واذا يحسن بالشرع المذكور ان يكون أساسه الذي يعتضد به هي تلك البواعث ليكون أنجح له في ذلك لا ان يقاومها ويقضي عليها وترى اللجنة ان الجواب حفظ القرآن الكريم في تلك المدارس وجعله أساساً فيها ( نظراً لشدة تعاق الشعب المصري بمبادئه الدينية ) هو أقرب وسيلة لترغيب الأمة في تلك المدارس التي تستهدف الحكومة في الترغيب فيها الصعوبات الجمة ( يتلى )

## خلاصة معاهدة الصلح<sup>(١)</sup>

٥

### الفصل الثاني عشر - في المواصلات

الموانئ وطرق الملاحة وسكك الحديد - يطالب من ألمانيا أن تمنح حرية الانتقال والنقل للأشخاص والبضائع والنفط ومركبات سكك الحديد الخ التي تأتي من بلاد الحلفاء والدول المشتركة معهم أو تذهب إليها مرة بأرض ألمانية وان تعاملها كما لو كانت ألمانية صرفاً والبضائع التي تمر بألمانية ( ترانزيت ) تعفى من الرسوم الجمركية . وتكون أجرة النقل معتدلة ولا تتوقف تسهيلات أو دفع رسوم ما على نوع الرأية التي تخفق على السفن سواء كان ذلك مباشرة أو بواسطة . ووضعت تدابير تمنح التمييز بين دولة وأخرى بمراقبة البضائع المنقولة وكل تمييز ممنوع على الإطلاق ويعمل في نقل البضائع الدولية وخصوصاً ما كان منها قابل التلف وبمحافظة على المناطق الحرة في الموانئ الألمانية وتقدم التسهيلات اللازمة لمطالبي التجارة بلا تمييز في الجنسية . ولكن يسمح بفرض رسوم معينة قليلة في موانئ نهر الااب الحرة . وتحسب جميع الأنهر من مقر نهر قلنغا ومايتي نهري مولدو وقلنغا تحت براغ ونهر لاودر من منتقام نهر الاوبا ونهر النيمن تحت جروندنو والدانوب تحت الم - هذه كلها تحسب أنهرأ دولية هي ورواندا الواقعة ضمن هذه المنطقة ، وتعامل أملاك جميع الدول وأعلامها مثل معاملة رعايا البلاد الواقعة على ضفاف تلك الأنهر وأملاكها

وإنما يتحصها . وقد اتخذت تدابير مختلفة لتأمين التسهيلات ودفع أجور ممتلكات  
واللجنة باشراف جمعية لأمم واللجان الدولية : وهذه اللجان تعقد في مستقبل قريب  
لوضع مشروعات لتبجح المعاهدات الحاضرة التي يراد نقاؤها نافذة المعمول وقتيا .  
ويطالب من ألمانية أن تسلم جرأاً من صفها النهرية ورقصاتها والمهمات الأخرى  
بعد ثلاثة أشهر من إعلانها بذلك

أما من جهة الدانوب فإن اللجنة القديمة تماد إليها السلطة التي كانت لها قبل الحرب  
ولكن لا تعمل فيها إلا برلمانية المظني وفرنسة وإيطالية ورومانية . وأما المنطقة  
الطربية من اختصاص اللجنة فمن لها لجنة دواية لإدارة أمور الدانوب لاني كله إلى  
أن يتوصل إلى تسوية المسائل تسوية نهائية . ونص على خفر قنال بين الدانوب والرين  
إذا قر الرأي على حفرها في مدة ٢٥ سنة . ووضعت مواد خاصة بنهري الرين  
وأنزل وتبقى معاهدة ١٨٦٨ نافذة القول إجمالاً مع بعض تعديلات مهمة . ويكون مقر  
اللجنة المركزية ستراسبرج وتعين فرنسة رئيسها . ولما كانت هولندية من جملة الدول  
الموقعة لهذه المعاهدة فإن التعديلات المشار إليها تعرض عليها وتسلم ألمانية إلى فرنسة بعد  
ثلاثة أشهر جزماً من رقاصات موانئ الرين وصفها أو اسمها من أسهم شركات اللاحه  
فيه وكذلك جزماً من الأبنية والرقاصات وما أشبه ذلك مما كان للألمان في ميناء  
روتterdam في ١ أغسطس سنة ١٩١٤ أو أسهما من أسهم شركاتها فيه ، ويكون لفرنسة  
الحق التام على حدود ما في استخدام ما للرين للنهر وما شاكل ذلك وعمل الأعمال اللازمة  
لأستخداماته في إدارة حركة لالات بشرط أن تدفع بالامم ما وبشرط موافقة اللجنة  
وتتكفل ألمانية بأن لا تنمر قوماً على شاطئ النهر اليمنى المواجهة للحدود الفرنسية  
وبأن تمنح فرنسة بعض الامتيازات على ضفته اليمنى لبناء بعض المباني الهندسية  
مقابل دفع تبريض وبحوزة سويسرة مثل هذا في أعالي النهر . وإذا استقر رأي  
الباحك في خلال ٢٥ سنة على غير ما بين الرين والموز وجب على الحكومة  
الألمانية أن تحفره وقع منها في أرضها جنباً للتصميمات التي تنصها الحكومة الباجيكية  
وتوزع البقية على الحكومات المبنية المتخمة . ولا يجوز لألمانية أن تعاضد اللجنة فيما  
أدشأت أن توسع دائرة اختصاصها بحيث تشمل نهر الموزل الأسفل بموافقة حكومة

المرج والبرين الاعلى بموافقة حكومة سويسرة والترع الجانبية التي يراد حفرها لتحسين الملاحة . ويجب على الحكومة الألمانية ان تؤجر جمهورية التشيك والسلوفاك مدة ٩٩ سنة اماكن في مينائي همبرج وستين تكون مناطق حرة سكك الحديد - نصت المواد الخاصة بسكك الحديد على ان البضائع التي ترسل بين بلدان الحلفاء والمالية أو بطريق ألمانية لها الحق في أعظم المراجعة . وبحث في بعض رسوم سكك الحديد فقالت انه اذا وضم اتفاق جديد لسكك الحديد بدلا من اتفاق برن المقود سنة ١٨٩٠ وجب على المالية ان تعمل به وقبل وضعه تعمل باتفاق برن . وتشترك في تسيير قطارات الركاب والبضائع بين بلاد الحلفاء بطريقة وبشروط موافقة وتسيير قطارات للمهاجرين أيضا . وتجهز مركبات سكك الحديد بآلات تمكنها من الاندماج في قطارات البضائع التي للحلفاء من غير تغيير انظام السبندات وبفعل الحلفاء مثلاً . ونصت أيضا على تسليم أنظمة الخطوط في الاراضي المحتلة وتسليم مقدار معتدل من المركبات لاستعمالها فيها . ويعهد الى لجان خاصة في تشغيل الخطوط التي تصل ما بين قسمين من بلاد واحدة وتجتاز في طريقها بلادا أخرى أو الخطوط الفرعية التي تمر من بلاد الى أخرى واذا لم تكن هناك اتفاقات خاصة فلي ألمانية أن تسمح بمد مثل هذه الخطوط أو اصلاحها حسب الاقتضاء لتكون هناك خطوط منتظمة بين بلد من بلاد الحلفاء وآخر . هذا اذا طلب ذلك منها في خلال ٢٥ سنة بموافقة جمعية الامم . والدول المتحالفة تدفع النفقات توافق ألمانية بطلب حكومة سويسرة والحكومة الايطالية على تقض معاهدة ١٩٠٩ الخاصة بطريق نفق سان غوتر . ويوضع بدلا منها اتفاق وقفي تنفذ ألمانية بموجبه تعليمات تصدر باسم الحلفاء من حيث نقل الجنود والمهمات والذخيرة وما أشبه ذلك ونقل المؤونة الى بعض الجهات واعادة وسائل النقل العادية وخطوط البوستة والتلغراف توافق ألمانية على الانتظام في كل اتفاق عام يمتد على أمور النقل وطرق الملاحة والمواني وسكك الحديد الدولية بموافقة جمعية الامم في مدة خمس سنوات من عقده . ويعهد في تسوية كل خلاف الى جمعية الامم . أما بعض المواد الخاصة كالمواد التي تنص على المعاملة المتساوية في مسائل مرور البضائع ونقلها فهي عرضة

للتبني جمعية الأمم لما في خلال خمس سنوات . وإذا لم تنجح فأنما نفذ على كل دولة من الدول المتحددة التي تسمح بمعاملة متبادلة

قال كمال : - فكون قتل كمال حرة ومفتوحة امام البوارج والبواجر التي لجميع الأمم اذا كانت في حالة سلم مع ألمانيا وتعامل رعايا جميع البلدان وبضائعها وسفنها بالادارة من حيث استخدام القنال ولا تؤخذ رسوم ما الا الرسوم اللازمة لحفظ القنال واصلاحها ويهد في هذا الى ألمانيا وإذا تقضت هذه الشروط أو جرى خلاف عليها فالدول المختصة ان ترفع المسئلة الى جمعية الأمم وتطالب أمين لجنة المخططة

### الفصل الثالث عشر - في العمل والعمل

الاتفاق الخاص بالعمل والعمل - ينص هذا الاتفاق (أولاً) على عقد مؤتمر دولي كل سنة لعرض اصلاحات في أمر العمل والعمل ووافق عليها الدول التي تتألف جمعية الأمم منها (ثانياً) على انشاء هيئة ادارة تنفيذية تسمى كرات للمؤتمر وانشاء مكتب دولي للعمل لجمع المعلومات والتقارير وتوزيعها . ويكون رئيس هذا المكتب مسؤولاً امام الهيئة الادارية (ثالثاً) على ان يكون المؤتمر السنوي مؤلفاً من أربعة مندوبين عن كل حكومة اثنين عن الحكومة نفسها وواحد من ارباب الاعمال وواحد عن العمال ولكل مندوب ان يعطي صوته مستقلاً . وللمؤتمر ان يوافق بأكثرية ثلثي أعضائه على الاقتراحات أو صور الاتفاقات الخاصة بمسائل العمل والعمل . ومتى تمت الموافقة عليها تعرضها الحكومات صاحبة الشأن على الدوائر المختصة لسن قوانين بها أو ما أشبه ذلك . فإذا وافقت عليها هذه الدوائر المختصة وجب على الحكومات صاحبة الشأن ان توفقها وتنفذها فإذا أهملت حكومات من الحكومات هذه الواجبات فالهيئة الادارية المذكورة ان تعين لجنة تحقيق لتحكم بما ترى وجمعية الأمم ان تتخذ تدابير اقتصادية مع الدولة المختصة . (رابعاً) على اتخاذ تدابير خاصة لمنع كل خلاف يقع مع دستور الولايات المتحدة أو غيرهما من الدول التي في حكمها . (خامساً) على البلاد التي هوازها وأحوالها الصناعية البائرة وغير ذلك من أحوالها الخاصة بمجال أعمال العمل والعمل فيها مخافة اختلاف جوهرياً عن أحوال غيرها . وعلى المؤتمر في أحوال مثل هذه ان يراعي هذا الاختلاف عند وضع أي معاهدة وقد الحق بهذا

الاتفاق بروتوكول بأن يعتمد الاجتماع الاول في وشنطن في السنة الجارية وبتميين لجنة دراية لهذا الغرض . وفيه أيضا جدول للبحث في موضوعات الاجتماع الاول ومن جهتها مبدأ جعل ساعات العمل ثمانيا في اليوم ومثلة العمال العاطلين واستخدام النساء والاولاد في الصناعات الخطرة خصوصا

والحق بالجزء الخاص باتفاق العمال بهذا من الدول الموقعة على هذه المعاهدة بشأن تنظيم أحوال العمل ومبادئه التي يجب على جميع البلدان الصناعية ان تسمى في تطبيقها عليها بقدر ما تسمح به ظروفها الخاصة بها . وبين هذه : ان لا يحسب العمال مجرد ساعة . حث أصحاب الاعمال والعمال في الاتحاد على كل عمل مشروع . ان يدفع الى العمال أجور توافق أحوال المعيشة في زمانهم ومكانهم جعل ساعات العمل ثمانيا في اليوم أو ثمانيا وأربعين في الاسبوع حيث لم يعمل بذلك حق الآن . جعل ساعات الراحة في الاسبوع أربعاً وعشرين على التاليل وفي جعلها الاحد حيث يمكن ذلك . الغاء تشغيل الاولاد وحصر تشغيل الاحداث بحيث يسمح لهم بالاستمرار على الدرس والرياضة اللازمة . جعل أجوة الرجال والنساء متساوية حيث العمل متساو . ان يراعى في شروط العمل القانونية في كل بلاد معاملة جميع العمال الذين فيها معاملة اقتصادية عادلة . ان تضم كل بلاد نظاماً للتفتيش يقصد به حماية العمال وتشترك النساء فيه

#### الفصل الرابع عشر - الضمانات

غرب أوربة - ضمانا لتنفيذ المعاهدة تحتل جنود الحلفاء والدول المشاركة لهم البلاد الالمانية الواقعة غربي نهر الرين وروثس الكباري مدة خمس عشرة سنة . فاذا نفذت ألمانيا شروط الصلح بصدق واخلاص انجبت جنود الحلفاء عن بعض البقاع وفي جعلها رأس الكبري الذي عند كولونيا بعد مضي خمس سنوات . تنجلي عن بقاع أخرى ومن ضمنها رأس الكبري في كيلنز بعد عشر سنوات وعن الباقي وفي جهاته رأس الكبري عند ماينز بعد ١٥ سنة واذا رأت لجنة التعويض الدولية ان ألمانيا قصرت في انجاز عهودها كلها أو بعضها مدة الاحتلال أو بعد مضي الخمس



عشر سنة عادت جنود الحلفاء فاحتلت حالا تلك البقاع كلها أو بعضها . وإذا أنجرت  
ألمانية جميع عهودها الخاصة بالمعاهدة الحالية قبل مضي الخمس عشرة سنة فإن الجنود  
المحتلة تجلو عن أرضها حالا

شرق أوربة - وكذلك تعود جميع الجنود الألمانية الموجودة الآن شرقي  
الحدود الجديدة حالما يرى الحلفاء ان الساعة ملائمة لذلك : ويجب عليها ان تمتنع عن  
كل مصادرة وما أشبهها وأن لا تعرض لتدمير من التدابير الدفاعية التي تتخذها  
الحكومات الوقفية المختصة

احتلال الاراضي - كل مسألة خاصة باحتلال الاراضي لا تنص عليها هذه  
المعاهدة تسوى بموجب ما هدأت تمقدها فيما بعد ويكون لها مفعول هذه المعاهدة وتأثيرها  
الفصل الخامس عشر - شتى

شتى - تعترف ألمانية بصحة معاهدة الصلح والاتفاقات الاضافية التي تمتدها  
دول الحلفاء والدول المشتركة معها مع الدول حليقات ألمانية وتوافق على القرارات  
الخاصة بأراضي النمسا والمجر وبالنمسا وتركية وتعترف بالدول الجديدة ضمن الحدود  
التي تعينها الدول الموقعة على هذه المعاهدة

وتوافق الدول على ان رؤساء اللجان يكون صونهم بعض الاحيان فاصلا في  
المسائل التي تتسوى الاصوات فيها . أما أعمال المراسلين الالمان في الاراضي التي  
ستنقل الى أيدي الحلفاء فتستمر تحت اشراف اماناء تعينهم الدول التي تنتقل تلك  
الاراضي اليها . وذلك مادة تعهد ألمانية فيها بأن لا تطالب دولة من دول الحلفاء  
الموقعة لهذه المعاهدة بمال بناء على وادث سبب العمل بهذه المعاهدة وقبل جميع  
الاحكام التي تصدرها محاكم الغنائم التي للحلفاء بشأن السفن أو البضائع الألمانية  
وبحفظ الحلفاء لانفسهم حتى النظر في الاحكام التي أصدرتها محاكم الغنائم الألمانية  
وقد حررت هذه المعاهدة بالفرنسوية والانكليزية وسيصادق عليها وتودع في  
باريس بأسرع ما يمكن . وبلى ذلك نصوص مختلفة بشأن المصادقة

يسمى مفعول هذه المعاهدة على كل دولة من تاريخ مصادقتها عليها

انتهت معاهدة ( فرساي )

## الرحلة السورية الثانية

تمهيد

هاجر صاحب هذه المجلة من الديار السورية الى الديار المصرية في شهر رجب سنة ١٣١٤ هـ عقب انتهائه من طالب العلم في طرابلس الشام وأخذ شهادة التدريس (العالمية) لاجل القيام بعمل اصلاحى الاسلام والشرق ، لا محال له في بلد اسلامي هزلي غير مصر ، ولا استعانة عليه بصحبة الاستاذ الامام (الشيخ محمد هبيد) والاعتباس من علمه وحكمته ، والوقوف على نتائج اختياره وسياحته ، وعمله مع حكيم الشرق وموقفه من رفقته ، (السيد جمال الدين الافندي) قدس الله ارواحهما . وكنت قبل ذلك أمق نفسي بالالتحاق بالسيد الحكيم ولزامة ، ومرافقته في ترحاله وقيامه ، فلما توفاه الله تعالى اليه انضيت عني رداء التقى والتواني ، وقلت لنن قاتني لقاء المعلم الاول فلن يفوتني لقاء الثاني ، <sup>(١)</sup> وأنشأت (المنار) في أواخر تلك السنة ولم أكن أنوي أن أشتغل بالسياسة ولا بالاصلاح من طريقها بل بالاصلاح الفكري والفني والاجتماعي ، ولكن السياسة السومرية عدوة الاصلاح ترى بقاءها بمقدرة وحياتها بؤته ، فهي لا تترك انغمس به اذا هو تركها وقد كان دعائي عبد القادر أفندي القباني صاحب جريدة (عمرات الفنون) — اذ كاشفته في بيروت بمزمعي على السفر الى مصر وانشاء صحيفة اصلاحية فيها — الى رئاسة التحرير لمزيدته فقلت له ليس في البلاد حرية تمكنني من ذلك . قل اترك العالم في الساطان واكتب في الاخلاق والآداب ما تشاء فلا نجد مانعا ولا معارضا ، قلت أرأيت اذا بحثت في الكذب الذي هو شر المرور على الاطلاق وينت ان أكبر أسباب فشوه وانتشاره هو الاستبداد المانع من قول الصدق والمناقب على التزام الحق ، أيمكنني أن أنشر هذا في الجريدة وأكون آمنا من عقاب الحكومة ؟ قل كلا أن أمثال هذه المباحث

(١) أطاق لقب المعلم الاول عند الشيعيين بالحكمة الربية اليونانية على الحكيم ارسطو

والمعلم الثاني عن الرئيس ابن سينا

لا يمكن نشرها في غير مصر فعجل بالسفر ولا تخبر بعزمك أحدا لئلا يصل الخبر إلى الوالي فيمنعك منه

صادرت حكومة سورية العدد الثاني من المنار بعد توزيعه، لمقالة فيه عنوانها (القول الفصل في سعادة الأمة) ليس فيها ذكر لحكومتها ولا لغيرها من الحكومات بسوء، ثم صدرت إرادة السلطان عبد الحميد بمنع المنار من دخول مملكته في الشهر السادس من عمره وتلا ذلك اضطهاد والدي وأخوتي لأجلي بعد خيبة سمي السياسة لأخراجه من مصر وعرض ما أحب من المناصب والوظائف العلمية أو غيرها في ديار الشام أو غيرها، وبذلك حرمت من زيارة وطني إلى أن أعلن الدستور سنة ١٢٢٧ فزرت عقب إعلانه إذ كانت البلاد ترقص به طربا والناس يحتفلون فيها لإظهار سرورهم بالخطب ولاناشيد، ويحتفون بمن يعود إليهم من المهاجرين المجاهدين، والاحرار المنفيين وأشباه المنفيين، ويتحاورون ويتناجون بما يحول في خواطرهم من لاماني والآمال، وما يرجون من كبار الأعمال، ويقدمون جمعية الاتحاد والترقي ويطرون من عرفوا أسماءهم من زعمائها، ويكرمون كل من لقوا من أعضائها،

قد علم قراء المنار في ذلك العهد أنني كنت باعلان الدستور مسرورا لا مغرورا، وراجيا خائفا، لاراجيا متمنيا، ولكنني رأيت الناس في البلاد العثمانية سكارى من تأثير ذلك الانقلاب أكثرهم بحسب أن البلاد سعدت سعادة لا شقاء بعدها، وأقلهم منزعج ممتعض لما فاتته من المال والجاه في ظل الحكومة الحميدية وهم أعوان تلك الحكومة وجواسيدها. وقد أشرفت على أسباب خوفي ومشاراته في أول مقالة كتبتها في الترحيب بالانقلاب وأنها توهم القبيح رجال الثورة من أنتماديين وقبائهم بالعممية الجنسية ودموى «الحاكية التركية» والبلو في الحرية،

لذلك كانت نسيجتي لأهل بلادنا السورية أنني أيتها في اللامية والار وأودعها أكثر المطلب السياسية والادبية هي الترخيم، بحسب من ساءت لهم والامة العربية والتهذيب والحرية ليكونوا أحياء أعزاء بأفئدهم، وعصوة رئيسا في دولة دولتهم، وقد رجوت أن أجد ثمة من الشبان، المفكرين والكهول المحكمين أنني

عزيمية وشكينة ، وأخلاق قوية ، ينهضون بذلك متعاونين فلم أجد عند أحد أملا في العمل للامة من طريق الامة ، بل وجدت الاضاق كلها متلعة الى الحكومة والآمال كلها موجهة اليها ومحصورة فيها ، فخرنت حزنا شديدا ونهيت الجمهور الى هروهم بالحرية الموهومة والسعادة التي يطمنونها من اعلان الدستور في بحالس كثيرة كان أوضاعها وأظهرها خنطية أقيمت في نادي الجمعية الألمانية في بيروت في احتفال كبير دعيت اليه عرضت فيها بتلك الاحتفالات العظيمة بالحرية وشبهتهم فيها بعاشق أم عمرو اذ هام صباة بها وهو لم يرها ، ولا شاهد شيئا من محاسنها ، وإنما سمع رجلا ينشد في الطريق :

يا أم عمرو جزاك الله مكرمة      ودي هلي قوادي أينما كانا

فاستنبط من هذا البيت ان أم عمرو أجمل النساء وأجدرهن بأن تمشق فمشقها ، ثم لم يلبث أن أخذه من الحزن والجزع لفراقها ، بقدر ما أصابه من الشغف والصباة بها ، لبيت آخر من الشعر سمعته من رجل آخر مارا في الطريق فاستنبط أنها ماتت وهو قد ذهب الحمار بأم عمرو فلا رجعت ولا رجع الحمار

هكذا صرخت بأولئك الجماهير التي أخشى أن تكونوا رقصتم طربا وهمم سرورا بحرية متخيلة موهومة ، وأن ينتهي الامر بياسكم منها وبكائنكم عليها قبل أن تروها ، وتمتموا بما ترجون من السعادة بها ، وهكذا كان ، ووقع ما كان عندي ولم يكن عند الجمهور في الحسابان ، ولم يعمل الحول على تلك الحرية الاتحادية وتقديس جميع الشعوب الألمانية لرجال جمعية الاتحاد والترقي حتى نجم في الجمعية قرنا الاستبداد والمصيبة التركية ، فنهطت بهما الحرية والدستور وآمال الشعوب الألمانية فيهما حتى قضت عليهما فلم يبق لهما في البلاد الألمانية عين ولا أثر ، وما انقطعت آمال هذه الشعوب من الدولة التي دائروا لسلطانها عدة قرون الا ونجددت لهم آمال أخرى في حياة الاستقلال القومي بل صاروا يفضلون الزوال على الخنوع لاستبداد هذه الجمعية المفرورة المتهورة المتكبرة

كانت الدولة الألمانية في القرون الاخيرة ، التي قويت فيها دول أوربة واغزت ، وتواطأت على استعباد الشعوب الآسيوية والافريقية ، هي الدولة الاسلامية الوحيدة المعترف لها بالحقوق الدولية مهم ، لذلك كان حرص المسلمين على بقائها واعلاء

شأنها عظيمًا جدًا ، وكان تعلق الشعوب الإسلامية بها أكبر قوة لها في نظر دول أوربة بما كانت تنقي ايقاظ شعورهم السياسي بما يوحيه اليهم من الوحدة والاستقلال . ولم تكن لهذه الدولة هذه القيمة الا بكون بلاد العرب التي هي مهد الاسلام وموطن نشأته الدينية والمدنية جزأ طبعيا منها ، ولكن الاتحاديين المستكبرين احتقروا العرب وبلادهم ودينهم فلم يرقبوا فيهم الا « ولا ذمة » ، ولا دينًا ولا حرمة ، فاضطهدوهم وأذلّوهم وحاولوا ابطال لغتهم التي هي لغة كتاب الله ودينه استغناء عنها ومحاولة لنسخها باللغة التي جعلوها لغة « حاكميتهم المالية » وجعل بلادهم الخصبية كسورية والعراق تركة محضة وجزيرتهم مستعمرة للترك يتصرفون فيها تصرف المالك في عقاره والسيد في عبيده وإمائه ،

فلما رأيت بوادر هذه السياسة للاتحادية السورية رحلت الى الآستانة دار الملك ساعياً لتلافي خطرهما ، وايقاف ماكاد يستشري من ضررها ، قبل أن يقسم الخرق على الراقع ، فكثرت في دار الملك سنة كاملة أطلع طلع القوم بمحاورة زعمائهم ووزرائهم ، ومذاكرة علمائهم وعقلائهم ، وما عدت من تلك العاصمة الا وأنا موقن بأن هذه الجمعية ستقضي على هذه الدولة ، وأن اضطهادها بسلطة الحكومة للعرب سيميد اليهم هصيتهم الجنسية التي فقدوها في بلاد حضارتهم كسورية والعراق ، وعوات على السعي لجعل القاعدة التي يرفع عليها بناء النهضة العربية هي العلم والنهضة والوحدة حتى لا تتوقف حياتهم على حياة هذه الدولة ولا يموتوا بموتها ، مع الحذر من أن يكونوا باختيارهم سببا من أسباب سقوطها ، والاجتهاد في موالاة الشعب التركي والتعاون معه على مكافحة النزعات الاتحادية والنزعات المادية ، وقد أسس في أثناء اقامتنا في الآستانة ( المتدري الادبي ) لجمع كلمة شبان العرب المشتغلين بتلقي العلوم والفنون في مدارسها والتعاون على طلب العلم والتعارف والتآلف في سبيل الارتقاء

بعد العودة من لآستانة بأشهر رحلت الى ( الهند ) فسقط فالكويت فالبصرة فبغداد فسورية واتفق بعد وصولي الى سورية ان ظفر حزب الحرية والاتلاف في الآستانة بحزب جمعية الاتحاد والترقي في مجلس البموئين وما كان الفلج لهذا الحزب الا بتألفه من أحرار العرب ومنهني الترك وكانا حزبين فاتحدا وصارا حزبا واحدا ،

فرأيت السواد الاعظم من السوريين فرحين مغبوطين بجذلان الاتحاديين بقدر ما رأيت قبل ثلاث سنين من اغتباطهم بهم واقتدارهم بالانتماء اليهم ، واتمى الاكثرون منهم الى الائتلافين خصومهم ، وخفت أصوات من بقي من أتباعهم فكانت الآلاف من الناس يجتمعون في الاندية والمحافل يبدرون في إلقاء الخطب والقصائد في الطعن فيهم والشففي منهم ، بعد ان كانت تلقى في الفخره بهم والثناء عليهم ، وابتغاء الزلفى عندهم والوسيلة اليهم

ثم أدبيل لهم من خصومهم الائتلافيين في عاصمة الملك فشكوا بهم فيها مشر تنكيل ولم ينج من زعماء هؤلاء الخصوم الا من فر متكررا الى أوربة أو مصر ( ومنهم أمير الآلاي صادق بك والاستاذ حسن صبري أفندي ورشيد بك ناظر الداخلية ) وكان ذلك كما في أثناء حرب الباقان التي انكسرت فيها الدولة العثمانية حتى كادت دولة البلغار الجديدة تأخذ القسطنطينية منها عنوة ، وأولا ما أصاب الدولة منها من الضعف والوهن وما كان في أثناءها من سحب قواها العسكرية من الولايات العربية لانتقام الاتحاديين ممن أظهروا لهم العداوة في البلاد العربية ولا سيما الذين ألغوا الجمعيات الوطنية كائنقوا من أعدائهم في العاصمة ، ولكنهم لضعفهم أسروا الكيد ، وكظاموا الغيظ والضعف ، وأظهروا الميل الى الإصلاح والجنوح الى الصلح ، وكان من أمرهم في إبان انعقاد المؤتمر السوري في باريس ما هو معروف ، وفي استمالة طالب بك النقيب بعد محاولة اغتياله أن توسلوا به الى الاتفاق بينهم وبين الأمير ابن سعود

وقبل الانتهاء من تمثيل دور الاتفاق بينهم وبين ممثلي الحركة السياسية من العرب في العاصمة ( وفي مقدمتهم أصدق أخلاتنا وأشعري سياستنا السيد الزهراوي وباقة شباننا عبد الكريم الحلبي ) اشتعلت نار الحرب الأوربية الكبرى ولم يلبثوا أن أصلوا الدولة العثمانية سيراها ، وأحرقوها بشرر شرورها ، وفي أثناءها اغتاروا لقيادة فيلق سورية ( منبت النهضة العربية ) أشد زعمائهم قسوة وأغاظ قوتهم قلبا وأضرهم بسفك الدماء أحمد جاز باشا القدي نكل بخصومهم الائتلافيين في العاصمة ذلك التكنيل الفظيع ، ومنحوه السلطة المطلقة فخدع أهل البلاد أولا باظهار الميل الى العرب

والرغبة في مساعدة النهضة العربية ، وجعلها حونا وظهورا للنهضة التركية ، تأييدا لما  
 فيها من الجوانب الاسلامية ، وما زال يقتل منهم في الذروة والغارب ، الى أن عرف  
 أسباب الافة ككل الذروة ، والنهضة المؤثرة ، وأولي المبادئ الثابتة ، والعرائم الصادقة ،  
 ثم ما تم في النهضة الى ان تم الجيوش من البلاد وقذف ببعضها جيوش الروسية  
 في حدودها الزمهريرية ، وألقى بالبيض الآخر في أتون ملحمة الدردنيل الكبرى ،  
 ويمكن لنفسه في البلاد — بعد هذا كله بطش تلك البطشة الكبرى ثقيلًا ونصليًا  
 للأفراح النابضين ، وتشريدا وتفريرا للأسر والبيوتات واللاعنياء والوجعاء ، وتلا ذلك  
 نكة المحصنة المحتاجة ، في إثر المصادرات الكثيرة الاموال الناطقة والصامتة ، حتى  
 أكل الناس الاقدار والجيف بل أكلت الامهات أولادها ، وهو يرى ويسمع ، ويستمتع  
 وبغنى ويفجر ، وينهى ويأمر ، وفعل أقرانه وأقتاله في العراق نحو مما فعل في  
 سورية ، فليأسوا الامة العربية من الدولة العثمانية ، واضطروها الى إعلان الثورة في  
 البلاد الحجازية ، فكانت من أسباب تقاضى ظالما عن رؤسهم ، وزول ساطانها من  
 بلادهم ، ولكنه سبب اضطرابي ، لا بمقصد اختياري ، وإنما كان المقصد حياة  
 العرب بلارية والاستقلال ، لا إمانة الترك بأيديهم ، ولا إمانة أنفسهم تحت أرجلهم ،  
 ولا مجال في هذا التمهيد للإشارة الى شيء من وصف هذه الثورة ولا بيان ما عرفنا  
 منها وما أنكرنا ، وإنما نختمه بأن الحرب العامة انتهت باحتلال جيش الثورة مع جيوش  
 الحلفاء للبلاد السورية وبعد مرور بضعة أشهر على استقرار الاحتلال ، وتبدل الأحوال ،  
 تيسرت لنا الرحلة الثانية الى هذه البلاد ، وسنبين ما نرى فيه الفائدة والمبرة مما رأينا  
 وسمعنا فيها ، وموعدها الاجزاء الآتية من المارچ

تصحيح أغلاط الجزء السادس من م ٢١ م ٢١

صفحة - طر	خطأ	صواب	صفحة - طر	خطأ	صواب
٣٢٧	١٩	بكانه	٣٣١	٦	رعدني
٥	٢٠	له	٣٣٢	٧	إذا
٣٢٨	٨	قد	٣	٣	توم
٥	١٧	اختصار	٦	٦	قشر
٣٢٩	٣	أحوال	٢	٣٣٣	لأرى
٥	١٦	عادة	٩	٥	واعذارا له
		وعادة			ولمؤنه

(١) انظر ص ٣٩٢ من هذا الجزء

## سورية بعد التحرير

لاندعوا الى الفتنة فان أسرع الناس  
الى القتال أقلهم حياة من القمار

الاصنف بن اقيس

أذى أوار هذه الحرب الضروس قوم ظلوا أن لهم بها جر مقيم ، وأضرمت  
نارها أقوم دُعُوا اليها دعا مؤامرين دفع مغرم ، وساعد فيها شعب آخر ليمنع  
اقتراف المأم ، وبحول دون فاء العالم ، خدمة للانسانية التي تتألم . دارت بها خمس  
دورات ، وجرت جياها خمسة أشواط ، وقطب رحاها ثابت وقصب السبق أحرز  
— أو كاد — فوضعت السذاجة الاشعرية مبادئ لاختاد ثورتها ، واسكان براكينها  
رحمة بالانسانية ، فاقادت افضيلة الشخصية تلك المبادئ السامية فأجلى المغير  
عن أراض احتلتها وسلم الصياصي التي كان قد أحكم بناءها . وظن ان فجر سعادة  
الانسانية قد تنفس ، وان قد تساوت الامم والشعوب في الواجبات والحقوق ، وانتشر  
لواء الحرية بطوي علم الاستعباد ، ماذا جرى بعد ان وضعت الحرب أوزارها ؟

تناول ذلك الدهاء الممري تلك المبادئ فحولها عن وضعها بالتأويل والتجريف  
استخلص منها معاهدة للمصالح كانت علة لجميع الحروب المنبثقة ، من تلك المعاهدة  
وستكون سبب حروب المستقبل وخراب العالم <sup>(١)</sup> فاذا كانت مبادئ ولين محكمة  
عادلة فان المعاهدة مخشربة جائرة . جاس قوم خلال ديار قوم آخرين فلبسوا  
بعضتهم ، واتهموا حرمتهم والله من ورائهم محيط

أجلبت أم بخيلها ورجلها على الوادعين الساكنين الآمنين من جيرانها فكملوا  
الى الفتنة أسرع من اختطاف البازي أو هوي المقاب . فلما صرحت الرغبة بين  
الأمين المبرمج ، واستبان الراجل من الراكب ونمى الاجرب من الصحيح ، نكسوا على  
أعقابهم قولوا الدبر غير معقبين

لما طأت المبادئ الواسنية اما وشعوا من مياتها ، وقتلت المبرضى باب الشفاء  
واللوى باب الحياة . وان يكن المؤلون قد أوردوا معاشا شروب شهوياء وجعلوا  
غدير المأمول منها مقلوبا — فان دم الحياة قد دب في الاجسام ، وتيار الانقلابات من

(١) أنظر مبادئ ولين ومعهدة لمراي



مباطة المستعمر. بين قد تمس في العقول ، ونسرب الى القلوب ، وتقرّب ما كان قد تباعد .  
 فاتفق صبح شعوب شرقية من بلاد كانت أحرق بالارستوقراطية ، بل لم يكن  
 يدرك بمباداة البشر - أرا الملوك - لا حياة أخذ على وجه البسطاة لا ما كان  
 في روسية ( منيع النور الآن )

وكان من تلك الامم والشعوب من تحفز للوثبة ، وأند للاستقلال العدة الامة  
 العربية بأسرها وخصوصا أهل الشام والعراق وشبه الجزيرة منها  
 كونت هذه الامة الاحزاب وألفت الجماعات بوضعت الانظمة والقوانين لادارة  
 حركتهم ، فقام بمهمتها ، ثم توطين نهضتها وانما علومها ، ثروتها وأول مظمر من مظاهرها  
 قيام تلك الحزب على أسسها وأبنائها دينه ( الترك ) دفاعا عن أبنائها ووطنه وجنوده  
 قام بالثورة وشد عضده فيها بنوه ومن ورائهم لامة العربية في مهاجرها وأوطانها ،  
 وانسل من بقي من شبان العرب في الجيش التركي فانفضوا الى هذه الحركة طوعا  
 بتأسيس مملكة عربية تضم جناحي الجزيرة الى قلبها

قام الثائرون قوتهم وساعدوا الاحلاف حاضروهم وبادبهم على كسر شكيمة  
 الترك وخضد شوكة لائمه دين منهم فأنجلى الترك عن العرق والشتم والحقاؤ بمسند  
 أن قتلوا النابغين من شبان العرب ، وألبسوا أهل القطرين ( الشام والعراق ) لباس  
 الجوع والخوف ، وساموهم أنواع التعذيب والخسف

فرح أهل البلاد العربية بتفاهي ظل الترك عن ربوعهم وخصوصا النابغين  
 منهم - لأمهم - بالحكم بالمقلا - بناء على وعد ذريدها الاحلاف لاء لك حسين  
 ابن علي أخذت بها مائة من كانت كبادي والبر فان ماهدة ( ما يكس ينفو ) لما  
 كماهدة فرماني تلك - كانت ماهدة الشريفة - مع الحلفاء استقلال سورية  
 والعراق على ثم وطوعت - مملكة - الممحرين - في طوقا قديمة وحقوقا حديثة  
 وحددت ماهدة - مملكة - الممحرين - في طوقا قديمة وحقوقا حديثة  
 جرائد ذلك - مملكة - الممحرين - في طوقا قديمة وحقوقا حديثة  
 غير عني ولا شرعي ولا عصبي - تسبب جعل بأس لاهلين بينهم شديدة أوداع في  
 قلوب المحتالين بعضهم لبعض ضمنا جديدا ، ومزق أحشاء البلاد كل ممزق ، تسبب

يستجبل معه دوام الراحة ويمكن الاعتماد لرفي الذاتي والاستقلال، لثرفي ويرقل  
همة الانتداب وبشل يد الاستقلال

« من طالب الطبيعة غلب » بأي وسيلة تقسم بلاد متصلة الحدود مشرقة  
المناقع متحدة الامة الى مايسمى المنطقة الغربية ثم تقسم هذه المنطقة الى لبنان  
والساحل . ومنطقة شرقية ومنطقة جنوبية أو مملكة صهيونية

خاق الله هذه المملكة من الارض متصلة متداخلة بعضها ببعض وخرقت لها  
السياسة عمالك ونسبت اليها اقواما ليسوا في المبر ولا في النفر .

أجبت السياسة من ثنايا الدهر وطيات الزمان اسم الفينيقيين وأحدثت فكرة  
الصهيونيين بعد ان محبت فينقية من لوح الوجود ، وزلزات طوارق الحدثن ملك  
اليهود ، وبدلت الارض غير الارض

دعت الحاجة الى احياء الفوارق الدينية ، وبعث المصريات المذهبية بعد ان  
أزال ظلم الاتحاديين كوامن الاتحاد واتحدت الامة ايما اتحاد .

جرى كل هذا وادعاء الاصلاح لا يزال قائما ، وقضية الاستقلال معترف بها  
ولكن النفوس ملئت الوعود بعد ان طالبت باتيما باليهود ، قبل ان ينسم الخرق على  
الراقع ، وتزهق الانفس وتري الديار بلاقم .

لذلك عقد المؤتمر السوري في دمشق وأعلن استقلال سورية جماء (١) استنادا  
هل الحقوق الطبيعية والقومية والجغرافية والسياسية . واهتماماً على المبادئ الواسنة  
واعتراف الاحلاف بهذا الاستقلال

ثم اجتمع مؤتمر عمراقي في دمشق فأعلن استقلال العراق وانتخاب الامير عبد الله  
نجل الملك حسين ملكا عليه

تناقلت الصحف والبرق خبر هذا الاستقلال ولم يعترف به الحلفاء بعده ، وقد  
رأينا ان ثبتت هنا مقالة نقلتها احدى الصحف المصرية عن مجلة (الرفيق) تحت

العنوان الآتي

(١) سنيت وثائق الاستقلال السوري العربي في الجزء القادم

( المجلد الحادي والعشرون )

( ٤٩ )

( المار ج ٧ )

### في استقلال البلاد العربية

« كنا أول من نادى بوجوب الاعتراف باستقلال البلاد العربية وقد نشرنا في اليوم الثاني لقرار مؤتمر دمشق ما يؤخذ منه صراحة أن من حسن السياسة أن تعترف فرنسا وإنسكارة بالأمير فيصل ملكاً على سورية والعراق وفلسطين وسائر البعض وكأبر وأنكر علينا هذا القول ولكن الحوادث جاءت الآن مؤيدة لنا ونرى أيضاً أن الذين يندبرون دفة السياسة في بلاد الحلفاء قد اقتنعوا الآن وجوب تحقيق رغبة الشعوب العربية

إن المعاهدة التركية التي سبضها مؤتمر سان ريمو ستعين حدود المملكة التركية وتفصل منها عشرة ملايين من العرب الذين اشتركوا في هذه الحرب مع الحلفاء ضد تركيا فاستحقوا بذلك أن ينالوا الحرية والاستقلال بلا شرط ولا قيد أعني أنه يجب على الحلفاء أن يتنازلوا عن كل تفويض أو وكالة على هذه البلاد وبهذه الكيفية يعود السلام الدائم إلى هذه البلاد فلا نعود نسمع فيها قعقة السلاح ولدي النظر في تنظيم آسية الصغرى يجب أن لا نتوكل الشعوب العربية ألموية في يد المصادقات السياسية

إن تكوين مملكة عربية قوية يضم حداً لكل هذه الاضطرابات وبعد الآن والسلام إلى هذه الربع الشاسعة ويضم أيضاً مستقبلها الاقتصادي وفي هذه الحالة تكون فرنسا أول من يستفيد من نمو الزراعة وازدياد التجارة والصناعة التي لها فيها مركز ممتاز من قديم لا يجب تهنيئه . أننا في الغالب نتوكل مزاحمتنا الأكثر مباراة ونشاطاً بسبقونا إلى اقتحام العرص ولكن إذا جرينا على سياسة مخالفة لهذا الرأي فسيبقا خربنا . ولا ندهش يوماً إذا وجدنا أنفسنا في عرلة عن الاتحاد الاوربي كما حدث في المسألة الروسية وغيرها وقد علمتنا التجارب في الماضي أن نتفهم بها إلى الأقل في هذا الوقت وأن نقيم في آسية الصغرى الاحتراس والاقدام بحيث إذا أخرجت قدما عن البلاد العربية فلا عذر لنا إذا ضاع نموها الاقتصادي

إن نكثرة التي ترقب الحوادث عن بعد نستعد الآن للتنازل عن دموها

في العراق واننا نضع لها بأن تسرع في ذلك ولا ننسى أن حلفاءنا من أصحاب  
التحرية الذين يعرفون كيف يقتنون الفرص والذين متى رأوا أنه لا يمكنهم العمل  
بخلاف ذلك ينفذونه طبقا للظروف وهي حكمة سياسية

«ومن المرجح ان اعترافنا باستقلال سورية سيقابل في شمالي افريقية بكل سرور  
وابتهاج وسيوطد نفوذنا فيها ولا بد ان تتهيج جميع الامم اشد الابهاج اذ قرانا نعامل  
بالرفق والاعتبار اخواتها الذين يسكنون بين البحر الابيض المتوسط والخليج الفارسي  
ونحن نلاحظ مع الارتياح ان انكلترا تحبذ هذه الخطة

«وها نحن نشعر بتغيير محسوس في طهجة الجرائد الفرنسية من بضعة أيام مما يجعلنا  
ترحب بهذا التغيير الذي يفتح أعين من يبدم زمام السياسة الخارجية ليروا الحقيقة  
وهذا ما اتبعته الجرائد الفرنسية الكبرى ولكن يجب عليها أن لا تقف في نصف  
الطريق وأن تستمر المجاهدة ومتى صار الاعتراف باستقلال سورية بموجب علينا المساعدة  
في تأييده لتجبا حياة مضمونة

«ان فرنسا تظهر عظميتها بضمانه حقوق وحرية كل فرد وبذلك سننال ثمار  
حكمتها وحذقها .

«ومن الممتع ان التدابير القديمة التي لانزال نوجهها ضد الملك فيصل ستحفظ  
لفرنسة محلا غير لائق في الحكومة السورية وقد بين ذلك الجنرال نوري بك الذي  
أوفده الملك فيصل الى باريس ليوضح للحكومات الحلفاء مركز سورية والعراق  
وعلى الخصوص قرار مؤتمر دمشق في حديث له أفضى به آخر هذا الشهر لندوب  
الصحف الفرنسية وفي الاستطاعة أن نتمدد على شرف الملك فيصل وفوق ذلك  
فان سورية دائما في حاجة الى فرنسة فلذلك يجب أن نؤكد أننا سنقابل دائما في  
سورية كأصدقاء . يمكن الاصغاء بالاحترام الى نصائحهم واقترحاتهم وسنحفظ لنا مستقبلا  
زاهرا في هذه المماكلة التي تسمى بحق شقيقة فرنسة في مدنيها القديمة والتي لا تطلب  
الا أن تعيش الآن عيشة راضية تحت ظل ومساعدة الحلفاء . وسيمجد صنعنا ونجارنا  
وأساندتنا في البلاد العربية ميدانا واسعا لاطهار نشاطهم ومقدرتهم ومشروعاتهم .  
«واذا تقرر الاعتراف باستقلال سورية والعراق فسيحفظ في فلسطين منطقة خاصة

سعت الرقابة البريطانية ومعلوم أن فلسطين تشمل الاماكن المقدسة وهددا عظيمها من اليهود مختلفا بأجناس مختلفة تعيش معا في الشرق فيجب اتخاذ ما يكفل حقوق كل واحد في هذه المنطقة واحترام الاماكن المقدسة التي يقدسها العموم ولا يوجد ما يبرهن على عدم كفاية العرب لخدم هذه المسؤولية على عاتقهم لان الشعوب العربية تحترم أكثر من غيرها حقوق وعادات وعقائد الآخرين الذين يستغلون ظاهرا .

لأن فرنسا لا يمكنها أن تمد يدا لتقطع أوصال البلاد العربية بل يجب عليها أن تعمل مع حلفائها بما يطابق رغبات الشعوب . مثل هذه الرغبة ستجلى في حل مسألة لبنان ومؤتمر دمشق والملك فيصل يسترقان ولا بد لابن الحق في أن يفصل في شأنه ويعرب عن مصيره ولاهل لبنان الحق في تأليف مملكة أو جمهورية وأن يضموا شرائعهم بحرية تامة وكل رجائنا أن لا يكره اللبنانيون على الانضمام الى حكومة سورية . انتهى ما قلناه من مجلة الريفيو وذكرت نحوه جرائد أوربية أخرى وقد أوضح مؤتمر ( سان ريمو ) المقصود من الانتداب والوصاية وأبد الاتفاق الإحلاف على مخلفات الرجل ( المتوفى ) وسواء أكننا استقلالين أم كنا احتلالين فإنه ليؤثما تأخير البث في مصير بلادنا وإن سرنا انه كان من أسباب تكون الامة وتنشئة الحياة الاستقلالية فيها ، فان أمانتي ضاعت وآمالا خابت وشرة أخذت في كثير من بلاد وأقوام الامة السورية ، ولم تكن الضائقة الاقتصادية والسياسية بعد التحرير بأخف منها أيام الاستبداد

لو احسن أولو الشأن صنعا نصبت قنوس وحفظت اعراض ولاستغني عن مناوشات وحروب كثيرة ، بل لو كان النشراروز ( غير الرسميين ) من الوطنيين غير ذوي اضعاف لاهل كل عمل يراد دون التقتيل والتشكيل واقراء الاهلين بعضهم ببعض مما يزرع الاحقاد بين طوائف الامة فتكون وبالا مستقبلا على الحاكم واليهكوم ثم ما بالنا نرى اشد الناس اغتباطا بالتحرير والاصلاح امرعهم الى الهجرة في ابانه ! مع ان بلادهم جمعت تحت سيطرة أمة المدنية التي هي أكثر الناس احسانا اليهم اقرأ فصلا قلناه في هذا الجزء ، عن كتاب فلسفة الحرب ثم اقرأ ما قلنا في هذا المقال عن الريفيو . وراجع ما يقوله الوزراء وأصحاب الاقدار بهذا الصدد وما يتوخا

الاستقلال في مستقبل سورية، وقابل حالة حكان سورية الجنوبية والشرقية والشمالية  
والمرتبدة واسكنكم على مستقبل الأمة في عصر الحرية السعيد الذي يقبضه لأحرار  
تخلين ناموس تنازع البقاء أرباب الإصلاح واعلم بأن كل سلطة مستمدة من الملو  
وان « صاحب السلطة لم يسطر السلطة مباحاً »

( قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتجز من  
تشاء وتذل من تشاء )  
صالح مخلص رضا

### تقریظ المطبوعات الجريدة

( الجزء الثاني ) مطبعة ١٩٢٠ . الطبع الكبير طبع من  
ديوان ایلیا أبو ماضي . ورثه جدي طبعه في بيروت سنة ١٩١٩  
شعر ایلیا أبو ماضي منبرك الذي فريقي الادب عامة وقراء المثار خاصة فهو  
مطرق الواضح للبرعة من سياسية واقتصادية وأخلاقية وأدبية وقصصية . وقد  
عدلى أديباً . مبدية في أحد أوائل أدباء السوريين « كسبه سهران خليل سهران  
الكتاب لا يجتاهي الكبير » دة في الشعر والشاعر والخيال في في الابداع والوصف  
فهي نجاء من طبهة الرجوة

ومن قصائده « فلسفة الحياة » أم القوي — أو مفرق الجواند في الوصف و « أشاعر  
والامة » في السياسة ونوم الآلة وتفعلها ، وكذلك قصيدة « رداغ وشكوى » التي  
يصنف بها سفره الى ( نيورورك ) لكنه ألقى على شعبه وبلادها بالامة في هذه القصيدة  
وظاهر يظهر اليأس من عودة مجد الامة اليها لتعاسها واستبداد حكومتها فتمها قوله :

وطن أردناه على حب الملى فأنى سوى أن يستكن الى الشقا

كالعبد يخشى بعد ما ألقى العبي يهوى به مبادئه أن يعقبا

شعب كما شاء التخاذل والهوى متفرق وبكاد ان يجمعوا

لا يرتضي دين الآله موقفا بين المذاهب من حيه مفرقة

لم يعتقد بالعلم وهو حقائق لكنه اعتقد بالقيم والبر

( كتب تقاربط هذا الجزء شقيقنا السيد صالح مخلص رضا

ومنها : وحكومة ما ان ترجز أحقا عن رأسها حتى تولي أحقا  
الى ان يقول : ينداد في خطر ومصر رهينة وقد اتال يد المطامع جاقا  
ومنها في الدولة ضمنت عزائمها ولما ترعوي عن غيها حتى نزول وتمحقا  
ولو شئت أن أختار من شعر ايليا لا ثبت منه هنا شيئا كثيرا وان شئت قلت  
كان هلي أن أثبت معظم قصائد الديوان

ديوان المقاد الجزء الاول منه منعه ١٢٧ بتطوع المنار طبع بمطبعة «البفور»  
بمصر سنة ١٣٣٤ ويطلب من مكتبة المنار

ناظم هذا الديوان محمود أفندي المقاد المشهور بفضله وأدبه وثراءه ونظامه وحرية  
ضميره وقد صدر ديوانه هذا بمقدمة في تأثير الآداب في نهوض الأمم ، و فرق فيها  
الادب الى فرقين : أدب ذكاء وأدب طباع وعلق الرجاء وناطه بالثاني منها  
لست وقد طال المهمل هلي تقریظ ديوان المقاد بمقرضه الآن أو مقرظه . ولعني  
أشير اليه اشارة وأتظر صدور الجزء الثاني منه

من غرر قصائد هذا الديوان قصيدة ( الحب الاول ) التي عارض بها قصيدة  
لابن الرومي أياتها ١٩٣ وموشح «سباق الشياطين» ومن مقاطع  
(في الحياة) - : قالوا الحياة قشور قلنا فأين الصميم  
قالوا شقاء قلنا فأين يبغي النعيم  
ان الحياة حياة ففارقوا أو أقيموا .

و(تنازع الفردوس) يتحاسدون على الهباء فالهم لا يحسدون البر فيما يؤجر  
تقموا على الكفار أن تركوا لهم أجر السما وأنكروا ما أنكرو  
لو كان ما وعدوا من الجنات في هذي الحياة اسرهم من يكفر  
و(ضيق الامل) شر ما يلقي القتي أجل ضيق عن واسم الامل  
ولشر منهما أمل ضيق من فسحة الاجل  
ومنها : (الزمن) ان يوما بموهبات هيا ت بفادي الطريق بمد ذهابه  
نحن نستدفع الزمان فان فا ت أخذنا بالذليل من جلبابه  
يا له زائرا يحمل اذا جا ويهدي بالروح عند ذهابه

الازاهير المضمومة ، في الدين والحكومة  
صفحة ٣٩٧ بالقطع الوسط طبع  
سنة ١٣٣٨ هـ في مطبعة عتدية

مؤلفه ( انظر ٤ ) مضمومة بالكل الكامل على ورق جيد

مؤلف هذا الكتاب هو المعلم أمين ظاهر خير الله الشويري اللبناني ابن  
صدرية المأسوف عليه المعلم ظاهر خير الله صليبا وقد صدره بهذين اليدين

هذا الكتاب حوى علما ومعرفة بطائفة الله في جهر وأسرار

من اصطفاه دليلا في مناهجه يحز بدنيا وأخرى خير أوطار

وافتحه برصائل أولها بمرض الكتاب على ملك الحجاز . والثانية أمر الملك

بتقديم الكتاب الى نجله الامير فيصل ( ملك سورية ) والثالثة . والرابعة والخامسة

معاملات ومراجعات بشأن الكتاب . ثم تقرير المجمع العلمي ( بقلم الشيخ عبدالقادر

المغربي ) ثم « مقدمة الكتاب » الى ملك الحجاز وأنجاله

أول الكتاب ثم « حقائق لا بد منها » وهي ، ثم دياحة الكتاب ، فالفصل

الاول في وجود الله ثم بقية الفصول الى الرابع والعشرين وكلها في فلسفة الوجود

والتضيق والدين وعلاقة الانسان بالخالق وحكمة خلق الانسان الى غير ذلك مما

ينظم في سلك مباحث كلامية أو لاهوتية أدبية جعلها دهايم ومقدمات لما يريد

بناءه وتثبيته من ضرورة الدين لصالح الدارين ، وهي الشطر الاول من الكتاب .

وأما الشطر الثاني وهو المقصود بالذات من الكتاب فيتبدى بالفصل ٢٥ ( الدين

أصاح السران ) و ٢٦ ( تدبير رأس الحكومة ) الى الفصل ٤٨ ثم الذيل وهو فصلان

الاول ( لا بد للحكومة من دين ) والثاني ( دين الحكومة العربية الاسلام )

والمطلع على هذا الكتاب يعجب بفضل مؤلفه وشدة عنايته به مدفوعا بياض

التدين الحقيقى وحس الوطن وخدمته وبلوغ الجهد في خدمة الامة العربية ، وقد أفرغ

وسمه في جميع المسائل وإيراد الأدلة عليها من عقلية وتقنية . فجزء الله عن العربية وأهلها

خير الجزاء ، هذا وانما تمنى لمؤلفه هذا الرواج تشبهاً بقائده ومجربى عافيته



تدقيق مخطوط في الجزء السادس م ٢١ منار تصحيح أغلاط في هذا الجزء تصحيح بالقلم

صفحة	سطر	خطا	صواب	صفحة	سطر	خطا	صواب
٢٨٢	٢	فرق	فريق	٣٣٧	١٠	اليها	أبها
٢٨٤	١	التفاوت	من التفاوت	٣٣٨	١٤	لم يمحذف	يُحذف
٢٨٥	٤	برضياه	برضيان	٣	٢١	أمرتها	شَرَّتْهَا
٣	١٥	قل	قل	٣٣٩	١٤	طوع	طوع
٣	١٨	تسحرون	تُسحرون	٣	١٥	ذكرنا	ذكرنا
٢٨٩	١٤	واهو	وهو	٣	١٧	المبين	المبني
٣	١٥	إذا	إذا	٣	٢٣	الحذابة	الحذابة
٢٩٨	١٦	احتلتها	احتلتها	٣٤٠	١	ودرة	ودرة
٢٩٩	١٧	بنفسها شعبا	لنفسها شيئا	٣	٤	يؤرث	يؤرث
٣	١٢	سكوبث	اسكوبث	٣	٧	وزخائرها	وذخائرها
٣٠٠	١٤	مكن	يمكن	٣	١١	موازة	موازة
٣	١٩	استقله	استقله	٣	١٩	ريبكو	وبيكو
٣٠١	٢	فيستحيل	فيستحيل	٣	٢٤	والبنية	والبنية
٣٠٢	١	بهذا	لقيام بهذا	٣٤١	١	فشكت منه	فشكت منه
٣	٧	الاختبار	الاختبار			الصحافيون	الصحافيون
٣	٩	الاهية	الاهية	٣	٢	السياسة	السياسة في فرنسا
٣٠٣	٦	الحكومنين	الحكومة	٣	١٨	المثقون	المتقين
٣٢٠	٩	إذا	الا إذا	٣٤٤	٩	في	من
٣٢٤	٨	وعيسى	وعيسى	٣	١٧	المقدمون	المقدمين
٣	٢٣	يبحر	يبحر	٣	١٨	تقرر	تقرر
٣٢٧	١٠	والصالحين	والتردد والصالحين	٣	٢٢	لهم الدابة العارية	لله الدابة العارية

يترني الحكمة من دماء ومن يؤمن الحكمة فقد  
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

المعراج  
١٣١٥

قدس عبادي الذين يستمعون القول فيتبينون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام : إن للإسلام صوى و «نارا» كمنار البارق يضيء

مصر غاية رمضان سنة ١٢٣٨ - ٢٦ الجوزاء (ر ٣) سنة ١٢٩٨ هـ ١٧ يونية سنة ١٩٢٠

## مذكرات الدكتور صدقي<sup>(١)</sup>

### في فلسفة الوجود

ننشر هذه المذكرة هنا في فلسفة الوجود وإثبات الخالق جل شأنه، وقد كتبها بعد تفكير طويل، وبحث عميق، وسترى فيها أن شاء الله تعالى أقوى دلائل على وجود الخالق بحيث أنك إن تجد فرقا بين قوة هذا الدليل وقوة دلائل العلوم الرياضية وغيرها فقول: — بديهيات لابد من ذكرها قبل الدليل : الضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان،

التقبضان لا يجتمعان ولا يرتفعان . الترجيح بدون مرجح محال . واجب الوجود هو ما لا ينفك عنه الوجود لا أزلا ولا أبدا فهو قديم باق . الجائز هو ما يجوز عليه الوجود والعدم ، ولا يرجح وجوده الا بمرجح أو موجد أو سبب . المستحيل هو ما لا يتصور في العقل وجوده . إيجاد الموجود تحصيل حاصل محال

نظرة في الكون : هذا الكون مركب من مادة وصورة ، فالمادة كل ممتد أو متحيز ، والصورة إما خيالية لا توجد الا في الذهن أو المحيطة كصورة الأثير مثلا ونسبها أيضا الهيئة أو الحالة ، وإما وجودية تدرك بالحواس كشكل أي جسم متعاد ، وقد تسمى المادة بالجوهر أو الذات وهي ما قام بنفسه ، وتسمى الصورة بالعرض أو الصفة الإضافية وهي ما قام بغيره ويستحيل قيامه بنفسه .

وإذا استرسلنا في التفكير والفرض فقد نجوز أن يكون أصل العالم غير ممتد وغير متحيز بأن كان في حالة أو هيئة لا يمكن أن تتصورها بمتولنا لاننا لا نتصور الا المتحيز وأنما نفهم بذلك جدلا لكيلا يطأ على دلائلنا الآتي احتمال ما أو ضعف بأي وجه من الوجوه أما الذات أو الجوهر فليس في مقدور البشر إيجادها أو اعدامها . وأما العرض أو الهيئة أو الحالة فهي عما تعلق بها قدرة البشر إيجادا واهداما ، فثلا قد نجتمع من مادة أصنافا ونوجد منها بيتا أو غيره ثم نهدمه ، فنحن قادرون على إيجاد الهيئة أو الحالة ولستنا قادرين على إيجاد المادة نفسها

(\*) هذا آخر ما كتبه الرحوم الأسوف علي نبوغه وفضله الدكتور محمد توفيق صدقي وهي بداية بحث كان قد شرع بكتابتها فسلطته المنية قبل انعامها وقد علق عليها بعض الهوامش صالح مخلص رضا

الحالة أو الهبة أو الصورة مهما فرضناها أو تخيلناها فهي كلها أمور ثبوتية مضادة لذات أو المادة ولذلك توجد وتعدم بدون أن يصبب المادة من ذلك شيء، فهي أمر زائد عليها، وإن كانت قائمة بها، ولو كانت عينها لمدت المادة بدمها. وهذه الأعراض لها وجود قائم لو كانت هدمًا محضًا لكانت زيادتها هدمًا لأن زيادة العدم عدم فتكون الحالة زائدة على الذات وغير زائدة وهو محال

فلنخص من ذلك أن حالة المادة هي أمر وجودي زائد على الذات، وهي قابلة للعدم فتكون جائزة الوجود، فلا يرجح وجودها إلا بمرجح أي سبب موجود. فلا تكون قديمة، لأن الإيجاد معناه الخلق بعدم العدم، والتقديم مالم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائمًا، وإيجاد الموجود تحصيل حاصل وهو محال

وعليه فهذه الحالة حادثة، وكذلك كل حالة زائلة، والمادة لا يمكن تصورها بلا حالة حادثة فتكون هي أيضًا حادثة<sup>(١)</sup> وألا كانت مجردة عن كل حالة وهو محال، أو تكون موجودة ومتتالية في حالات حادثة لا أول لها وهو محال أيضًا<sup>(٢)</sup>، إذ قلبها في هذه الحالات يدل على الانتهاء منها قبل كل حالة، وكونها لا أول لها يستلزم عدم احصائها أو تانها. والانتها. مما لانهاية له محال لأنه تناقض

وجود الخالق: فللادة حادثة، وكل حادث لا بد له من محدث وهو الله تعالى

والأجل الترتيب بدون مرجح وهو محال

(قدم صفات الله تعالى) الواجب قديم الذات قديم الصفات غير متغير والقدرة هي هي بعد الخلق كما كانت قبله، والخلق عمل عمله الله لم يحدث تغييرا في ذاته أو صفاته مطلقا وليس بحركة، ولكننا لا ندرك كنه هذا العمل (الخلق) ولا كنه الخالق ولا كنه المخلوقات

وخلق الأزلي محال، لأن الخلق معناه الإيجاد بعدم العدم، والأزلي لم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائمًا، وإيجاد الموجود تحصيل حاصل  
كذلك إيجاد حوادث في لا أول لها، لأن إيجادها يستلزم احصاءها وحصوها واحصاء ما لا يعد محال. لذلك قال تعالى (وأحصى كل شيء عدداً)

(١) لأن ملازم الحادث حادث (٢) إذ هو التسلسل

( نفى الجسمية عن الله تعالى ) لو كان الله تعالى متجيزا لكان مركبا من جواهر فردية ، والجوهر الفرد ما ليس له امتداد مطلقا <sup>(١)</sup> وله وضع معين ، وحيث انه لا فرق بين وضع ووضع بل كلها بالنسبة للجوهر سواء فوجوده في واحد منها دون غيره إما لعلّة أو لغیر علة . فان كان لغیر علة فذلك ترجيح بدون مرجح وهو محال ، وان كان لعلّة ( أي سبب أو موجد ) فلا يكون وجود الجوهر في الوضع المميز قديما لان القديم هو ما لم يسبق وجوده بعدم فهو موجود دائما فلا يكون محتاجا لسبب بهبه الوجود لكن المفروض هنا احتياجه للسبب فيكون محتاجا له غير محتاج له وهو تناقض ، وما نشأ ذلك الا من فرض احتياج الله تعالى الى الوضع المميز فهو غير محتاج للوضع ولا لالكان وليس بمتجيز أصلا ( سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا )

( الأقول والحدوث ) اهل أن الأقول المذكور في القرآن الشريف على لسان ابراهيم عليه السلام يدل على الحدوث لان معناه الغياب ، وهو يدل اما على تحرك الأقل أو على أنه محدود غير محيط بخلقه ، والالم يمكن للأرض أن تخرج بمن عليها عن تأثيره وسلطانه فان كان متحركا فهو حادث ، وان كان محدودا غير محيط بكل شيء فهو ملزم لوضع معين ، وكل ما كان كذلك كان حادثا كما تقدم برهانه . فالأقل على كل حال حادث ، وصدق الله وخليقه عليه السلام

( وحدانية الله تعالى ) ثبت بالبرهان المذكور في كتابي (الدين في نظر العقل الصحيح) وبما يأتي أيضا : —

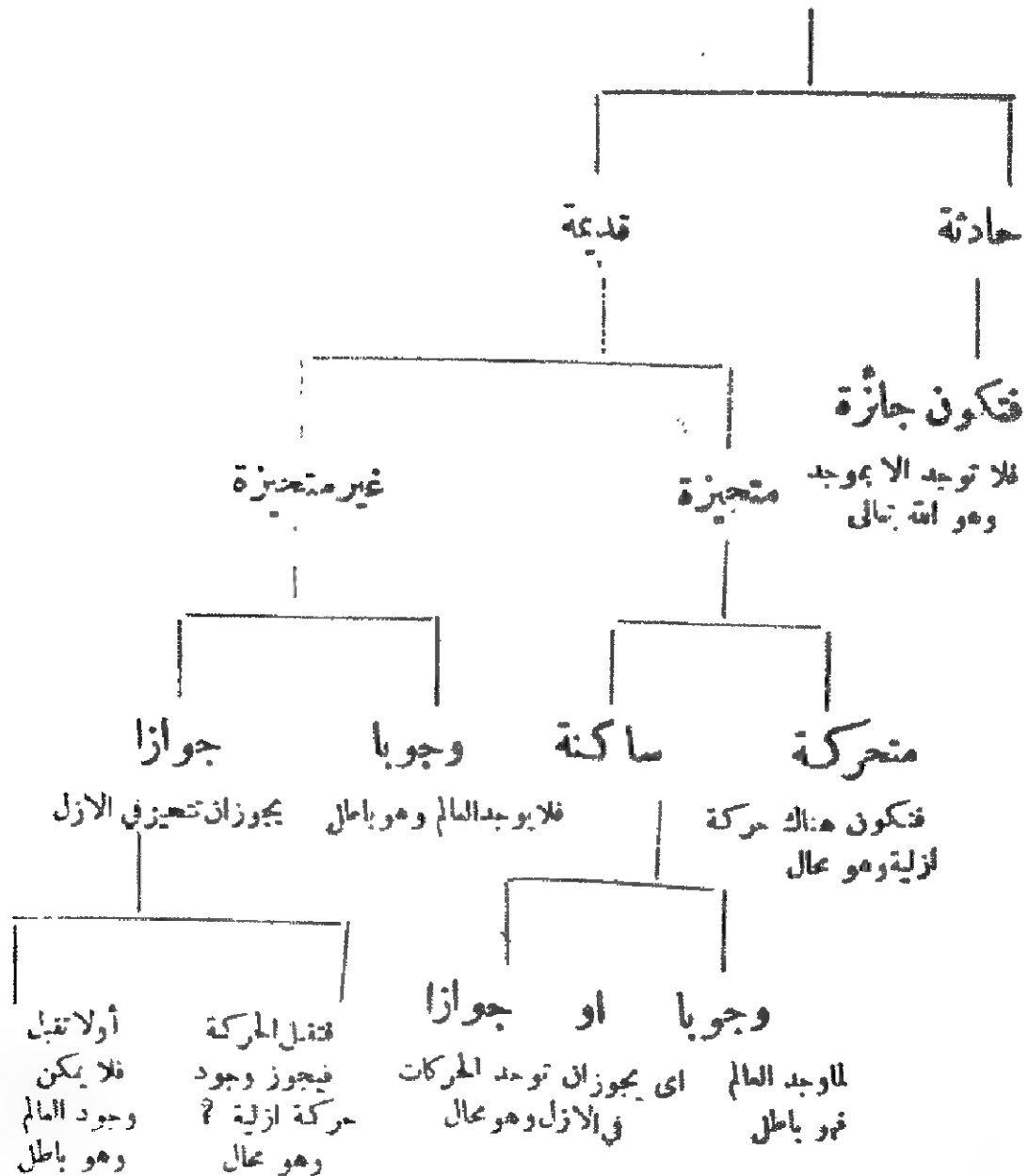
وهو ان اختصاص أحد الآلهة بخلق جزء دون غيره تخصيص بدون مخصص ، وان كان ذلك بعد تشاور أو مفاوضة واتفاق فلما أن يؤثر ذلك في العلم القديم والارادة أو لا يؤثر ، فان أثر قائم حادث وحدوثه يستلزم حدوث الذات ، وان لم يؤثر فلا قاعدة فيه مطلقا ويكون اختصاص كل بما خلقه تخصيصا بدون مخصص أيضا ، ولا يلتزم ما خلقه هذا مع ما خلقه ذلك الا نادرا أو اتفاقا ( صدقة ) فيفسد نظام هذا العالم البديع ، ويذهب كل إله بما خلق ويعلم بعضهم على بعض

( ١ ) الجوهر الفرد هو الجزء الذي لا يتجزأ لا عقلا ولا وما ولا فرضا مطابقا للواقع وهو موجود وجودا حقيقيا خارجيا فانه هو الجزء الذي تنتهي اليه المادة بالتعليل والتقسيم ومن كان للمادة أول هو ذلك الجزء الذي انتهت اليه بالتقسيم كانت حادثة وهو المطلوب

### المعلوم —

- (١) اما واجب وهو مالا يتفك عنه الوجود لا أزلا ولا أبدا مالا بد ان يكون أمرا ثبويا سواء كان ذاتا مضافة ، جوهر ا أو عرضا ، اذ لا معنى لوجود المعلوم
- (٢) واما جائز وهو ما يجوز أن يتفك عنه الوجود اذا وجد ، ولا يوجد الا بوجود
- (٣) واما مستحيل وهو مالا يمكن وجوده أزلا ولا أبدا

### فالمادة



أما استحالة الحركات في الأزل فلان ، مناه دخول حركات في الوجود لاعداد لها ودخولها هذا يستلزم انحصارها وعدّها ، وعد ما لا يعد تناقض باطل ، فلا يجوز ذلك عقلا ولا فعلا

وهناك ثلاثة أسئلة : —

(١) ألا يجوز أن يكون سكون المادة في الأزل واجبا ثم صار جائزا ؟ قلت : هل صار جائزا فجأة ؟ أم تدريجيا فان كان فجأة لزم الترجيع بدون مرجع والمعلول بدون علّة ، وان كان تدريجيا لزم وجود تغيرات في الأزل وهو محال . وان قيل ان الزمان — على فرض وجوده — هو الذي فعل ذلك . قلت : ان كانت قوة الزمان حدثت فجأة أو تدريجيا قلنا فيها ما قلناه آنفا

(٢) ان كان سكون المادة جائزا فلا توجد الحركات في الأزل لعدم وجود القدرة على تحريكها أزلا فما تقول في ذلك ؟ قلت : ان كلامنا في المادة من حيث هي بقطع النظر عن أي اعتبار آخر فهل يجوز عليها التحرك من حيث هي أم لا ؟ فان جازت الحركة عليها عقلا من حيث هي جاز عقلا وجود حركات في الأزل مع أن ذلك محال عقلا ، فكان الحركات تجوز عقلا ولا تجوز ، وان كان لا يجوز عليها عقلا الحركة في الأزل كان سكونها واجبا ولم يوجد العالم

(٣) انك تقول ما ملخصه : أن قدرة الله لا يمكنها أن توجد الحوادث في الأزل كما تقول ان قدرة المادة لا تقدر على تحريكها في الأزل فما الفرق بين القولين ، وهل العالم يجوز عليه من حيث هو الوجود في الأزل أو لا يجوز ؟ قلت ان العالم لم يكن له وجود مطلقا في الأزل حتى يرد علينا هذا السؤال بخلاف المادة عندهم فهي مفروض وجودها أزلا فهذا هو الفرق بين القولين

الدكتور

صدقي

ملاحظة : — سمي المتحيز بالمادة لغة لانه يمتد

٢٧ نوفمبر سنة ١٩١٩

## معاهدة الصلح مع تركيا

### خلاصتها

في يوم ١٢ مايو سنة ١٩٢٠ عقدت في قاعة الساعة بوزارة الخارجية الفرنسية جلسة ذات خمس دقائق حضرها سفير انكلترا وسفير ايطاليا وسفير اليونان ومندوب بلجيكا ومندوب اليابان ومندوب الحجاز ومندوب الصين ومندوب البرتغال ومندوب رومانية ومندوب التشيك سلوفاكية ومندوب الصرب ورئيس الوفد الارمني . وبعد التمام المجلس ادخل الموسيو فوكير الوفد التركي يرافقه ضابط ايطالي فقام الجميع وبعد ان جلس رئيس الوفد توفيق باشا في المكان المعد له والى جانبه وزير الداخلية رشيد باشا ونظر الدين بك وزير المعارف والدكتور جمال باشا وزير النافعة والاشغال قال الموسيو ميللران رئيس وزارة فرنسا : —

« حضرات مندوبي السلطنة العثمانية !

« ان الدول الحليفة نطن بي أن أقدم لكم هذا المشروع للمعاهدة وهن يطلبن منكم قبوله، وقررن ان تكون المناقشة كتابة فتفضلوا بتقديم ملاحظاتكم مكتوبة لتجابوا عليها كتابة، ولكم مدة شهر لتبلغوا ملاحظاتكم، واننا مستعدون منذ الآن بان تتلقى كل مستند ترون ابلاغه لنا »

وبعد ان اتم خطابه مبينا بان تركيا هي التي اطالت زمن الحرب على الاحلاف اطع . قدم الموسيو فوكير نسخة من مشروع معاهدة الصلح لرئيس الوفد فرد الرئيس بهذه الكلمة « الوفد يحفظ لنفسه الحق بان يرد على الدول الحليفة في الموعد المضروب بعد ان يدرس شروط الصلح التي قدمت اليه درسا دقيقا »  
وهالك الخلاصة التي نشرتها صحف باريز ولندن من المعاهدة

## الشروط السياسية

### الآستانة

يسلم الفريقان بتأييد سيادة تركيا على الآستانة ولكن على شرط هو انه اذا اخلت تركيا بانواع احكام المعاهدة او المعاهدات او الاتفاقات الملحق بها لاسيما ما يتعلق بحماية الاقليات فان للدول المتحالفة تعديل القرارات السابقة . وتعهد تركيا بان قبل كل التدابير التي تتخذ بهذا الشأن



## البواغيز

تفتح طريق الملاحة بالمستقبل في البواغيز أي البوردنيل وبحر مرمر والبوسفور في زمن الحرب وزمن السلم لجميع المراكب التجارية والحربية والطائرات المائية الحربية والتجارية بلا تمييز بين الرايات . ولا تكون مياه تلك البواغيز موضوعاً للحصر البحري ولا يجوز اتيان أي عمل عدائي فيها الا فيما يلزم لانقاذ قرار من قرارات عصبة الامم . وستنشأ لجنة البواغيز للقيام بالمراقبة عليها . وستخول الحكومتان التركية واليونانية تلك اللجنة السلطة اللازمة من لئيهما ، وتوافق اللجنة من ممثلين معتمدين من الولايات المتحدة ( اذا رغبت حكومة واشنطن في ذلك ) ومنى أبلغت موافقتها بهذا الشأن ) ومن السلطة البريطانية وفرنسة وإيطالية واليابان وروسية ( اذا اعترف بروسية عضواً في عصبة الامم وبعد ذلك الاعتراف ) ومن اليونان ورومانية وبلغارية ( اذا اعترف ببلغاريا عضواً في عصبة الامم وبعد ذلك الاعتراف ) ولكل دولة أن تعتمد ممثلاً واحداً لها ولكن يكون لكل من ممثلي الولايات المتحدة والسلطنة البريطانية وفرنسة وإيطالية واليابان وروسية صوتان . ولكل من ممثلي سائر الدول صوت واحد واللجنة ان تستخدم سلطتها مستقلة عن السلطة المحلية . ويكون لها رأيها الخاصة ومبرائتها الخاصة ونظامها المستقل . وهي مكلفة انفاذ جميع الاعمال اللازمة لتحسين سبل الملاحة في البواغيز وفي مدخل الموانئ ولها مراقبة سير السفن وقطرها ورسومها وكذلك المراقبة اللازمة في ثغري الآستانة وحيدر باشا لتنفيذ النظام المنصوص عليه في الشطر عن المعاهدة الخاص بالموانئ والطرق المائية والمخطوط الحديدية وفي حالة الاعتداء على حرية المرور بالبواغيز قد ورد نص خاص يقتضي باستنجد اللجنة بممثلي الدول المخلقة في الآستانة . وهو لا المثلون يقررون بالاتفاق مع القومندان البحري والعسكري لقوات الحلفاء التدابير الواجب انفاذها . واللجنة ان تقتضي الاملاك أو ازقهم بالاعمال الدائمة التي تراها لازمة ، أما الوسائل المالية فستتوافر بواسطة القروض التي تكون بضمان الرسوم التي يحق لها جبايتها على البواخر التي تمر بالبواغيز . وهناك أحكام تنقل الى لجنة البواغيز السلطة الممنوحة لمجلس الصحة

الاعلى وغيره من الميئات وتقرر علاقتها مع الشركات صاحبة الامتيازات الخاصة بالمناظر والارصفة والاحواض الخ وللجنة ان تنظم قوة بوليس . وتحيل كل مخالفة للقوانين الى المحاكم القنصلية . اما الرسوم التي تضعها على السفن فيجب ان تكون واحدة ايا كانت الميناء الخارجة منه المراكب او الميناء اليه ويا كانت رايته وجنسية صاحبها

وهناك نصوص أشبه بالنصوص الواردة باتفاق سنة ١٨٨٨ الخاص بقناة السويس بشأن مرور السفن الحربية دون أي قيد خاص بالدولة الحزبية التي تعمل لانتاذا قرار من قرارات عصبة الامم

### کردستان

قبل تركية سامنا بمشروع استقلال محلي للأراضي التي يقطعها اثنىة بن لاكراد شرقي الفرات وجنوبي أرمينية كما سنحددها لجنة مؤلفة من الانكليز والفرنسيين والاطالين ويكون مركزها في الاسفانة وهذا المشروع يحسن حقوق الاندوريين والسكانين والاقليات الاخرى الجنسية والدينية في تلك الاراضي . وتوقع مساعدة تعديل الحدود تركية المناخة لايران

واذا طلب الاكراد في تلك المنطقة استقلالهم من عصبة الامم في موعد معين فان هذا الاستقلال المعين يمنع لهم اذا اوصت به العصبة . وحيداً يجوز الاكراد القاطنين في الجزء من كردستان الذي كان تابعا حتى الآن لولاية الموصل ان ينضموا الى الدولة الكردية المستقلة .

### أزمير

قبل الحكومة التركية بنفل التمتع بحقوق سيادتها علي ازمير والمنطقة المناخة لها كما هي مبينة في الخريطة الملحقة بالمعاهدة الى الحكومة اليونانية . ويرفع العلم التركي على حصن من حصون ازمير الخارجية دلالة على السيادة العثمانية . وتكون الحكومة اليونانية مسؤولة عن ادارة المنطقة ويجوز لها ابقاء جنود فيها لصيانة النظام كما انه مرخص لها ادخال تلك المنطقة في نظامها الجركي وبمساهلة ابناء

برازن المحلي على قاعدة التمثيل النسبي للإقليات . وهذا المشروع الواجب عرضه على مجلس عصبة الأمم يدخل في طور التنفيذ . بوقفة أكثرية المجلس عليه ويجوز تأخير الانتخابات المحلية لمدة معينة . إنما تتم عودة السكان الذين أبعدتهم السلطة التركية . وهناك أحكام خصوصية ترمي إلى حماية الأقليات وجنسيات السكان في البلاد والحارس وإلى إيقاف الخدمة العسكرية لالزامية وإلى الاحتفاظ بحرية العمل واستخدام ترقية أرغاف أزير ، وقد نص على أنه لا يجوز للحكومة اليونانية أن تقدم على ما من شأنه إزال قيمة النقود التركية . وتستعمل منطقة أزير شطرا مناسباً من الدين العثماني . وبعد مضي خمس سنوات يجوز للبرلمان المحلي أن يطلب من عصبة الأمم منح منطقة أزير إلى حكومة اليونان . ويجوز لمجلس العصبة أن يستشير الأهليين . فإذا منحوا حق الانتخاب في اليونان فإن ترقية ترضى منذ الآن بالتنازل عن جميع حقوق سيادتها إلى اليونان

### اليونان

تتنازل ترقية لليونان عن حقوقها واختصاصاتها على الأراضي الواقعة في ترقية أوربة خارجاً عن الحدود المبدئية في الخريطة الملحقة بالماهدة وعلى جزر أميروس وتينيدس ولونديس وصامطراس ومدله وصاموس ونيكاريا وصاقس ، وعلى جزر أخرى من بحر الأرخيبل . تقبل حكومة اليونان مبدئياً في منطقة البواقي نفس التعهدات المتأخوذة على ترقية وتنص بعض المواد على مساعدة أخرى توقعها اليونان لحماية الأقليات الجنسية والدينية والاموية في أملاكها الحديثة ولا سيما في أدنة ولصيانة حرية تجارة المرور ومعاملة تجارة سائر الأمم على قاعدة المساواة . وتتحمل اليونان أيضاً بعض تعهدات مالية

### أرمينية

تعترف ترقية بأرمينية كدولة حرة مستقلة وترضى بتحكيم رئيس الولايات المتحدة شأن تخادم بين ترقية وأرمينية في ولايات أرضروم وطرابزون ووان وبيليس ، وبشأن منفذ لأرمينية على البحر وتذكر المعاهدات واجبات أرمينية وحقوقها فيما لو ألحق بها

قرار رئيس الولايات المتحدة أملاكا تركية . أما تحديد التخوم بين أرمينية والكرج أو آزر بيجان فيكون . وضوح اتفاق يعقد بين تلك الحكومات الثلاث . ويجب على أرمينية توقيع معاهدة على حدة تضمن فيها حقوق الاقليات وحرية تجارة المرور الخ  
سورية والعراق وفلسطين

يعترف المتعاقدون بسورية والعراق كدولتين مستقلتين يعقضى المادة ٢٢ من  
عهدة عصبة الامم أما من الوجهة الادارية فتكون تلك البلاد خاصة لآراء ومساعدة  
دولة متدبة الى ان تصبح قادرة على حكم نفسها بنفسها . وتعين الدول المتحالفة  
الكبرى الحدود وتختار المتدبين . ويهد أيضا بإدارة فلسطين الى دولة متدبة طبعاً  
لاحكام المادة ٢٢ من عهدة عصبة الامم . وتعين الدول المتحالفة الكبرى الدولة  
المتدبة وتحدد التخوم . وقد أثبت التصريح الاصلي الذي صرحته الحكومة البريطانية  
في ٨ نوفمبر سنة ١٩١٧ ووافقت عليه الحكومات المتحالفة بشأن اثناء وطن قومي لليهود  
في فلسطين . وستكلف لجنة خاصة تختار رئيساً عصبة الامم بدرس وتسوية جميع  
المسائل الخاصة بالطوائف الدينية المختلفة في فلسطين  
أما حدود الانتداب فتستعينها الدول المتحالفة الكبرى وتعرضها على موافقة  
مجلس عصبة الامم .

### الحجاز

تعترف تركيا كما اعترف الحلفاء بالحجاز كدولة حرة مستقلة وتنقل اليها حقوق  
سيادتها على الاراضي الواقعة وراء حدود السلطنة العثمانية القديمة قبل التخوم التي  
ستحدد فيما بعد للحجاز  
وبال نظر لصفة المقدسة المعترف بها من جميع المسلمين لمكة والمدينة يتعهد ملك  
الحجاز بأن يدع الدخول اليهما حراً وسهلاً لجميع الاقطار الذين يقصدونهما  
للحج أو لأي غرض ديني آخر . وسيعمل أيضا على احترام الاوقاف . وقد وضع  
قرار أيضاً لضمان المساواة التجارية التامة في أراضي الحجاز للدول الجديدة المؤلفة  
من تركيا ولسائر الدول

### مصر والسودان وقبرس

تنازل تركيا عن جميع حقوقها واختصاصاتها على القطر المصري ابتداء من ٥ نوفمبر سنة ١٩١٤ وتعرف بحماية بريطانية العظمى على القطر المصري المعلن في ١٨ ديسمبر سنة ١٩١٤ وقد وضعت نصوص خاصة بالأمور الآتية : اكتساب الاتراك للأجنسية المصرية ، وترك الحرية للاتراك في اختيار الجنسية التركية ، ومعاملة مصر والرعايا المصريين ورضائهم بمراكبهم وحماية بريطانية العظمى للرعايا المصريين في الخارج ، والتنازل لبريطانية العظمى عن السلطات الخولة لسلطان تركيا بالاتفاق المعقود في الآستانة في ٢٩ أكتوبر سنة ١٨٨٨ . بشأن قبة السويس ، وكيفية معاملة الأملاك الخاصة بالحكومة التركية وبالعرايا الاتراك في القطر المصري ، تنازل تركيا عن المطالب التي قدمتها بشأن الويركو الذي كانت تدفعه مصر ، وقبول بريطانية العظمى تحمل المسؤوليات التي كانت على تركيا من جراء القروض التركية التي كانت بضمانة ويركو مصر .

ويأخذ المتعاقدون عهداً بالاتفاق المبرم بين الحكومتين البريطانية والمصرية في ١٩ يناير سنة ١٨٩٩ وبالاتفاق الإضافي المبرم في ١٠ يوليو سنة ١٨٩٩ بشأن نظام إدارة السودان

ويعترف المتعاقدون أيضاً بضم قبرس الذي أعلنته بريطانيا العظمى في ٥ نوفمبر سنة ١٩١٤ . وتتنازل تركيا عن جميع حقوقها على تلك الجزيرة بما في ذلك التمتع (بالجزيرة) التي كانت تدفعها الجزيرة للسلطان . وقد وضع قرار بشأن اكتساب الرعايا الاتراك المولودين في قبرس أو المقيمين فيها عادة للأجنسية البريطانية

### المغرب وتونس

تعترف تركيا بحماية فرنسا على المغرب الأقصى كما وضعت بالاتفاق المعقود في ٣٠ مارس سنة ١٩١٢ وبمحايتهما على تونس كما وضعت في ١٢ مايو سنة ١٨٨١ وتعامل البضائع المراكشية والتونسية في تركيا معاملة البضائع الفرنسية

## طرابلس وجزر بحر ايجه

تتنازل تركيا عن الحقوق والامتيازات الممنوحة للسلطان في طرابلس بمقتضى معاهدة لوزان المعقودة في ١٢ أكتوبر سنة ١٩١٢ وتتنازل أيضا لاطالية عن جميع حقوقها واختصاصاتها في جزر الدوديكانز التي تحتلها الآن إيطاليا وفي جزيرة كاستلورينزو الجنسية

وقد أدرج في المعاهدة أحكام خصوصية لقسوية مسألة جنسية الرعايا الاتراك المقيمين عادة في الاراضي التي سلمت عن تركيا بمقتضى المعاهدة. وهذه الاحكام تشبه بوجه عام الاحكام التي أدرجت في المعاهدة مع النمسة أحكام عمومية

تحت هذا العنوان أدرجت نصوص تعترف بتركيا بموجبها وتقبل بالمعاهدات والاتفاقات الاضافية التي عقدت مع الدول التي أنشأت أو سُنشأت في الامبراطورية الروسية القديمة. وتعترف أيضا بإلغاء معاهدة بريست ليتوفسك بجميع المعاهدات والاتفاقات التي عقدتها تركيا مع حكومة روسيا المكسيالية وسيناط بلجنة خاصة وضع نظام قضائي في تركيا بحل محل نظام الامتيازات الاجنبية وتنص المعاهدة على وجه اصدار تركيا عفوا عن جميع الرعايا الاتراك الذين قاتلوا أثناء الحرب في جانب الحلفاء وعلى تنازل تركيا عن جميع حقوق سيادتها واختصاصها على جميع المسلمين الخاضعين لسيادة أو لحماية دولة أخرى الشروط المالية

تخصص جميع موارد تركيا... الخاضعين منها لخدمة صندوق الدين العثماني —  
تقديم بالنفقات الآتية حسب ترتيب أوليتها :

- (١) النفقات المادية لقوات الاحتلال المتحالفة بعد تنفيذ المعاهدة
- (٢) نفقات الاحتلال من تاريخ ٣٠ أكتوبر سنة ١٩١٨ في الاراضي الباقية عثمانية وفي الاراضي التي سلمت عن تركيا وألغيت بدولة غير الدولة التي تحملت نفقات الاحتلال
- (٣) دفع التعويضات التي يطالب بها الحلفاء عن اضرار أصابت رعاياهم أثناء الحرب ولغاية انفاذ المعاهدة

## أحكام الحكومة العثمانية

الدولة التي استولت على اراض سلطنة من تركيا تكون صاحبة الملكية في جميع الممتلكات التي كانت خاصة بالحكومة العثمانية في تلك الاراضى

### توزيع الدين العثماني

الدول التي استولت على اراض سلطنة من تركيا ينبغي لها أن تشترك في تحمل الاقساط السنوية الخاصة بالدين العثماني وعلى الدول البلقانية والدول التي نشأت حديثا في آسيا ان تقدم الضمانات بشأن دفع ما يخصها من هذا القليل

أما معدل ما تتحمله كل دولة من الدين العثماني فينبغي على نسبة دخل الاملاك التي دخلت في حوزتها الى مجموع دخل تركيا في السنوات الثلاث التي تقدمت الحرب البلقانية وتسري هذه القواعد نفسها من حيث تحمل نصيب من الدين العثماني على الدول التي استولت على أملاك عثمانية عقب الحروب البلقانية

### مراقبة المالية العثمانية

ينشأ في تركيا قومسيون مؤلف من مندوب بريطاني ومندوب فرنسي وآخر ايطالي ويضم اليهم مندوب عثماني يكون صوته استشاريا ليتولى وضع الطرق التي يراها أنسب لاصلاح مالية تركيا . ويدخل في اختصاص هذا القومسيون :

فحص الميزانية العثمانية التي لا يمكن انفاذها بدون موافقة القومسيون

تقرير التدابير اللازمة لاصلاح النظام النقدي في البلاد التركية

ولا يسمح للحكومة العثمانية وضع أي ضريبة جديدة ولا تعديل نظامها الكمركي ولا عقد أي قرض داخلي أو خارجي ولا اعطاء أي امتياز بلا موافقة القومسيون وتنص المعاهدة على امكان حلول هذا القومسيون المالي محل صندوق الدين لادارة الايرادات المتنازل عنها لذلك الصندوق ويكون ذلك بقرار من الاكثريية بمد امشارة حملة أسهم الدين وذلك في ميعاد ستة أشهر قبل انتهاء مدة مجلس الادارة الحالي

وقد مهد إلى القومسيون المالي فيما يتعلق بإنفاذ هذه المعاهدة بما يأتي :  
تعيين قيمة الأقساط الواجب على تركيا دفعها لتسديد المصاريف القوات  
الاحتلالية وتمويهاً للاضرار التي استتوت على أملاك عثمانية وذلك مقابل نصيبها  
في الدين العثماني

تقرير كيفية تخصيص المبالغ الذهبية التي يجب نقلها من ألمانيا والنمسا إنفاذاً  
لشروط المعاهدتين المعقودتين مع تلك الدولتين  
الشروط الاقتصادية

تظل العلاقات التجارية بين الجانبين وتركيا خاضعة لأحكام الامتيازات التي  
يعد نظامها إلى ما كانت عليه قبل الحرب ، وتحتفظ الامتيازات أثناء الحرب ( )  
وعليه فتكون الرسوم على الواردات كما قررها اتفاق ٢٠ أبريل سنة ١٩٠٧ على أنه  
تركت سلطة واسعة للقومسيون المالي لتعديل الرسوم حسب الحاجة وتطبيق الضرائب  
التي قد توضع على الاتراك أو على الرعايا الأجانب أيضاً المقيمين في تركيا إلى غير ذلك  
من الاختصاصات الخاصة بفرض رسوم جديدة أو تعديل الرسوم الموجودة  
تجريد تركيا من السلاح

الجيش — يؤلف الجيش التركي من المتطوعة ومدة الخدمة ١٢ سنة ( و ٢٥  
لضباط ) ويؤلف من ٣٥٠٠٠٠ نفر جاندرمة مع قوة مؤلفة من ١٥٠٠٠ لتعزيز  
الجاندرمة و ٧٠٠ لحرس الساطاني . ويشترك في قيادة الجاندرمة ضباط من الحلفاء  
والمحايدين . وتدمر جميع الحصون القائمة على شواطئ بحر مرمرة والبوغازين إلى  
إلى مسافة عشرين كيلومترا .

البحرية — تؤخذ من تركيا جميع السفن الحربية ما عدا بعض سفن مساحة  
تسليحاً خفيفاً تبقى لحاجه البوليس

الطيران — لا يترك تركية شيء من أسباب الطيران العسكري أو المدني  
المراقبة — تؤلف لجان من الحلفاء لمراقبة نزع السلاح . وتؤلف الجاندرمة  
الحديثة على يد لجنة عسكرية من الحلفاء تتولى العمل لمدة خمس سنوات على الأقل  
( تمت خلاصة شروط معاهدة الصلح مع تركيا )



## وصف بلاد العرب الجنوبية

التي يسميها اليونان العربية السعيدة

يراد بالعربية السعيدة اليمن وما جاورها وسميت بذلك لكثرة خيراتها بالنسبة الى البادية في الشمال فكانهم يريدون بها بلاد العرب المأثرة أو الخضراء ويحدها عندهم خليج العجم من الشرق وبحر العرب من الجنوب والبحر الاحمر من الغرب — ويسمى خليج العرب — ومن الشمال البادية وهي بادية الشام والعراق والعربية الحجازية (بلاد بطرا) فيدخل في اسم العربية السعيدة اليمن وحضرموت، والشحر، وعمان، واليمامة، وتجد

وأما العرب فيريدون باليمن الجزء الجنوبي من جزيرة العرب وهو يقسم عند العرب الاقدمين الى ٤٨ مخلاف والمخلاف يتقسم الى مدن وقرى، ويوجد فيه الاودية والجلال والسدود، وقد فصل الهمداني كل مخلاف بقراه وأوديته وجباله في كتابه (صفة جزيرة العرب)

ما قاله اليونان من تاريخ اليمن لم يدون اليونانيون وسواهم من أمم التاريخ كتابا في تاريخ اليمن أو تاريخ غيرها من بلاد العرب ولكنهم ذكروه عرضاً في أثناء كلامهم في الجغرافية العامة والرحلات وغيرها. واكثر اليونان ذكرًا لبلاد العرب سترابون وبلينيوس وبريلوس وبطيوموس، ذكر كل منهم مدناً وأما وأحوالاً أخرى من أحوال بلاد اليمن بعضها يوافق ما ذكره العرب والبعض الآخر يخالفه. وذكروا مدناً وأقواماً ولم يعرفوا العرب أي أنها لم ترد في تاريخهم أو جغرافيتهم. وأهم هؤلاء الاقوام هم [المعينيون] وذكروا الطرق التجارية ووصفوا الاحوال الاجتماعية فترى بين ما ذكره اليونان من الامم والمدن اما لم يذكروا العرب أو ذكروها عرضاً بما لا يستحق الذكر والمعينيون لم يعرفوا العرب وهم عند اليونان أمة عظيمة ذات نجارة واسعة وشأن كبير ومثلهم [القوريون] و[الجبانين]

ومن المدن التي نوهوا بها [ مأرب ] ولم يذكرها العرب الا في عرض "كلام  
من مدحا وانحيا".

كانت اليمن في أصل نظامها تقسم الى [ محافظ ] وهو يشبه نظام الاقطاع  
في لاجيال الوسطى لاوربية وكانت الاقل (١) في اليمن - ماطون التجارة وتوسط  
بلاد اليمن والهند والحبشة ومصر والشام والعراق كانوا ينقلون التجارة بين هذه  
البلدان بعد دخولها الى جزيرة العرب بالقوافل بطرق خاصة

### الدولة المينية

نقله العلماء الى هذه الدولة كاذ كره اليونان منها فقل استرايون في كلامه عن  
بلاد اليمن «يشمل القسم الجنوبي من جزيرة العرب اربعة شعوب : المينيون  
وعاصمتهم [ قرنا ] (٢) والسبائيون وعاصمتهم [ مأرب ] » وذكر في مكان آخر أن  
المينيون يحملون التجارة الى [ بطرا ] مدينة الانباط . وذكر بليتيوس ان المينيين  
يقيمون في بلاد كثيرة المابات والاعراس ، وذكرهم ايضا ديونيوس و بطليموس  
واطروا سلطتهم وصمة تجارتهم . ولم يكن العلماء يعرفون [ مين ] فذهب بعضهم الى  
ان المراد بلفظ « مين » منى وهو - بقرب مكة - وقال آخرون غير ذلك حتى  
ووفق المستشرق [ هالبي ] الى ارباد بلاد الجوف الجنوبي شرق صنعاء واكتشف  
انقاض مين ، وقال الهمداني في كتاب الاكليل « محافد اليمن : مراقش ، ومعين ،  
وهما بأقل جوف الرحب » ولا يظهر انها كانت دولة حرب وفتح بل كانت دولة  
تجارة مثل اخوانهم الغنقيين على شواطئ سورية ودولة الانباط في بطرا ، واكثر  
دول اليمن على هذه القاعدة اي تجارية . وكانت طرقها التجارية ممتدة في اواسط  
جزيرة العرب بين تلك البحار وانتشرت سيادتهم ومستعمراتهم الى اعالي الحجاز  
شمالا بدليل ماوقعوا عليه من التماس المينية في الملا - قرب وادي القري وفي اصفاء  
وفي حوران وغيرها

(١) لاجيال الوسطى لاوربية

(٢) على اقلها قرنا

## الدولة السبائية

لم يعلم لوقت الذي تأسست فيه للدولة السبائية ولكنه قد ثبت انهم أنشأوا في اليمن دولة كبرى جاء ذكرها في أخبار آشور متعوشاً في آجرة للملك [ مرجون ] الثاني سنة ٧٠٥ قبل الميلاد ذكر فيها انه أخذ الجزية من [ يسمر ] السبائي. فبدل هذا القول على وجود السبائيين في بلاد العرب في القرن الثامن قبل الميلاد. ولكن الراجح عند العلماء اليوم ان مرجيون لم يصل بفتوحه الى اليمن والظاهر ان السبائيين كانوا يدفعون الجزية عن تجارتهم في شمال جزيرة العرب حتى يؤذن لهم بالمرور الى شواطئ البحر المتوسط وخصوصاً الى غزة لانها فرضة تجارية قديمة. وقد اتسم ملكهم ولا يراد بسمه الملك انهم دونوا البلاد كما فعل اليونان والرومان او كما فعل العرب بعد الاسلام فان سبأ امنت دولة فتح بل هي دولة توأمت وتجارة ولا تجدد لفتح ذكرها في آثارها الا قليلاً خلافاً للاشوريين والمصريين معاصريها فانك لا تكاد تقرأ على آثارهم غير قولهم : فتحت ، وغلبت وحملت ، الغنيمة . وأما السبائيون فأكثر ما وصل اليها من أخبارهم : بنيت ، ووقفت ، ورمت . وانما يراد بسمه ملكهم يسمر نفوذهم بواسطة تجارتهم وذكرت مملكة سبأ في التوراة أيام سليمان. في القرن التاسع قبل الميلاد ، وينضح من ذلك انهم أقدم من مملكة سليمان أيضاً

## حضارة اليمن القديم

بعد ما تحقق ان دولة حميري عريقة علم ان العرب من أسبق الأمم الى الحضارة والمدنية لانهم أنشأوا الدول وشادوا المدن ونظموا الحكومات وسنوا انشراطهم وبنوا المدارس والهيكل ورقوا الهيئات الاجتماعية وترقية شأن المرأة منذ اربعة آلاف سنة وتقتصر هنا على مدينة عرب اليمن . وقد رأيت انهم كانوا أهل حضارة ودولة لا تتل عن أدول معاصريهم في آشور وفينيقية ومصر وابتدوا المدن وشادوا النصور والهيكل وتبسطوا في المباني ، لكن تمدنهم لم يكن حرياً كتمدن الاشوريين والفرس والمصريين بل كان تجارياً كتمدن الفينيقيين فكانوا واسطة التجارة بين الشرق والغرب والشمال والجنوب فاقطعوا لاعمالهم وقرعوا لاستثمار

( المثار : ج ٨ ) ( ٥٣ ) ( المجلد الحادي والعشرون )

أرضهم بغرس الشجر وزرع الحبوب وحفر المناجم واصطناع المطور والاطياب  
وركوب التوافل في القفار والسفن في البحار لنقل السلع وتوالت أجيال منهم كانوا  
هم وحدهم تجار العالم كاخوانهم الفينيقيين . وقد تماصروا حيناً وتعاونوا على  
ذلك دهرًا طويلاً

على ان التمدن لم يرد له ذكر في كتب العرب الا قليلا وانما ذكره اليونان  
عن التاريخ القديم واكتشفه العلماء من آثار المدن وما قرأوه على اطلالها من  
اخبارها وقلماء كانوا يعتنون بتنظيم الجند لقلة الحرب والفتوح وانما كانوا يجمعون  
الرجال في استخدامهم لبناء المدن او القصور او انشاء السدود . وقد ضرب اليونانيون  
نقودا نقشوا عليها صور الملوك واسماهم واسماء المدن التي ضربت فيها بالحرف المسند  
وزينوها برموز سياسية او اجتماعية كصورة البوم والصقر او رأس الثور رمزا للزراعة  
او صورة الهلال وهو رمز ديني عندهم . وكانوا يركبون والمركبات تجرها  
خيل أو الافيال

كانت الامة في اليمن موافقة من اربع طبقات الجند المسلح لحفظ النظام .  
والفلاحون لزراعة الارض، والصناع، والتجار، ولكل فئة حدود لا تتعداها ولا يقتل  
احد منها الى سواها

### الصناعة

ليست جزيرة العرب بلادا صناعية وانما صناعتهم تمحضر بعض اصناف  
التجارة والبخور واللبان والطيب وغيرها وكان ذلك مشهورا عنهم بين الامم القديمة  
لا يشاركهم فيه احد

قال هيرودتس : وبلاد العرب فيها وحدها الخور والمر والتمرة والدارصيني  
واللاذن، والعرب يجنون كل هذه الاشياء وبلاد العرب زكية الرائحة حيث  
ما سرت ..

### الزراعة

من يجب بلاد العرب ان بلاد المعينين والسبأيين قد تغيرت معالمها

فبستغرب ما يسمعه عن ثروة تلك الامم وسعة سلطانها اذ لا يرى فيها الا قليلا من الناس وكانت على عهد ذلك المدن بساتين ورياضا فيها الافراس من الاشجار والرياحين والحنطة والازهار، وكانت الزراعة في رقي حسن مع مشقة الري في بلاد لا أنهر فيها الا ما يخزنونه بالسدود من أمطار الصيف، فبلغ من رغبته في العمران وعلو همته انهم أنشأوا سدودا كالجبال يحجزون بها المياه في الاودية حتى ترتفع ويسقون بها المرتفعات ويصرفون الماء اليها من نوافذ حسب الحاجة كما يفعل بخزانات هذه الايام، فالعرب أول من اصطنع الخزانات وهي السدود وأقامها سد [مأرب] ومنذ كره

وذكر [استرابون] أن بلاد سبأ اخصب بلاد العرب وعد من محصولاتها المير والبخور والقرنفل والبلسم وسائر العطريات فضلا عن الذخيل والخاب والورد والهداني [وادي ظهر] باليمن وقد شاهدته فذكر ان فيه نهرا عظيما يسقي جنبات الوادي وعليها من الاغاب نحو عشرين نوعا وفيه أصناف الفواكه الاخرى

#### المعادن

التعدين أي استخراج المعادن من بطن الارض وقد اشتهرت بلاد العرب بمعادنها وجواهرها عند القدماء وان ظهر ذلك غريبا الآن لتقلب الاحوال ونحول الازمان، ولكن التاريخ اصدق شاهد على ما كان في جزيرة العرب من الثروة في جوفها فضلا عن سطوحها. كان فيها كثير من مناجم الذهب والفضة والحجارة الكريمة وكان ذلك من أهم أسباب طمع الفاتحين في ذلك العهد وقد شبهوا بعضهم بكاليفرينا هذا الزمان لكثرة مناجمها، وأقدم هذه المناجم في بلاد [مدين] وثقا شهرة واسعة في التاريخ القديم حتى ألف بعضهم كتباً في معادنها وذهبها. وذكر الهمداني في وصف جزيرة العرب وياقوت في معجم البلدان وغيرها كثيرا من مناجم الذهب بعضها في اليمن والبعض الآخر في اليمامة. منها مدين [نحب] في ديار بني كلاب، ومدين [بيشا] ومدين [قضاة] في اليمن و[ذهب خزلان] الوارد ذكره في التوراة باسم حويلة. في اليمامة وكثير من المعادن خصص لها الهمداني فصلا سماه (معادن اليمامة) وهي مدين الحسن، وهو مدين ذهب قزير ومدين [الحفير] بالحيرة [عمانية] وهو مدين ذهب قزير

أيضا ومعدن [الفضيب] عن يسار [هضبة نقاب] ومعدن [الثنية] ثنية ابن عامر  
البايلي ومعدن [الموسجة] ثم معدن [شمال البضة والصفر] ومعدن [نياس] ومعدن  
(العقيق) ومعدن (المحبة) ومعدن (العمق) (بين) (فيهم) ومعدن (الخجيرة) ومعدن  
(بني سليم) ومعدن كثيرة أخرى.

وقول العرب «معدن كذا» يراد به معدن الذهب الا اذا عرفوا الفضة أو الصفر  
أو غيرها. وفي بلاد العرب سوى مناجم الذهب مناجم الجواهر الأخرى كمعدن الفضة  
في [الرضاض] الذي لا نظير له في [نقم] [معدن] فصوص [البقران] ويبلغ ثلث  
منها لا كثيرا وهو ان يكون وجهه أحمر فوق عرق أبيض فوق عرق أسود والبقران  
ألوان ومعدنه بجبل (أنس) و(السوانية) من سحران واد جنب سحران وفيه أيضا  
فص أسود بهرق أبيض ومعدن (بشماره وعبدان) من بلاد (حاشد) ، والبلد يوجد  
في مواضع فيها وأشياء أخرى يطول شرحها وهذه الأشياء لا يوجد لها نظير لا في  
بلاد الهند والهندي بهرق واحد وليس بثلاثة ، دع مغاوص اللؤلؤ بالبحرين

### الاسداد

الاسداد هي جدران ضخمة كانوا يقيمونها في عرض الأودية لحجز السيول  
ورفع المياه لري الأراضى كما يفعل أهل التمدن الحديث في بناء الخزائن وأنما  
عند العرب إلى بناء الاسداد آلة المياه في بلادهم مع رغبتهم في احياء زراعتهم فكثرت  
بكثرة الأودية حتى تجاوزت المئة وكانوا يسمون كل أسد باسم خاص من أكبر  
هذه الاسداد سد [مأرب] و[ربوان] و[شحران] .. و[الحج] الخ

### الحضارة

أهل اليمن حضرة من أقدم أزمانهم فهم أهل مدن وقصور ورياش لبسوا الخز  
واقترشوا الحرير واقتنوا آنية الذهب والفضة واغتربوا الحدايق . قال [أغاثو سيدس]  
وللبأبين في منازلهم ما يفوق التصديق من الآنية والماعون على اختلاف أشكالها  
من الفضة والذهب ، وعندهم الأسرة والموائد من الفضة . ورياش من الحر لا نسجة  
وأغلاها ، وقصورهم قائمة على الاساطين المحلاة بالذهب أو المنزلة بالفضة ، يعمنون  
على أفاريز منازلهم وأبوابها صفائح الذهب مرصعة بالجواهر ويدلون في تزيين

قصودهم أموالا طائلة لكثرة ما يدخلون في زنتها من الذهب والفضة والماح  
ولحجارة الكريمة

ذكر المحدثاني في وصف قصر [كوكبان] في القرن الرابع الهجري انه كان مؤزر  
الحلج المفضة وما فوقها حجارة بيضاء ، وداخله عمود بالصرعر والجزع وصنوف الجواهر

### تاريخ البلاد العربية الحديث

قد لحصنا تاريخ البلاد العربية القديم على قدر ما يسمح به المقال والآن نبين  
حالتها الحاضرة وسبب انحطاطها فنقول :

ان ملوك اليمن اعتنقوا نديما الديانة اليهودية ونشروها في بلادهم فلما تنصر  
امبراطور الرومان البيزنطيين ونشروا ديانتهم في سورية ومصر وأرادوا ان يوسعوا  
نفوذهم بواسطة ديانتهم النصرانية أرسلوا الى الحبشة قسوسا نصرتها وأرادوا ان  
يمدوا نفوذهم الى بلاد العرب فنزلوا في عدن ونصروا أهاليها ثم تخطروا الى [نجران]  
و[حضر موت] ونصروها وبنوا في نجران مزارا أو حنجا عرف [بكعبة نجران] فيه  
القيسون والرهبان. وآلت حكومة [حبر] اليهودية في أوائل القرن السادس للبلاد الى  
ملك منهم اسمه [ذنفواس] كان شديد التعصب لليهودية فنزا أهالي نجران فحصرهم  
ثم انه ظفر بهم فخذلهم الاخاذيد وعرض عليهم اليهودية فامتنعوا فأحرقهم بالنار  
وأحرقوا لانجيل وهدم بيوتهم ثم انصرف الى اليمن فلما بلغت هذه الاخبار ملك الروم  
أرسل الى ملك الحبشة وأمره أن يفرز أهالي اليمن وينقم من اليهود فجهز لهم سبعين  
ألفا فخرجوا الى اليمن وبعد معارك يطول شرحها انتصر الاحباش النصارى على اليهود  
وأفنؤهم وانقلت ( سيف بن ذي يزن ) وتوجه الى كسرى وهو من الاسرة المالكة  
فانه نجده كسرى فأمدّه بالرجال في المراكب وخرجوا في ( خفار ) فلما سمع  
الاحباش قدوم سيف بالفرس قابضهم فوقت معارك انهزمت فيها الاحباش فأفنؤهم  
وأفنؤوا كل من تنصر من أهل اليمن ثم مات سيف بن ذي يزن وخلفه واليه من قبل  
كسرى أنوشيروان

وفي هذه المدة ظهرت الديانة الاسلامية وأسلم الوالي الفارسي وأهل اليمن الا

قليلاً منهم بقي على اليهودية إلى الآن فلما تولى عمر بن الخطاب (رض) الخلافة ابتدأ يجهز لفزو الروم والفرس أمر عماله في البلاد العربية أن يسوقوا كل من يقدر على حمل السلاح وكل من يحسن الخطابة والكتابة فصاروا يسوقون الامدادات متتابعة إلى همد دولة بقي أمية ، من أجل ذلك وما تقدمه من حروب الاحباش والفرس خلعت البلاد العربية من اليد العاملة وأهملت الزراعة وبناء الاسداد ، فهذا هو سبب الانحطاط

فبلاد العرب الآن تراجع إليها شيء من القوة حسب التناسل واعداد أهل الجزيرة الآن لا يقل عن ١٤ مليوناً ولا مهمل العلم والتعليم في الجزيرة وتنافس الامراء فيما بينهم أهل أمر الزراعة والصناعة

ويوجد الآن في الجزيرة خمس حكومات مستقلة في الحجاز ونجد واليمن وعسير ومستط ، وبين أمراء هذه البلاد شيء من التنافس فلو قبض الله لقادة أفكار العرب ان يسعوا في التوفيق بينهم على شرط ان يكون كل مستقلاً في محله ويوحداً سياستهم وجنديتهم كما هو حاصل في الولايات المتحدة أو في ألمانيا وينشروا المصارف في بلادهم ويمسوا بالزراعة مع اعادة السدود كما كانت سابقاً ويبحثوا عن المناجم ويمسوا بزراعة القهوة التي لا يوجد مثلها في البلاد الاخرى فاتها تجلب الربح العظيم لبلاد كالقطن بالنسبة لمصر . وفي بلاد اليمن يزرع أنواع الجوز والنخيل والفواكه

والحاصل ان البلاد العربية يمكن ان تسترجع قوتها عن قريب اذا قبض الله لها حكومة صالحة ولا يتم بهذا الا السوريين فان سورية عند العرب هي العين التي يهصرون بها وسورية من الاراضي المقدسة والعرب يحترمون أهالي سورية ويحلمونهم . ولو هني السوريون بخدمة الجزيرة فنظموا حياة لارشاد الامة العربية بالنصح لتوفيق بين الامراء وازالة سوء التفاهم والحد ( لان وقتنا هذا وقت عمل وليس وقت مفاخرة وحد ) لوجدوا آذاناً صاغية من أهالي البلاد لان العرب صاروا يشمرون بما هو محيط بهم ولو اجتهد السوريون لمد الحكمة الحديدية من المدينة إلى صنعاء لارتباط البلاد والامن وتسهيل التجارة والانتقال لثم المقصود



## تقرير لجنة مشيخة الازهر الشريف

المؤلفة لفحص مشروع تعليم التعليم الاول

(٧) توجد تحت مراقبة الازهر الشريف وبعض المعاهد الاخرى كتابات أساس التعليم فيها حفظ القرآن وتسمى تلك الكتابات التحضيريات لانها تؤهل البنين للانتظام في تلك المعاهد الدينية وبلغ متوسط تلامذة تلك الكتابات ٢٥٠٠ وقد صرفت مشيخة الازهر في العام الماضي مكافأة سنوية لالف تلميذ من الكتابات التابعة للازهر. وبلغ مجموع تلامذة التحضيريات التابعة لمشيخة معهد الاسكندرية ١١٠١ في بعض السنين وفي استيلاء المشروع على تلك النسبة من مجموع ابناء الامة استيلاء على تلك التحضيريات التابعة للمعاهد او محولها وحد

لذين يريدون تعليم ابنائهم القرآن الكريم من العلماء وغيرهم

(٨) ان جميع الفوائد الخلقية والفنية والسياسية والاجتماعية الخ التي افاضت لجنة الوزارة في بيانها وترتيبها على تعليم الطفل هي بنفسها مترتبة بدرجة مضاعفة جدا اذا كان أساس التعليم في تلك المدارس الاولى هو حفظ القرآن الكريم او على الاقل حفظ نصفه وتعتقد اللجنة بحق انه اذا بذلت الحكومة مجهودها في هذا المشروع جاعلة نصب عينها حفظ القرآن الكريم والعناية بتعليم الديانة الاسلامية لابناء المسلمين تكون قد نبئت الجيل المستقبل بنا احسن ورفعت الامة المصرية الى مكانها اللائق بها بين الشعوب الاسلامية وأهدت اليها من حيث انها شعب اسلامي روحا هالية في حياتها الادبية والاجتماعية بما تفرسه في نفوس الابناء من امثال الاعلى للتهذيب الاسلامي ولاجل ان تكون اللجنة غير مظلون بها انها مدفوعة في هذا القول بمحض الميل الديني من غير نظر الى اصلاح تستلفت اللجنة نظر الحكومة الى أن الاحداث المجرمين الذين تزايد نسبتهم كل سنة حسب الاحصاء الرسمي لا يكاد يوجد بينهم حدث ممن تعلموا في مدارس القرآن

واستظفروا جانباً بآمنه فكيف اذا نفهم الى ذلك متمتت اوسائل لاصلاحية انتهى  
بقتضيتها المشروع

ولا يفوت لجهة ان تنوه هنا بأنه يوجد عدد غير قليل من رجال البلاد  
المعدودين لم يتعلموا لا التعليم الاولى في تلك المكتاب الممودة وقد أفداهم حفظ  
القرآن في فائحة حياتهم تهذيباً في الاخلاق وتنويراً في العقل وثقافة في الحكم  
[ انظر آخر الفقرة ١٥ من تقرير لجنة الوزارة ] (١) حتى صارت الحكومة

(١) نص الفقرة ١٥ « رأي اللورد كرومر في الخطر السياسي » وقد أعرب  
اللورد كرومر باجلى بيان عن الخطر السياسي الذي نجم من ترك غمار الشعب بلا  
تعليم فقال في كتابه « مصر الحديثة » الجزء الثاني صفحة ٥٣٤ م ياني :

« من المهم جداً من جميع الوجوه أن تبذل الحكومة جهوداً متواصلة لوضع  
التعليم في مصر على أساس مكين ..... فانه من الحرق بل من الخطر أن توجد  
هوة شديدة بين تعاليم الطبقات العليا وتعاليم طبقات الدنيا في بلاد شرقية تسير حكومتها  
بارشاد أمة من أمم الغرب الديمقراطية ..... ولا تصمد بذلك خطراً منزعاً التعليم  
العالي أو الوقوف في طريقه . ولكننا نول اذا كن لا بد من ارخاء اعنان له من غير  
أن تمس الحكومة بياذى فلا مناص من إزالة غشاوة الجهل من غمار الشعب  
حتى يتمشى خطوة خطوة مع ارتقاء مدارك الذين سيقبضون على أزمة أموره .  
وليس من الحكمة أو العدالة في شيء أن يترك الشعب أنزل من تربية عقابية  
تحميه من وساوس أدعياء السياسة المتطفلين على موائدها الذين هم مع نقص تعلمهم  
لا يفترون عن اتقاء الهواجس والخزعبلات في آذانهم التي لاترد قول قائل . وليس  
نعم في أوائل هذا القرن العشرين علاج عام ناجع بقي غائلة الأدعياء التعليم من  
يقعون فريسة لحبائلهم من أممي الامة تعليماً يمكنهم على الأقل من ادراك ما يصدر  
من أولئك الدجالين من البهتان الذي كثيرا ما يسترونه بطلاء لاغتهم وسفستهم السياسية »  
ولنا في تاريخ روسية الحديث مثال وعبرة لما نجم عن هذه الحال من الاخطار  
التي أنزلت بتلك البلاد فواجهت الآن منها أئتنا .

لعمري ان التعليم البسيط قد لا يمكن اتلاخ اقروى من الوقوف على كنهه المسائل  
السياسية المويصة والاحكامها . ولكنه قد يكفي كأقل اللورد برايس (Lord Bryce)  
يصف . ارتاء من تأثيره في الولايات المتحدة بأمريكا ، انشيف قوة الحكم عنده  
حتى يستطيع تمييز الرجل العقليم من المدجل » (٥)

(٥) من كتاب « الجمهورية الأمريكية » (The American Commonwealth)  
الجزء الثاني صفحة ٢٥٢ .

والبلاد تعتمد عليهم في كثير من شؤونها الادبية والاجتماعية خصوصا في فض  
الخصومات وحل المشكلات وهذا أكبر ما ينتظره رجال الإصلاح من نتيجة ذلك  
المشروع فكيف اذا عني بتعميم تلك المكاتب في انحاء القطر وزيد في تنظيمها  
واصلاحها مع المحافظة على جمال اساس التعليم فيها هو حفظ القرآن الكريم كما هو الآن  
(٩) ان بذل الحكومة المصرية عنايتها في تعميم تعليم الشعب وتربيته على مبادئه  
الاسلامية بما في ذلك من حفظ القرآن الكريم الذي اعتاده من ثلاثة عشر قرنا  
يدرا عن الشعب خطرا اجتماعيا واضرا راجع اقلها تلك الفوضى الاخلاقية التي  
ينزع اليها الناس وانساع مسافة الخلف بينهم وبين آباؤهم المحافظين على مبادئهم  
الدينية وبذلك يقع الانشقاق في الامرات ويترب عليه الاضرار الاجتماعية التي  
لاحظتها لجنة الوزارة [ في الفقرة ١٧ ] <sup>(١)</sup> وليس هناك خلف أشق للعصا وأضر على  
الهيئة الاجتماعية من نشء يخرج على أمته وينسأخ من دينه بما يسمى الآن التعليم  
الحر أو حرية العقيدة وبما يثمره التعليم الاولى على أساس تلك المبادئ الاسلامية  
القضاء على حركة الجرائم والجنايات التي ضجت التقارير الرسمية من فشوها وزيادتها  
كل عام أو تخفيض نسبتها تخفيضا كبيرا على الأقل وتلك قائمة كبرى طالما بذلت  
الحكومة مجهودات جمة للحصول عليها وهانحن أولاء نرى الناس الذين يحفظون  
شيئا من القرآن يفتنهم ويتواءمون في أسواقهم ومعاملاتهم الاجتماعية والادبية  
بقولهم هذا حرام وهذا حلال وقال الله وقال الرسول فاذا بطل هذا يطلان حفظ القرآن

(١) نص الفقرة ١٧ « الانشفاق في الأسير » ومن النتائج الوخيمة التي نشأت من  
عدم تكافؤ أفراد الأمة في التعليم الانقسام الذي يشاهد في الأسر المصرية . فان  
الامين من الآباء المؤسسين كثيرا ما يرسلون أبناءهم الى المدارس الابتدائية والثانوية  
فتكون العاقبة أن الأبناء لا يعضي عليهم زمن طويل بها حتى تنزع نفوسهم الى ازدراء  
أهلهم البهولة وحتى يطرخوا في عيشتهم المنزلية البعيدة عن النظام ويطرحوا عن عوايقهم  
ملا بائتهم عليهم من السلطان والنفوذ وبدب فيهم روح السخط والاستياء والمقوق . ولا مرأه  
في أن ضعف النفوذ الأبوي على شبان البلاد بهذه المثابة يعود على الأمة بالاضرار  
الاجتماعية الجمة . ولكن ما الحيلة والواجب يقضي بان يسذل الآباء كل وسع في  
تأديب أبنائهم أرقى تعليم يستطيعونه فلم يبق إذن من الوسائل التي تكفل دره هذا  
الشر الا أن يعمم التعليم حتى لا يصل الفرق بين الأبناء والآباء الى الحد الذي وصفناه

من السكافة ضاعت الامانة وفقد الامن وقاض النفس والتفاق بين الافراد بعضهم مع بعض وبين الافراد وحكومتهم ووقفت الحكومة في سائر فروعها الادارية والاقتصادية والسياسية في مشكلات من الامور لا تنقضى فكل ما يقال من فوائد تعليم تعليم الشعب لا يكون صحيحا واقيا بالفرض الا بشرط كون التعليم على المبادئ الاسلامية بذلك قضت طبيعة الشعب المصري الذي له ثلاثة عشر قرنا في الاسلام وعلى دلت التجربة في تربته (١٠) ان من القواعد الهامة التي تترتب على جعل حفظ القرآن اساسا في التعليم الاولى تمرين النفس على النطق الصحيح وضبط الالفاظ العربية تمرينا فليبا فهو من جهة أخرى خدمة كبرى للغة العربية ولا سيما انها لغة البلاد الرسمية

(١١) نص قانون الازهر والمعاهد الدينية (بالمادة ١٣٩) على ان المجلس الاعلى للازهر والمعاهد الدينية هو المختص بوضع لائحة نظام ادارة المكاتب التحضيرية التابعة للمعاهد الدينية « والكتابيب » والمشرع يقضي صريحا بأخذ هذا الحق بجملة من سلطة المعاهد الدينية ورفع يدها عن تلك المكاتب الدينية بمحوها أو صيغها بصيغ أخرى (١٢) وتختص اللجنة قولها بابداء النتيجة التي تراها في الموضوع وهو ان يجعل من مواد التعليم الاساسية في هذه المدارس حفظ القرآن الكريم وتري اللجنة لضمان حراسة هذا الشمار الاسلامي في تلك المدارس الاوليه وجوب اشتراك رياسة المعاهد الدينية في وضع منهج الدراسة لها ومراقبة سير التعليم فيها ولا غضاضة في ذلك على الوزارة فقد جاء في تقرير لجنتها أن حكومة بالجيكمة بعد طرق شتى رأت أن الاوفق جعل التعليم الديني في مدارسها اجباريا تحت مراقبة الكنيسة ومعلوم ان تعليم الديانة في القطار المصري يتدى للبنين في حفظ القرآن الكريم

وتنوء اللجنة هنا بمنهج التعليم الذي أقره المجلس العالي للمعاهد الدينية بجامعة ٢٥ مارس سنة ١٩٠٥ للتحضيرات التابعة للمعهد الاسكندرية ومقدار أثره الجليل في مدة وجيزه وأقبال الشعب عليه حتى طلب أصحاب المدارس الاهلية في تلك المدينة الاندماج في نظام تلك التحضيرات ودخلوا طوعا نهيحت مراقبة مشيخة المعهودات تلك التحضيرات بالنتيجة الهامة ولم تكن قائمتها قاصرة على مجرد التأهيل للاتحاق بالمعهد بل نفعت الدين اقصروا عليها واشغلوا بأشغال همومية وذلك لما تعلمه تلك

التحضيرات مع حفظ القرآن الكريم من المواد الهامة الالفة فى الحياة العملية كالخط والحساب والجغرافيا واللغة العربية وقواعد الصحة وعلم الاشياء وقد نصحت مشيخة المعهد كثيرا فى تقاريرها الرسمية ان يحذروا اصحاب المكاتب والمدارس الاهلية فى انحاء القطر المصري على هذا المنهج الذى دلت التجربة على نجاحه فضلا عن ملائمة لطبيعة الشعب المصري وميول الآباء ، وناذت المشيخة المذكورة اولى الشأن الذين يعنون بمصلحة التربية والتعليم ان يأخذوا بيد هذا النوع من التعليم ويقضوا على الامة والجهل حتى يتمضوا بالبلاد الى ما تستحقه من الرقى والكمال

وتبدي اللجنة بمناسبة هذا الموضوع ملاحظتها على وزارة الاوقاف فى تلك المبالغ الهائلة التى تدفعها سنويا الى وزارة المعارف العمومية لتدير لها كتابتها ومعلوم ان تلك المبالغ انما هي من ريع الاوقاف المرسودة الى حفظ القرآن الكريم ولكن وزارة المعارف لم تمر ذلك التفاتا لما ان اختصاصها هو احياء المعارف العمومية وليس لها اختصاص بالشؤون الدينية اختصاص المكلف بالشئ المسؤول عنه بدليل ان أكثر ما صنعت فى منهج الدراسة القدي وضمت تلك المكاتب سنة ١٩١٦ فيها يختص بمادة القرآن قولها عند مقرر كل سنة ( يحفظ من القرآن ما يمكن ) ( الاستمرار على حفظ ما يمكن من القرآن ) بينما هي تبسط القول فى التشديد والعناية بالمواد الاخرى ؛ واذا كان هذا تساهل منهج الدراسة فى القرآن فكيف يكون تساهل المعلمين فيه ، وهل يمكن بعد ذلك القول بأنه يوجد فى تلك المكاتب من يحفظ جزءا واحدا من القرآن فضلا عن حفظ جميعه الذى وقفت عليه تلك الاوف

هذا ما هن لنا والله يوفق الامة الى ما فيه الخير والصالح وتفضلوا يا صاحب الفضيلة بقبول فائق احترامنا توقيع أعضاء اللجنة

محمد أحمد الطوخي محمود أبو دقique محمد علي خلف الحسيني

يوسف أحمد نهر الدجوي محمد عبد السلام القبانى

## الرحلة السورية الثانية

— ٢ —

لما عقدت الهدنة بين دول الاحلاف والدولة الألمانية منى نفسه كل من له اهل في سورية وكل من بينهم بشؤونها الاقتصادية والسياسية أن يسافر اليها في أول فرصة وصاروا ينتظرون الاذن بالسفر اليها وعودة البواخر التي تنقل الركاب وهو رضى التجارة الى سابق عهدها

وبعد طول الانتظار وقع الاذن مقيدا بشروط عبيرة ومقيدا بقيود ثقيلة زمامها بأيدي السلطة العسكرية المنتصرة في الشؤون السياسية والاقتصادية في العالم تصرفا مطلقا والمراقبة على مواصلات البر والبحر فكان مثلي لايطعم ان يكون من السابقين الى رؤية وطنه والقيام بشيء من خدمته أو مواساة أهله فيه وعشيرته، بل تعذر على ايصال ثلاثة (طرود) من الاقمشة الى نقراء اهل بلدتي (القلعون) الذين ذهب الجوع والعري في ايام الحرب بثلثهم، فاتي بعد أن ابنت القماش ظلمت عدة أشهر أسمى الى ارساله باذن من السلطة الفرنسية التي أعطيت الاشراف على المواصلات والنقل في البحر مع بقاء السلطة العليا في البر والبحر للسلطة الانكليزية بحق القيادة العليا للجيش المحاربة في سورية الجنوبية (فلسطين) والشمالية، ثم بواسطة لجنة المجاعة التي أرسلت بمساعدة السلطة الانكليزية كثيرا من المواد الغذائية والاقمشة وبعد اعطائي الطرود الجمجمة بأشهر تمكنت هي من ارسالها الى وكيلها في بيروت فبقيت فيها اشهرًا ثم أرسل بعضها الى طرابلس فقصد بعضه ولم يصل باقيها الا بعد وصولي اليها في خريف العام الماضي، فكان ما أردت أن يكسني به الفقراء في شتاء سنة ١٩١٩ كساء لهم في شتاء السنة التي بعدها

احتلت جيوش لاحلاف جميع البلاد السورية وطبقوا يهدون السبل انوطيد نفوذهم وسلطانهم فيما على قواعد معاهدة سنة ١٩١٦ — الانكليزي في الجنوب

(١) تابع لما نشر في الجزء السابع ص ٢٧٧

والفرنسيس في الغرب الشمالى والعرب الحجازيوز في الشرق منه . ولكن مراقبة المواصلات بين سورية وبين مصر وسائر الانطار كانت مشتركة بين الفرنسيين محلي المنطقة افريقية والانكليز لاحتلين المنطقة الجنوبية وحدهم والمشار كين للعرب والفرنسيس في احتلال المنطقتين الاخرين ، ولم يكن للعرب من هذا المراقبة شي . فلم يكن لي أن أزور البلاد بنفوذهم . بل كتب الي علي رضا باشا حاكم المنطقة الشرقية العسكري كتابا ذكر فيه انهم ينتظرون قدومي كاتتظار الظمان الماء والله طلبني وهو يتعجب من عدم استجابتي . فكشبت اليه انه لم يباقي ما ذكر من طلبهم اياي وان أمر سفري ليس بيدي ... ثم اخبرني بعد لقائه في الشام انه طلبني خمس مرات ...

انني لم أطع في الاذن لي بزيارة سورية الا بعد استفتاء اللجنة الاميركانية أهل سورية في شكل الحكومة التي يرضونها ابلادهم والدولة التي يختارونها لمساعدتهم

وهذه هذا ظاهرة لاحتاج الى يان ، فلما منحت لي الفرصة بعد هذا الاستفتاء واظهار الشعب لرايه سعبت الى اخذ الجواز بالسفر الى الشام من طريق سيناء وفلسطين فتيسر لي مع المساعدات أخذ هذا الجواز في مدة ثمانية عشر يوما بعد أخذ عهد كتابي هلي بأمر سلبية ترجع الى أمر واحد وهو عدم القيام بتبليغ سياسي السفر من القاهرة

مما فرت من القاهرة مساء الجمعة السابع عشر من شهر ذي الحجة ختام سنة ١٣٣٧ [ الموافق ١٢ ستمبر ايلول سنة ١٩١٩ ] ولما جئت محطة السكة الحديدية وجدت فيها صديقي رفيق بك العظيم جاء لتوديعي فيمن جاء من الاصدقاء فأخبرني انه قد جاءت برقية من دمشق تفيد أن الامبر فيصلا ( ملك سورية اليوم ) قد سافر من الشام عن طريق حيفا ليا سفر منها الى اوربة فسامني ذلك جد الاستياء لأن لقا الامبر في ذلك الوقت كان هو المرجح الاول لسفري الى دمشق مباشرة دون بيروت وطرابلس ، ولعله لو اخبرني بذلك قبل شروعي في السفر لارجأته ولكن ابطال العمل بعد الشروع فيه ففسد للعزيمة مضمف الارادة ، وقد

قال تعالى لرسوله ( فاذا عزمت فتوكل على الله ) وقال عز وجل ( لا تبطلوا أعمالكم )

ركبت القطار السريع فسار باسم الله في الساعة ٦ والدقيقة ١٥ فوصل الى محطة القنطرة الساعة ١٠ والدقيقة ١٥ أي بعد اربع ساعات تقريبا وهنالك نقل الحاملون متاعنا الى حيث تنظر الجوازات وبعد التوقيع عليها ينقل المسافرون ومتاعهم في سيارات نقل تجتاز الجسر القوي وضع هنالك على ترعة السويس الى موقف قطار صيناء وفلسطين في الضفة الشرقية ، وقد علمت ان خط مصر اتصل بعد ذلك بخط فلسطين فاستراح المسافرون من ذلك النقل المزعج . وصلت الى محطة فلسطين فاذا بديع افندي الحوراني شابط قلم الخبايا ينتظرنني فيها لاجل مساعدتي فتولى هو اخذ تذكرة السفر الى الدرجة الاولى ووضعني في مركبة ليس فيها زحام ، وهو نجل ابراهيم الحوراني العالم الاديب البيروني الشهير فما رأيته فيه من المروءة والادب يجري فيه على هرق رامخ ووراثه ثقفت بالتحريية والتعليم ، وعلمت منه انه كان يتوقع حضوري يوم الخميس في القطار الذي يقوم من القاهرة الساعة ١١ قبل الظهر

لم يكن السفر في الدرجة الاولى من قطارات هذه السكة بالامر اليسير ، وكنت علمت ذلك مما كتبه سليم افندي سر كيس الكاتب الشهير في جريدة الاهرام عن رحلته قبلي الى الشام ، فانه ذكر انه اخذ تذكرة للركوب في الدرجة الاولى فأركبوه في الدرجة الثالثة لحاجه الضباط الانكليزي الى الدرجة الاولى والثانية لذلك سميت الى توصية من السلطة العسكرية الانكليزية بأن أركب في الدرجة الاولى فلا فلتها وفقدتها الحوراني أحسن الله مكافأته . وثمن هذه التذكرة ٢٨٢ قرشا مصرياً صحيحاً يركب بها المسافر الى نهاية الخط وهو مدينة حيفا

سافر بنا القطار الساعة ١١ والدقيقة ٣٥ وكان سيره بطيئاً ووقوفه كثيراً وعلما في الصباح انه تأخر ساعتين عن مواعده . وفي ضحوة النهار ( السبت ) وقف تجاه مدينة حزة الشهيرة التي أحدثت فيها الحرب خراباً عظيماً ووصل الى [ القدس ] الساعة ٨ والدقيقة ١٥ وسار منها الساعة ٩ وبضع دقائق فوصل الى حيفا الساعة ١٢ والدقيقة ١٥ نهاراً . فاذا كان القطار تأخر بنا ساعتين كما قيل تكون مسافة صيناء وفلسطين الى



حيثما تسع ساعات وثلاث ساعة . وهذا الخط قد أنشأته السلطة العسكرية في أثناء الحرب بسرعة عجيبة اقتضتها الضرورة فلم يكن متقنا وقد علمت انه يحتاج الى اصلاح يكون به الخط أقوم وأقصر

قطعتنا نصف نهار يطوي بنا القطار اغوار سورية الجنوبية (فلسطين) وأنجادها فلم نر شيئا من أرضها يدل على الناية الفنية في إنشاء البساتين والكروم الا ما في مزارع اليهود الصهيونيين . ورأينا ما مردنا به من الزيتون خاليا من الحب لان موسمهم في السنة الماضية كان عظيما

### السفر من حيفا بسكة الحديد الحجازية

انتقلنا عقب وصولنا الى حيفا من قطار سينا وفلسطين الى قطار سكة الحديد الحجازية ومركباته أحسن من مركبات ذلك وأخذ بعض الحمالين لي تذكرة السفر منها الى [معان] في الدرجة الاولى بمئة قرش وستة قروش مصرية صحيحة ونحرك القطار الساعة ١٢ والدقيقة ٣٥ فوصلنا الى طبرية (س ٣ ق ١٥) وبعد تجاوزها صار سبيلنا في أودية يهبطها وجبال يتسلقها وكان يقف مرارا لسوء الوفود وخلل الآلات وليس في مركباته مصابيح فكنا أول الليل في ظلام ثم طلع القمر فأنسنا به ووصل القطار الى معان (س ١٢ ق ٣٠) فكانت المسافة ١٢ ساعة وقد قيل لنا انه تأخر عن مواعده ساعتين كسافة

وفي محطة معان مطام كبير للمسافرين والقطار مكث فيها ريثما يتعشى من شاء من المسافرين ويأخذ القطار طعامه وشرابه من الفحم والماء وقد مكثنا نصف ساعة أو أكثر تمسحنا فيها ثم استأنفنا السير الى دمشق فبلغناها (س ٢ وق ٢٠) أي قبل الفجر بقليل

### دمشق وفنادقها

بعد وصولنا الى محطة دمشق يوضع دقائق كنا في فندق (فيكتوريا) وهو أقرب الفنادق الى المحطة وأشهرها وأفضلها أجرة فلم أجده فيه غير حجرة في الدور الاول لا يتخللها الهواء ولا النور، أيتها فوعدت بتبديلها في النهار وسأت الخدم عن حمام الفندق فيل انه ليس فيه حمام ولا رشاش ماء (دوش) ولا حنفية ماء

أفصل البدن والرأس فسلت رأسي في طشت الحجرة وتوضأت وعلبت المغرب  
والمشاء جمع تأخير ونمت ما بقي من الليل

ولما أصبحت استنجزت الرعد بتغير الحجرة فلم أجد حجرة صالحة بل قبل لي  
ان بعض النازلين فيها سيسافرون فتخلو حجرهم ، ولما حضر طعام الغداء والمشاء  
وجدت الماء على المائدة غير مثوّل فأتت : الا يوجد في الشام ثلج ؟ قبل بلي ان  
فيها ثلجا وجلبدا طبعيا صناعيا واكن صاحب الفندق مع استعماله اقتصادا فمزمت  
على الخروج من هذا الفندق بعد رؤية أشهر الفنادق الكبرى واختيار أمثلها ولكنني لم  
أستطع الخروج في اليوم الاول لان بعض من رأي أخبر غيره بأنني جئت الشام  
ونزلت في [ فيكتوريا ] فجاء كثير من الوجهاء لزيارتي وفي اليوم الثاني كان الزائرون  
أكثر ولكنني انتهزت فرصة طفت فيها على الفنادق القريبة فرأيت أمثلها فندقي  
الشرقي ( أو الخوام ) الملاصق لفندق فيكتوريا فانتقلت اليه ، وفضلته بوجود مكان  
فيه للاستحمام ووجود ماء في مضم مراجعته ووجود باحة خلوية في وسطها بركة ماء  
ووجود الماء المثلوج فيه . وأي المزايا خير من مزايا الماء والهواء ؟ نعم ان فندق  
فيكتوريا — ومثله فندق [ دمكوس بلاس ] أدفا في الشتاء من فندق الخوام ،  
والاول أنظف ولكن القيود فيه أشد وأثقل

#### الزيارات وردها وأحاديثها

زارني من لا أحصي من رجال الحكومة والعلماء والادباء والوجهاء فمنهم من  
عرفتهم بشخوصهم أو مناصبهم ومنهم من لم أعرف وما كان رد لزيارة لكل منهم  
ممكنا وليس عند أهل الشام من التسامح والتساهل في هذا الامر ما عند أهل مصر  
وأهل بيروت ، فانتفيت برد لزيارة إلى الحاكم العسكري العام والقاضي والمفتي وبعض  
العلماء والوجهاء الذين عرفتهم كمحمد فوزي باشا العظم وعبد القادر باشا المؤيد  
واعذرت للآخرين في الجرائد مع الشكر لهم . وأما خواص اخواننا وأصدقائنا فقد  
جمعتنا بهم المآدب والتمار في مجالس حافلة من دورهم العامرة كدار الاستاذ الشيخ  
كامل قصاب ودار البيطار ودار المارديني وغيرهما ، وكان حل حديثنا في تلك المجالس  
البحث في أهم المسائل الدينية والعلمية والاجتماعية وقد عودني الناس من أول العهد

بدخولي في الحياة العلمية الى اليوم ان يسألوني عن المشكلات الدينية ولا سيما المسائل التي يمارض فيها الدين مع العلوم والفنون وشؤون العمران . وقد كان حظي من هذا في رحلتي هذه على ما أعهد في سائر البلاد ولكن أكثر مباحث الناس معي في هذه الرحلة كان في المسائل السياسية ما هو واقع منها وما يتوقع

معاهدة سنة ١٩١٦

اتفق ان أعلن كل من دواتي انكلترة وفرنسة عقب وصولي إلى الشام انهما انفقنا نهائياً على تنفيذ معاهدة ( سايكس وبيكو ) المعروفة بمعاهدة سنة ١٩١٦ وان انكلترة ستخرج جنودها من الماطقتين الشرقية والغربية من سورية وترك الأولى للجيش العربي الحجازي وثانية للجيش الفرنسي ، وما كان حملها للامير فيصل على السفر الى أوروبا في هذه المرة الا تمهيداً لهذا العمل

وكان أهل سورية عامة يظنون قبل هذا الاعلان أن الدولتين الحليفتين قد عدلتا عن تنفيذ تلك المعاهدة لما رأوه من التنازع بين رجالهما في النفوذ أيام وجود الحجة الأمريكية في سورية وسمي كل منهما في كل منطقة من المناطق الثلاث اكسب أصوات الاهالي في طلب انتدابهم لمساعدة البلاد أي لاستعمارها بهذا الاسم الجديد الذي وضع في قاموس السياسة بعد العلم بنفور الناس كافة من الاسماء الأخرى التي ابتدأت وزال نخداع الناس بها كلفظ الحماية والاحتلال الموقت ، فلما أعلنت الدولتان اتفاقهما كبر وقعه وهظم صدعه في قلوب الجماهير الذين خدعوا بذلك التنازع ، وظنوا ان انكلترة تفضل العرب على فرنسة فكان كل من زارني منهم يسألني عن رأيي في هذا الحدث الجديد في السياسة الانكليزية فكنت أقول : انكم ترونه جديداً وأراه غير جديد ، أن السياسة الانكليزية ثابتة وما كان لعاقل ان يظن انها تفضل العرب على فرنسة ، وانما عرض لفرنسة أمل جديد أحدثه اجماع السوريين في بلادهم وفي مهاجرهم كلها على وحدة سورية وعدم قسميها الى ثلاث مناطق مختلفة الادارة والسلطة فحسبت انه يمكنها حمل هذا وسيلة لاحتوائهم سورية كلها

## باب التاريخ

### استقلال سورية والعراق

انتهت الحرب العامة الطامة باحتلال جنود الاحلاف من العرب والانكليز والفرنسيين لسورية وجعلها ثلاث مناطق: جنوبية وهي متصرفية القدس الممتازة، ومتصرفية نابلس وعكا من ولاية بيروت « واطلقوا عليها اسم فلسطين ». وشرقية وهي ولاية الشام وحلب ماعدا سواحلها ثم أضيفت اليها متصرفية الزور الممتازة . وغربية وهي بقية ولاية بيروت ومتصرفية لبنان الممتازة، واسكندرونة ، واطنه ولا كانت القيادة العليا للجيش هؤلاء الاحلاف في سورية للانكليز احتلوا المنطقة الجنوبية وحدهم، وشاركوا العرب في احتلال المنطقة الشرقية، والفرنسيين في هذه المنطقة الغربية والشمالية ولكنهم تركوا لكل منهما ادارة منطقته فلم يكونوا يتدخلون في امرها إلا عند الحاجة لما للقيادة العليا من حق الاشراف . ثم لما اتفقوا مع فرنسا على تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ المشهورة بنهايتها اجلوا جنودهم من هاتين المنطقتين وتركوا للجيش العربي الذي يقوده الامير فيصل السيطرة التامة في منطقته والجيش الفرنسي السيطرة التامة في منطقته

وكانوا قبيل اعلان هذا الاتفاق واجلاء الجنود الذي ترتب عليه قد طلبوا الامير فيصل الى اوروبا لاجل الاتفاق معه على تنفيذ معاهدة سنة ١٩١٦ فكثت بضعة اشهر في انكسار وفرنسة ثم عاد الى سورية ليوقف زعماء البلاد وممثليها على نتيجة ماوقف عليه وبثبثهم في ما يجب أن يكون عليه حكمها وينتهي اليه مصيرها ليعود الى اوروبا ويقرر مع حلفائه وبعد مباحثات طويلة سرية وجهرية استقر الرأي على اعلان استقلال القطرين السوري والعراقي وأن يتولى ذلك المؤتمر الذي سبق تأسيسه لكل منهما في ما بينهما بالتعاون

فأما المؤتمر العراقي فأعضاؤه في دمشق حيث تأسس وأما المؤتمر السوري فكان أعضاؤه المنتخبون من المناطق الثلاث قد تفرقوا في البلاد بعد اجتماعهم

الاول لمقابلة اللجنة الامريكية واطلامها برأي لامة السورية في امر حكمها وهو الاستقلال التام التاجز ورفض كل حماية ووصاية اجنبية وترجيح طلب المساعدة الفنية التي لاتتمس الاستقلال من الولايات الامريكية المتحدة . ثم اجتمع اكثرهم مرة ثانية للحفاوة بالامير فيصل عند عودته المرة الاولى من اوروبا مباشرة البلاد بأنه تقرر فيها مبدئيا أن تكون البلاد مستقلة استقلالاً تاماً وراعياً اليهم أن يוכלوه في تقرير مصيرها وكالة طاقة . فتقرر جمع المؤتمر لوقفه الامير على ما يعلم من كنه الحالة العامة ويترك له حق تقرير ما يراه باسم لامة السورية

كان لحرب الاستقلال العربي أجمل السعي لهذا المشروع الجليل وكان في هذه الاثناء يعقد لاجتماعات كل ليلة للبحث في مقدمات اعلان الاستقلال وعمل المؤتمر وما بعده له من الوسائل وفي تأليف الحكومة الاولى التي سيقرها ويعلمها . ولما اجتمع أكثر أعضاء المؤتمر قرر ان يعقد جلساته في النادي العربي وحضر الامير فيصل جلسته الاولى ومعه اركان حكومته وألقى الخطاب التالي على مندوبي الامة ومن حضر الجلسة من كبار رجال العاصمة وغيرهم

## خطاب سمو الامير

«أيها السادة !

«في الوقت الذي قرب فيه حل المسألة التركية حلانها في مؤتمر الصلح رأيت أن أدعوكم مرة أخرى لتقرير مصير البلاد حسب رغائب الاهلين الذين رأوا فيكم الكفاءة للنيابة عنهم في مثل هذا الوقت المصيب  
«فقد وعد مؤتمر السلم أن ينظر في رغبة الشعوب بل حتم على نفسه بأن يقرر مستقبل كل أمة حسب ارادتها ورغائبها تحقيقاً للمبادئ السامية التي خاض لأجلها الخلفاء غمار الحرب العظيم

« قال رئيس ولسن ذكر في خطابه في (مون فرنون) في ٤ تموز سنة ١٩١٨ المادة الآتية : —

« كل مسألة أرضية كانت أو سياسية أو اقتصادية أو دولية يجب أن تحسم على موجب الاساسات المستندة الى حرية قبول الشعب ذي العلاقة رأساً بتلك المسألة لا الى القواعد النفسية المادية او المصالح التي يتطلبها شعب أو أمة أخرى لاجل تأمين تفوذها الخارجي أو سيادتها، »  
« وقد ذكر جميع رؤساء الحكومات المنحاللة اقوالا لا تقل في معاني استقلال الشعوب عن اقوال الرئيس ولسن في هذا الصدد، ونشرت حليفانا انكلترا وفرنسا منشورا في ٧ تشرين ١٩١٨ كدنا لنا فيه استقلال بلاد العرب المنشود

ايها السادة — لما كانت هذه الحرب حرب حرية واستقلال، حربا جاهدت فيها الامم ذبنا عن كيانها السياسي، دخل فيها صاحب الجلالة والذي المعظم في صفوف الحلفاء بعد ان استوثق من العرب في الجزيرة وفي سورية وفي العراق فقاتلوا قتالا شهد لهم فيه اعظم رجال أوروبا السياسيين والعسكريين وأثنوا على شجاعتهم وبسالتهم غاية الثناء، ولا بد ان يحفظ التاريخ أعمالهم الجليلة في إبان الحرب التي استمات فيها الحجازي والسوري والعراقي. واني واثق بأن الامة العربية ستنال من المقم ماناله غيرها من حلفائنا الذين نالوا الظفر على الاعداء

« ان هذا الظفر لم يكن عسكريا فقط بل هو سياسي قبل كل شيء، لانه ظفر الحق على القوة والحرية على الاستبداد فقد انتشرت اليوم فكرة الاستقلال بين الشعوب ونقشت على أقدانهم فان نزول بعد الآن.

«استحق العرب حريتهم واستقلالهم بفضل الدم الطاهر الذي سفكوه وبفضل ما قاسوه من أنواع العذاب والقهر. فالامة العربية لا تقبل اليوم ان تستعبد كما اني اعتقد انه ليس هنالك امة تريد استعبادها. فرحلاتي الرسمية العديدة الى أوروبا والاحاديث والكتابات التي جرت بيني وبين ساستها لم تبت في نفسي مجالاً للشبهة والتردد في نوايا حكوماتها الحسنة.

«أيها السادة — اتنا لا نطلب من أوروبا ان تمنحنا ما ليس لنا به حق بل نطلب منها ان تصدق على حقنا الصريح الذي اعترفت لنا به كلمة حية تريد حياة حرة واستقلالاً تاماً، ونود ان نعيش مع سائر الامم المتقدمة على غاية من الولاء والمحبة الخالصة، فسياتنا في المستقبل ستكون سياسة صلح وسلم مبنية على الثقة المتقابلة والمنافع المتبادلة، وبكلمة واحدة سياسة تتفق مع مصالح الامة ومنفعة السلم العام. فالعرب لا يستنكفون عن تبادل المنافع بينهم وبين الامم المتقدمة ولا يرفضون صداقة من يريد صداقتهم على شريطة ان لا يمس ذلك بكرامتهم ولا يخل باستقلالهم السياسي التام أيها السادة — ان وظيفتكم اليوم عظيمة ومهمتكم كبيرة، فأوروبا تنظر الينا عن كثب وستحكم لنا أو علينا بالنسبة الى الخطة السياسية التي سنسير عليها والاعمال التي سنقوم بها في المستقبل فدولتنا الجديدة التي قام أساسها على وطنية أبنائها الكرام هي في حاجة اليوم الى تقرير شكلها أولاً ووضع دستور لها يبين لكل منا — أمرنا ومأمورنا — حقوقه ووظائفه في حياتنا المستقلة التي أرجو ان يكون ملؤها الجهد والعمل والاقدام.

«وقبل ان أختم كلامي في هذه الجلسة الخالدة أريد ان أذكركم باخوانكم العراقيين الذين جاهدوا معكم وأبلاوا بلاءاً حسناً في سبيل الوطن وبالواجب

الذي يتحتم علينا في أمر التضامن واتحادنا لتعيش حياة سعيدة قوية  
واقروكم السلام العربي الخالص متمنيا لكم التوفيق والنجاح في  
مساعيكم الوطنية والسلام عليكم . هـ

وبعد ان انتهت الخطبة حيا الامير المؤتمر وحثه على العمل بما تقضي به الحال  
من الجهد والنشاط ثم انصرف بين التصفيق والتهنئة وكان خير افتتاح المؤتمر قد  
انتشر في انحاء العاصمة فادركت الامة ان ساعة تقرير المصير قد اُزفت فقامت  
مظاهرة عظيمة امام المؤتمر طالبة الوحدة والاستقلال التام . وقد أرسل المظاهرون  
باسم الامة كتابا الى المؤتمر تلاه الكاتب العام على الأعضاء وجاء فيه ما خلاصته :

« ان الامة بحاجة اليكلمة الاولى في تقرير مصيرها تطالب من المؤتمر الذي هو  
في هذه الساعة العصبية ان يعلن استقلال البلاد بحدودها الطبيعية استقلالاً تاماً  
وان ياخذ على عاتقه تبعة الدفاع عنها ويشرف على تاليف حكومة ديمقراطية  
مسؤلة امامه ريثما تتم الانتخابات المقبلة لمجلس النواب واذا شاء ان يعلن سمو  
لامير فيصل المعظم ملكاً على البلاد فليعلنه ملكاً دستوريا ديمقراطياً عادلاً الى غير  
ذلك من المطالب والاقتراحات . »

ثم ان الاعضاء انتخبوا الرئيس الدائم وأعضاء ديوان الرئاسة للمؤتمر وكانت  
الجلسة الاولى برئاسة رئيس موقت فكان الرئيس هاشم بك الاناسي . ثم ألفت  
الجنة لوضع رد على خطاب الامير . ولم يحضر كاتب هذه السطور الجلسة الاولى  
لذ كان قبلها بايام زار مدينة بيروت وفي أثناء زيارته لما انتخبه أهلها قائماً عنهم في  
المؤتمر انتخاباً قانونياً وعاد الى العاصمة مع أكثر مندوبي بيروت في يوم الاحد ١٧  
جهادي الآخرة وحضر الجلسة التي عقدت في مسائه فقرئت فيها مضبطة انتخابه  
وقبات واشترك في المناقشة في الرد على خطاب الامير وتقريره وهذا نصه :

### رد المؤتمر على خطاب الامير

« باسم الامير المعظم : بكل فخر وابتهاج سمع المؤتمر السوري العام الممثل  
للـ السورية خطاب سموكم الملكي الذي شرحتم به الغاية النبيلة وأبنتم موقف البلاد  
تجاه الازمات الحاضرة وأعربتم عن حسن نية الحلفاء وأقطاب السياسة إزاء استقلال  
البلاد العربية عامة وسورية خاصة امتداداً الى عهودهم ووعودهم



« ان الامة العربية في الاوطان والمهاجر يأسوا الامير لم تقم جمعياتها وأحزابها السياسية في زمن الترك بمواصلة الجهاد السيامي ، ولم ترق دم شهدائها الاحرار ، وتتر على الحكومة التركية الا طلبا للاستقلال التام والحياة الحرة بصفتها أمة ذات كيان سياسي ومدنية خالدة وقومية خاصة لها الحق في ان تحكم نفسها بنفسها . وقد دخلت الحرب العامة في جانب الحلفاء استنادا الى عهودهم المقطوعة لجلالة الملك والهدم المعظم وللعود الرسمية السياسية التي جاهر بها أقطاب سياستهم ، واقتناعا بتحقيق مبادئ الرئيس وابن السامية المقررة لحرية الشعوب واستقلالها وحفظ مصالحها واعطائها الحق في تقرير مصيرها كما تفضلتم في خطاب سموكم العالي . وان ما قام به جلالة والهدم المعظم وما قمتم به سموكم من الاعمال الجليلة كان أعظم عامل في الظفر وانتصار القضية العربية مما أوجب انبهاج العرب عامة والسوريين منهم خاصة الذين جاهدوا معكم حق الجهاد في سبيل الوصول الى هذه الغاية المقدسة غاية الحرية والاستقلال التام ولذلك كان الواجب الاول التحنن على هذا المؤتمر الذي يتكلم بلسان الامة ويعبر عن عواطفها وآمالها ترتيل آيات الشكر والثناء على جهاد جلالة والهدم المعظم والحمد وجهاد سموكم وتكرار الدعاء بتوفيق جلالته وسمو اخوتكم وآل بيتكم الكريم الذين اشتركوا معكم في سبيل استقلال البلاد وتحريرها وكانوا معكم أكبر عون لهذه الامة في تحقيق آمالها ورغبتها

« على ان وقوفكم وقفة الابطال في ميادين الحرب لم يكن أعظم من وقوفكم موقف الدفاع عن قضيتنا الحق في ميادين السياسة الخارجية الذي خلد لكم في بطون التاريخ أفضل الاثر

« ان تنويه سموكم بالظفر الذي تم للعالم وانه لم يكن عسكريا فقط بل هو سياسي قبل كل شيء . لانه ظفر الحق على القوة والحرية على الاستبداد قد أثلج صدور أعضاء المؤتمر الذين اجتمعوا في هذه العاصمة بصفتهم ممثلي الامة ليقطفوا من حدائق الحرية ثمرة جهادها المقدس وقد زادنا اطمئنانا تصريح سموكم بأن اختياراتكم ومفاوضاتكم مع رجال السياسة لم تبق مجالا للشك في حسن نية الخدامولا سيما نحو بلادنا المحبوبة « ان الامة يأسوا الامير لتعتمد في قضيتها الاستقلالية على حقها الصريح بالحياة

واثقة بأن الحق يؤخذ ولا يعطى كما صرحتم بذلك مرارا . على اننا كأمة حية مدنية نريد حياة واستقلالاً تاماً ونود ان تعيش مع سائر الدول على غاية من الولاء والمحبة الخاصة سنسعى لان تكون سياستها في المستقبل سياسة صلح وسلام مبنية على الثقة المتبادلة والمنافع المتبادلة التي لا تمس باستقلالنا التام

«ان المؤتمر السوري العام يقدر باسم الامير مهمته الخطيرة حق قدرها وهو يرى ان موقف البلاد السورية من الوجهة الاحتلالية الموقفة التي قضت بها الظروف الحربية قد آن ان تنتهي وفقاً لآمال البلاد وتقاضائها من مشاكلها الحاضرة فقد مضى نحو عام ونصف والبلاد لا تنزل ثمن تحت اقل الاحتلال العسكري الذي الحق بها اضراماً حجة وأوقف سبب مصالحها الاقتصادية وتآذرية ووقع رغبة في نفوس أبنائها فاندفع الشعب وقام بثورات عديدة في المناطق المحتلة مطالباً باستقلال بلاده ووحدتها

«لذلك ولما نشاهده يومياً من عزم الامة لا كيد على المطالبة بحقوقها ووحدتها والعمل للوصول الى هذه الغاية بكل الوسائل الممكنة واستناداً الى حقنا الشرعي بالحياة الحرة ودماء شهدائنا الاحرار وجهادنا الطويل والعهود التي قطعها الحلفاء لنا والمبادئ السامية التي أعلنوها ، وقد أجمعنا بصفتنا ممثلي الامة السورية في جميع انحاء القطر السوري تمثيلاً قانونياً وقررنا باجماع الرأي استقلال بلادنا السورية بمحدودها الطبيعية استقلالاً تاماً لاشائبة فيه مبنياً على الاساس النيابي المدني وقد اخترنا باجماع الآراء سموكم ملكاً دسورياً على البلاد السورية نظراً لما امتزج به من الصفات وما قتم به من الاعمال الخالدة لمصلحة الوطن وما عرقم به من حبكم للحرية والدستور واخلاصكم للبلاد والامة وضرربنا موعداً لمبايعة سموكم رسمياً نهار غد الاثنين في ٨ آذار الساعة الثالثة بعد الظهر واعلنا انحلال الحكومات الاحتلالية العسكرية على ان تقوم مقامها حكومة وطنية ملكية مدنية مسؤولة وتدار مقاطعات البلاد على الطريقة اللامركزية

«هذا واننا نحفظ باسم الامة بصداقة الحلفاء محترمين مصالحهم وصالح الاجانب كل الاحترام ولنا الثقة التامة بأن عملنا هذا سيقابله الحلفاء بكل ارياح لما نعهد فيهم

من شرف الغاية فوافقون على استقلالنا التام واجلاء جنودهم عن المنطقتين العربية والجنوبية فيقوم بحفظ النظام فيهما الجند الوطني والادارة المستقلة وتتمكن الامة السورية بالاحفاظ بصدقه الحلفاء من ان تبلغ أقصى درجات الرقي وتكون عاملا في المجتمع الدولي المتميز

ولا كانت الحكومة التي قررنا تأليفها هي حكومة نيابية مدنية مسؤولية نجاح الامة فندد قررنا ابقاء مجلسنا وهذا لسن القانون الاساسي والسير على مراقبة استقلال البلاد والاسس التي وضعها علينا باسم الامة الى ان تتمكن الحكومة من جمع مجلس النواب وقبل ان نختم عربضتنا نعلن بكل شكر وثناء الخدم التي قام بها اخواننا العراقيون في سبيل النهضة العربية ولا نزل نؤيد طلبنا السابق باستقلال العراق التام ورفع الحواجز السياسية والاقتصادية بينه وبين سورية ونفضد مطالبه الاستقلالية بكل ذلك معرضين شعائر الطاعة والاخلاص الخ

## اعلان الاستقلال

### وقرار المؤتمر التاريخي فيه

هذا هو نص القرار التاريخي الذي وضعه المؤتمر الوطني العام باعلان وحدة سوريا واستقلالها التام وتلاه مرة افندي دروزة كاتب المؤتمر على الشعب من شرفة البلدية :

ان المؤتمر السوري العام الذي يمثل الامة السورية العربية في مناطقها الثلاث لداخلة والساحلية والجنوبية ( الفلسطينية ) تمثيلا تاما بضع في جلسته العامة لمنهدة نهار الاحد تصادف بتاريخ ١٧ جمادى الثانية سنة ١٣٣٨ بيلل الاثنين التالي الموافق ٧ آذار سنة ١٩٢٠ القرار التالي

« ان الامة العربية ذات الحد القديم والمدنية الزاهرة لم تقم جمعياتها واحزابها السياسية في زمن لتترك بمواصلة الجهاد السياسي ولم ترق دم شهدائها الاحرار وتر على حكومة الاتراك الا طلبا للاستقلال التام والحياة الحرة بصفها أمة ذات

( المار: ج ٨ ) ( ٥٦ ) ( المجلد الحادي والعشرون )

وجود مستقل وقومية خاصة لها الحق في ان تحكم نفسها بنفسها اسوة بالشعوب  
الاخري التي لاتزيد عنها مدنية ورقيا وقد اشتركت في الحرب العامة مع الحلفاء  
استنادا على ما جبروا به من الوعود الخاصة والعامة في مجامعهم الرسمية وعلى اسان  
ساتهم وحكوماتهم وما قطعوه خاصة من العهد لجلالة الملك حسين بشأن  
استقلال البلاد العربية وما جهر به الملك كثر ولسن من المبادئ السامية القائلة  
بحرية الشعوب الكبيرة والصغيرة واستقلالها على مبدأ المساواة في الحقوق وانكار  
سياسة الفتوح والاستعمار والغاء المعاهدات السرية المجحفة بحقوق الامم واعطاء  
الشعوب المحررة حق تعيين مصيرها التي وافق عليها الحلفاء رسميا كما جاء في  
نصريحات المسيو بريان رئيس وزراء فرنسا بتاريخ ٣ نوفمبر سنة ١٩١٥ امام  
مجلس النواب والنواب والورد غزالي وزير خارجية بريطانيا العظمى في ٢٣ اكتوبر  
سنة ١٩١١ امام لجنة الشؤون الخارجية ونصريح الحلفاء في جوابهم على مذكرة  
الدول الوسطى التي رفعها المسيو بريان بواسطة السفير الامريكاني في باريس وجواب  
الحلفاء على مذكرة الرئيس ولسن في ٣٠ كانون ثاني سنة ١٩١٧ وتصريح مسيو ريبو  
رئيس نظار فرنسا بتاريخ ٢٢ مارس سنة ١٩١٧ امام مجلس النواب وبيان مجلس  
النواب الافرنسي اليلة ٤ - ٥ حزيران ١٩١٧ وبيان مجلس الشيوخ في ٦ منه أيضا  
وما جاء في خطاب المستر لويد جورج في غلاسكو بتاريخ ٢٩ حزيران سنة ١٩١٧  
« وقد كان مقام به جلالة الملك حسين المعظم من الاعمال العظيمة في جانب  
الحلفاء هو الباءت الاكبر لتحرير الامة العربية وانتقاذها من رقة الحكم التركي  
فخلد لجلالته في التاريخ العربي أجمل الآثار وأفضلا وقد أبلى أنجاله لامراء  
الكرام مع الامة العربية في جانب الحلفاء البلاء الحسن مدة ثلاث سنوات حاربوا  
في خلالها الحرب النظامية التي شهد لهم بها أقطاب السياسة وقواد الجند من الحلفاء  
أنفسهم وسائر العالم المتقدم وضحوا العدد الكبير من أبنائهم الذين التحقوا بالحركة  
العربية من انحاء سورية والحجاز والعراق فضلا عما قدم به السوريون خاصة  
في بلادهم من الاعمال التي ساهت انتصار الحلفاء وما أصابهم من لاضطهاد والتفريب  
والقتل والتعذيب « تلك الاعمال التي كان لها أثر لا كبر في انكسار الترك

وجلاشهم عن سورية وانتصار قضية الخلفاء انتصارا باهرا حقق آمال العرب بوجه هام والسور بين منهم بوجه خاص فرفعوا الاعلام العربية وأسسوا الحكومات الوطنية في أنحاء البلاد قبل أن يدخل الخلفاء هذه الديار

ولما قضت التدابير العسكرية بحمل البلاد السورية ثلاث مناطق أعلن الخلفاء رسيا أن لا مطلق لهم في البلاد وأنهم لم يقصدوا من مواصلتهم تلك الحروب في الشرق سوى تحرير الشعوب من سلطة الترك تحريراً نهائياً واكدوا أن تقسيم المناطق لم يكن الا تدبيراً عسكرياً مؤقتاً لا تأثير له في مصير البلاد واستقلالها ووحدها ، ثم أنهم قرروا بعد ذلك رسيا الفترة الاولى من المادة الثانية والعشرين من معاهدة الصلح مع ألمانيا فاعترفوا فيها باستقلالنا تأييداً لما وعدوا به من اعطاء الشعوب حق تقرير مصيرها وأرسلوا اللجنة الاميركية للوقوف على رغائب الشعب فتجلت لها هذه الرغبة في طلب الاستقلال التام والوحدة السورية التامة .

« وقد مضى عام ونصف هام والبلاد لا تزال رازحة تحت الاحتلال والتقسيم العسكري الذي ألحق بها اضرارا عظيمة وأوقف سير أعمالها ومضالحها الاقتصادية والادارية وأوقع الريبة في نفوس أبنائها من أمر مصيرها فاندفع الشعب في كثير من أنحاء البلاد وقام بشورات أهنية متمتعة على الحكم العسكري الغريب ومطالباً باستقلال بلاده ووحدها

فنحن أعضاء هذا المؤتمر بصفتنا الممثلين الامة السورية في جميع أنحاء القطر السوري تمثيلاً صحيحاً نتكلم باسمها ونحجج بإرادتها وأينا وجوب الخروج من هذا الموقف الخارج واستناداً على حقنا الطبيعي الذي في الحياة الحرة وعلى دماء شهدائنا المراقبة وحماةنا المديدين في هذا السبيل المقدس ، وعلى اليهود والوعود والمبادئ السامية السائدة الذكروا على ما شاهدناه كل يوم من عزم الامة اثبات الاكيد على المطالبة بشعبها ووحدها والوصول الى ذلك بكل الوسائل — قد أعلننا باجماع الرأي استقلال بلادنا السورية بحرها وبحرها الطبيعية ومنها فلسطين استقلالاً تاماً لا شائبة فيه على الاساس التالي على ان تراعى أماني البنايين الوطنية في كيفية ادارة مملكتهم لبنان ضمن حدوده المعروفة قبل الحرب بشرط ان يكون معزول عن كل تأثير أجنبي

## ٤٤٤ اعلان الاستقلال - وقرار المؤتمر التاريخي فيه [ المثار : ج ٨ م ٢١ ]

ورفض مزاعم الصهيونيين في جعل فلسطين وطرا هج ذلهم - وقد اخترنا سمو  
الامير فيصل ابن جلالة الملك حسين الذي واصل جهاده في سبيل تحرير البلاد  
وجعل الامة ترى فيه رجلها العظيم ملكا دستوريا على سورية بقلب صاحب  
الجلالة [ الملك فيصل الاول ] واعلنا انتهاء الحكومات الاحتلالية العسكوية  
الحاضرة في المناطق الثلاث على أن يقوم مقامها حكومة ملكية نيابة مسؤولة تجاه هذا  
المجلس في كل ما يتعلق بأساس استقلال البلاد التام الي أن تمكن الحكومة من جمع  
مجلسها النيابي على ان تدار هذه البلاد على طريقة اللامركزية .

ولما كانت الثورة العربية قد قامت لحرير الشعب العربي من حكم الترك وكانت  
الاسباب المستند اليها اعلان استقلال سورية هي التي يستند اليها في اعلان استقلال  
قطر العراقي - وبما ان بين القطرين صلات وروابط تاريخية ولغوية واقتصادية  
وجنسية وكل واحد من القطرين لا يستغنى عن الآخر فنحن نطالب استقلال قطر  
العراقي استقلالا تاما على ان يتكون بين القطرين الشقيقين اتحاد سياسي اقتصادي  
هذا واننا باسم الامة السورية نتني اننا نقبلها ونحتفظ بصداقة الحلفاء الكرام  
محترمين مصالحهم ومصالح جميع الدول كل الاحترام وان لنا الثقة التامة بأن يتلقى  
الحلفاء الكرام وسائر الدول المتقدمة عملنا هذا المستند الى الحق الشرعي والطبيعي  
في الحياة بما نتحققه فيهم من نبالة القصد وشرف الغاية فيعترفوا بهذا الاستقلال  
ويجلبوا جنودهم عن المنطقين الغربية والجنوبية فيقوم الجند الوطني والادارة  
الوطنية بحفظ النظام والادارة فيهم مع المحافظة على الصداقة المتبادلة حتى تتمكن  
الامة السورية العربية من الوصول الى غاية الرقي وتكون عضوا عاملا في العالم  
المتقدم . وعلى الحكومات السورية التي تتأب اسنادا على هذا الاساس تنفيذ  
هذا القرار

## اعلان استقلال العراق

والتحاد بسورية - انتخاب جلالة الملك عبد الله ملكا عليه  
وسمو الامير زيد ذيب الله ملكا فيه

هذا هو نص القرار الذي وضعه المؤتمر العراقي العام باعلان استقلال العراق  
والتحاد بسورية سياسيا واقتصاديا وقد تلى هذا القرار على الشعب السوري من شرفة  
البلدية يوم اعلان استقلال سورية كما تقدم :  
قرر المؤتمر العربي العربي في الدام الذي يمثل الشعب العراقي تمثيلا قانونيا في  
جلسته المنعقدة في دمشق الشام بتاريخ ٨ آذار ١٩٢٠ و ١٨ جادى الاولى سنة ١٢٣٨  
اعلان القرار الآتي :

### باسم الشعب العربي العراقي

خاضت الامم العربية نار غمار الحرب المصيبة في جانب الخلفاء لرفع نهب الاجانب  
عن عاتقها واسترجاع سالف مجدها واستئناف مهمتها الطبيعية في تمدن الشرق  
ونتحقيق آمالها القومية بالوحدة والاستقلال التام أسوة بغيرها من الشعوب التي  
نالت استقلالها وهي دونها حضارة ورقيا . وكان الخلفاء الكرام قد ظفروا بهذه الشهرة على  
الاخذ بنصرتها في هذا السبيل وأعلنوا بلسان رؤساء حكوماتهم ومجالس نوابهم ان  
لا غاية لهم من الحرب الا استقلال الشعوب وترك الخيار لها في بت مصيرها وتعيين  
شكل حكوماتها فأبرمت بريطانيا العظمى مع جلالة املاك الحسين تلك المعاهدة  
المعروفة التي اعترفت فيها باستقلال العرب من جبال طوروس وشامي ولاية الموصل  
الى خليج فارس والاقويتوس الهندي والبحر الاحمر وأيد الرئيس ولبن ذلك بما  
أعده من المبادئ السامية التي وافق عليها الخلفاء قطبة واتخذوها أساسا للمصلح الدائم  
كما جاء في بيان اللورد غراي وزير خارجيه انكلترة امام لجنة الامور الخارجية  
في ٢٣ تشرين الاول ١٩١٦ وتصريح السيور بيان رئيس وزارة فرنه في ٣  
تشرين الثاني ١٩١٥ وردود الخلفاء على مذكرة الدول الوسطى التي أرسلت على يد

السفير الاميركي في باريس وجوابهم على مذكرة الرئيس ولبن في ٢٢ ايار ١٩١٧  
و بيان مجلس النواب الفرنسي في ٥ حزيران ١٩١٧ و بيان مجلس الشيوخ في ٦  
١٠ وتصريح المسترلويد جودج في فلاسكو في ٩ حزيران ١٩١٧ وما شاكل ذلك  
من البيانات القائلة بتحرير الشعوب الكثرة والصغيرة باستقلالها وترك الحيار لها  
في بت مصيرها والفاء المعاهدات السرية المجهدة بحقوقها

وقد كان لجلالة الملك الحسين الاول وآنجاله اصحاب السمو الامراء المقام  
الفضل الاكبر في تحرير الامة العربية واقادها من نير العبودية والذل واحراز النصر  
المشترك على الاعداء في الشرق فأبلى في الحرب احسن بلاء وقدروا الامة من نصر  
الى نصر ثلاث سنوات متواصلة اراقوا فيها دماء زهرة أبناء العراق وسورية والحجاز  
وكانوا موضع اعجاب الخلفاء ولاعداء على السواء . ذلك فضلا عما تحمته لامة في  
الاقطار العربية المختلفة من المصائب والاهوال وما قامت به من جليل الاعمال تأييدا  
لقضيتها وانتصارا لجلالة الملك وحلفائه الكرام

وقد أسفر هذا الجهد المشترك المتواصل عن اندحار الاعداء وجلاتهم عن العراق  
ودخول الجيوش البريطانية اليه بصفة حلفاء ومحربين فاعلنوا حينئذ ان لا مطمع لهم في  
البلاد ولا غاية الا استقلال لامة وترك الحيار لها في بت مصيرها وتعيين شكل حكومتها  
على ان الحرب العظمى قد وضعت أوزارها منذ نحو عام ونصف عام والبلاد  
لا تزال تئن تحت رزء الاحتلال الاجبي الذي الحق بها اضرارا جسيمة مادية وأدبية  
وأوقف سير أعمالها ومصالحها الاقتصادية والادارية بشكل كاد يرزّل موقعها السياسي  
فعيل صبر الشعب من هذه الحال وانتفض في أماكن مختلفة على الحكم العسكري  
الاجبي مطالبا باستقلاله التام

فمن أعضاء هذا المؤتمر الذي يمثل الشعب العربي العراقي عيّلا قانونيا صحيحا  
رأينا الآن ان نجهز برادته ونخرج لبلاد من هذا الموقف الحرج والحال المبهم المضطرب  
فاسد دا الى حق لامة الطيبين بالحياة الحرة والاستقلال التام والى المبادئ السامية  
التي أهلها الحلفاء العظام أكثر من سبعين مرة في خلال الحرب الماضية والى الرغائب  
التي أعربت عنها الامة العربية العراقية في ٦ ربيع ثاني سنة ١٣٣٧ بوثائق رسمية



وقمها الامراء والرؤساء والرعماء والمفكرين وصائر طبقات الشعب والى ما شاهدناه  
وشاهدنا كل يوم من عزم العرب العراقيين على ايل استقلالهم التام والتوصل بكل  
الوسائل الممكنة التي تؤدي اليه وبصفتنا ممثلي الشعب المكافين بالاعراب عن  
ارادته أعلننا الان إجماع الآراء استقلال البلاد العراقية المسلحة عن تركيا بمحدودها  
المعروفة من شمالي ولاية الموصل الى خليج فارس استقلالا تاما لا شائبة فيه وأيدنا  
استقلال سوريا التام وأعلننا اتحاد العراق بها اتحادا سياسيا واقتصاديا ونادينا بحضرة  
صاحب السمو الملكي الامير عبد الله ملكا دستوريا بلقب صاحب الجلالة ملك العراق  
وعهدنا في نيابة الملك الى صاحب السمو الملكي الامير زيد المعظم وأعلننا انتهاء الحكم  
الاحتلالي العسكري الحاضر على ان تقوم مقامه حكومة وطنية مسؤولة امام الشعب  
واننا باسم الامة العربية العراقية التي أنابتنا عنها وعهدت اليها بتقرير مصيرها  
نعلن بحفاظتنا على صداقة الحلفاء الكرام وعزمنا على احترام مصالحهم ومسالخ جميع  
الدول الاجنبية في بلادنا راجين منهم ان يترفوا بهذا الاستقلال ويحلجوا عن بلادنا  
العراقية فيحل محالهم فيها الجند الوطني والادارة الوطنية فتتمكن دولتنا حينئذ من ان  
تكون عاملا من عوامل الرقي في العالم المتمدن

هذا وان الحكومة العراقية التي تشكل عاجلا مكلفة بتنفيذ قرارنا هذا تحريرا

في ٨ آذار سنة ١٩٢٠ و ١٨ جمادى الاولى سنة ١٣٣٨

## رزاء اسلامي عظيم - وفاة الدكتور صدقي

في أوائل شهر شعبان من هذه السنة ١٣٣٨ قد الاسلام رجلا من أفضل  
رجاله دينا وتوى ، وأقوى أنصاره حجة ، وأخلصهم ثبة ، صديقتنا الصفي الوفي  
وولينا وطبيب أسرتنا ، الدكتور محمد توفيق صدقي المعروف عند قراء المنار في مشرق  
الأرض ومغاربها بمقالاته الكثيرة المفيدة من دينية وعلمية فعمده الله برحمته ، وحشره  
مع الذين أنعم عليهم من أهل كرامته ، وأكثر في هذه الايام المصيبة بالقحط في  
الرجل من أمثاله

توفاه الله بنصر وكتاب هذه السطور ( منشئ المآثر ) في دمشق وتفق ان نعم  
البريد بين النجارين مدافعة لم أعلم بها الا بعد زهاء خمسة أسابيع فعظم علي وقع  
المصيبة علي كل من علم به من العلماء انهم لم يوافقوا في الشئ ولم تستطع كتابة  
تأنييد مؤيد له في هريرة صاد لاشته لي بأعمال ورياسة المؤتمر السوري وقراءة  
درس في المسح الكبير الاموي وانتم اب عرض لي في الوقتين كان كلما خف انه يعود  
لي التهج والازدياد يرفع الصوت في كل من الدرس وضبط نظام جلسات المؤتمر  
وانت حين مذاكرته وطالب الاصوات على اقتراحاته حتى اضطرت الى ترك الدرس  
في أفضل وقته يعني المشر الاخير من رمضان ، مع مشقة الصباح ، وقلة المنام ،  
وصرف وقت من الليل والنهار فيما لا يدور به من لقاء الناس ، حتى اني لم أقرأ  
في رمضان هذا العام أكثر من ثلاث ختمات من القرآن على اني قرأت في رمضان  
العام الماضي أكثر من عشر ختمات

من غريب الاتفاق ان كانت وقته قريبة لمهد موقعة توفه وصنوه في انشاء  
العلمية والدينية الطبيب عبده ابراهيم الذي عد موته تذكرا له بللوت بمثل مرضه ،  
وقرب الملاحق به : كتب الي وكيلي وابن عمي السيد عبد الرحمن عاصم انه لما علم  
بمرضه علاه وسأله عن حاله فقال اني محوم فاذا كانت هي هذه الحمى تيفوسية فأنا ميت  
بها لا محالة وكثير ما كان ينسى نفسه في السنة التي عاشها بعد صنوه عبده ابراهيم  
حتى انه في حالة صحته كان يقول : لا أدري من يرثي ولدي عمر ، وكان شرع  
في كتابة مقال في المفائد وآخره لينتجه وينشره في المآثر فأعطى ما كتبه الى اهله  
وعهد اليهم ان يرسلوه الي اداء ومات ويناقوني عنه اذنه لي بتجميعه كادته فيما يقبل  
في حياته من لتفتيح في المعنى الا ما يفتنم بصحته أو يوافق نظره . فؤرسلوا ما كتبه الي  
لاذرة بعد وفاته وقد نشر في هذا الجريدة . وذكر لابن عمي انه يهد اليه بتحرير  
الجملة الطبية التي أنشأها جمعية الاطباء بمصر وقال له : مازال المآثر يرفني حتى  
جعلني كاتباً

وسكتب له ترجمة علمية بعد مراجعة مجلدات المآثر التي نشرت فيها مآلاته  
ومناظرته الدينية لبعض علماء مصر ولقد ان شاء الله تعالى

أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب  
 يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد

المكتبة  
 ١٣١٥

أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب  
 يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد

قال عليه الصلاة والسلام : ان للام صوى و « منارا » كنار الطريق

مهر ٢٩ ق سنة ١٣٣٨ - ٢١ الاسد (ص ٢) سنة ١٢٩٨ هـ ١٤ أغسطس سنة ١٩٢٥

## فَتَكُنْ مِنَ الْمُبْتَلِينَ

فتحنا هذا الباب لاجابة أسئلة المشركين خاصة اذ لا يسع الناس ثامة، ونشترط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله ( وظيفته ) وله بعد ذلك أن يرمز الى اسمه بالحروف أو يعبر بما شاء من الالفاظ ان شاء . وأنتا نذكر الاسئلة بالتدرج غالباً وربما قدمنا متاخرا لسبب كحاجة الناس الى بيان موضوعه ، وربما أجبنا غير مشترك لمثل هذا ، ولمن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم تذكره كان لنا عذر صحيح لا غفاله

﴿ القرآن كلام الله لا كلام جبريل ولا محمد عليهما السلام ﴾

( س ١ ) من الشيخ محمد عريقات وامام مسجد عر الدين في ( برناب ) غربية  
حضرة صاحب الفضيلة مولانا رشيد الامة ومرشدها الارشد  
أعرض على فضيلتكم مسألة علمية أرجو التكرم بإفادتي بالقول الفصل فيها ولكم  
جزيل الثواب

وهي مسألة المنزل من القرآن هو اللفظ والمبنى أو المعنى فقط وعبر باللفظ محمد عليه السلام أو جبريل كما ذكره " الباجودي " على الجوهرة عند قول الناظم ( ونزه القرآن أي كلامه الخ ) مع ترجيحه للقول الاول الذي هو اللفظ والمعنى معبرا عنه بالراجع مع أنهم ذكروا في الاصول من شروط الترجيح التساوي في القوة فلا ترجيح بين

القطعي والظني بل يقدم قطعي اتفاقا. والمتبادر لي أن من المعلوم من الدين بالضرورة أن القرآن كلام الله حقيقة وأنه المعجز الأَكْبَر المتحدى به حقيقة كما لا يخفى هذا ونصوص القرآن والسنة الناطقة بنزول القرآن بلفظه ومعناه كثيرة جدا لا يخفى على فضيلتكم كتوبه تعالى (ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا الح) وقوله (إنا أنزلناه قرآنا عربيا) ومثلها كثير في القرآن وقوله (لا تحرك به لسانك) الح وقوله (إنا سنلقي عليك قولا ثقيلا) الح وقوله (الله نزل أحسن الحديث الح) وقوله (إن هذا الا قول البشر ساء ما يصيه سفر) الح وقوله (فأما يسرناه بلسانك) الح وقوله (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا) وقوله (واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت متبر بل أكثرهم لا يعلمون) وقوله (وإنه لتنزيل رب العالمين) نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين \* بلسان عربي مبين \* ثم قال بعدها — ولو أنزلناه على بعض الأعجمين \* فقرأه عليهم ما كانوا مؤمنين — الح وقوله (إنه لقول فصل وما هو بالهزل) وقوله (إنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون) وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم) وتتبع الآيات بطول ذكره ولا يخفى على فضيلتكم ، ومن السنة حديث متواتر ألا وهو قوله عليه السلام « أنزل القرآن على سبعة أحرف » فهل يعد ذلك القول بالقول الثاني والثالث كفرًا كما هو ظني أم لا؟ وهل القول بهما الآن يعد كفرًا قطعًا كما هو اعتقادي أم لا؟ أرجو التكرم بالقول الشافي ، والجواب الكافي بالمنار الاغر في أقرب فرصة لا يرحم ملجأ السائلين ، ونورا ميذا للمستضيئين ، آمين .

(الامضاء)

[المنار] ورد هذا السؤال منذ سنة ونصف وطال الامد على نشره والجواب عنه فأعاده صاحبه بالعبارة الآتية في أوائل هذا العام اذ كنا في سورية وهذا نصه :  
فضيلة امام العصر الوحيد ، مولانا الاستاذ السيد محمد رشيد ، تقع الله به الأمة ، وكشف به كل غمة آمين

هل القرآن كلام الله أو كلام محمد أو كلام جبريل ؟ وإذا كان المتطوع به المعلوم من الدين بالضرورة أن القرآن كلام الله تعالى فما الداعي للخلاف الذي ذكره السيوطي في الايمان بان المنزل من القرآن هو اللفظ والمعنى أو المعنى فقط وهو عنه محمد عليه السلام باللفظ العربي أو المعنى فقط أيضا وعبر عنه جبريل باللفظ

العربي ، وكذا ذكره الباجوري على الجوهرة مرجحا الأول والأمير على الجوهرة أيضا والخضري في مقدمة التفسير والتأويل في تفسير ( نزل به الروح الأمين على قلبك ) الآية فهل هذا الخلاف له أصل مقبول معقول منقول أو انه مدسوس على أهل الملة ؟ وكيف يكون له أصل مع أن اعتقاد ظاهره كفر ؟ هذه مسألة من أهم أصول الدين ولا تقليد في الأصول فما بقي إلا أن نقوموا بتحقيق الحق وإزالة حجب الخيرة عنها وتكرموا بإفادتنا بالنسار أو بالبريد ولكم الشكر لا برحمتك عضد الحق ونوال السائلين أمين

( ج ) ان الذي ندين الله تعالى به من علم يقيني راسخ هو ان هذا القرآن العربي المكتوب في المصاحب المقروء بالاسنة باللغة العربية هو كلام الله تعالى المعجز للبشر وأقرب البشر من الخلق وأنه ليس لجبريل روح القدس منه إلا تبليغه عن الله عز وجل لخاتم الرسل عليه الصلاة والسلام كما ان الرسول (ص) ليس له منه إلا تبليغه عن الله تعالى لمن أرسل اليهم . فجبريل عليه السلام تلقاه من الله عز وجل بالصفة التي تليق به تعالى ولا يعلمها من خلقه إلا جبريل ، وعحمد (ص) تلقاه من جبريل بالوحي الذي لا يعرف كنهه إلا الرسل الذين تلقوا مثله عن جبريل . والمصحابة سمعن من النبي (ص) كما سمعه منهم التابعون ومن تبعهم الى عصرنا هذا وكما يسمعه بعضنا من بعض بأصواتنا البشرية لافرق بين قراءتنا له وقراءة من قبلنا إلا بما نعلمه من التفاوت في التجويد وحسن الاداء

وأنه ليس تعريف الكلام بمحد جامع مانع تعرف به حقيقة منه كما يمسر تحديد مثله من الحقائق المعلومة بالضرورة . ومما يحسن ان يقال في تعريفه في الجملة انه صفة من صفات العالم وشأن من شؤونه يتمثل به علمه في نفسه وفي الخارج ، وما يتمثل به العلم في الخارج من الكلام يصل به الى غير صاحبه فيعلم به من يصل اليه من علم ذي الكلام ما تمثل له بصوت وحرف أو بكتابة ورسم أو بغير ذلك . فلانسان منا يتكلم في نفسه فيبني فيها ما يريد ان يقوله لزيد أو عمرو ، وينظم الشعر ثم ينطق به أو يكتبه ثم يقرأه ، وربما كتب شيئا ولم يقرأه . واذ نطق بالكلام المتمثل في نفسه رسم نقطة في الهواء بصورة أو صفة غير التي يرسم بها في الصحف فنسمعه أدرك بسمعه مما رسم في الهواء عين ما هو مرسوم في لوح نفسه بصورة أخرى وكذلك

من رأى في صحيفة يدرك مما رسم فيها غيره ما قام بنفس المتكلم وتمثل فيها من ذلك وقد اخترع البشر في العصر الأخير وسائل لإداء الكلام وتبليغه لم يكن يعرفها ولا يعقلها أهل تصور السابقة كالتلفراف السلبي والتلفراف الهوائي أو اللاسلبي وكل منهما مظهر من مظاهر الكلام النفسي ووسائل أدائه ويسمى كلاماً حقيقياً لا مجزياً. وينسب كل كلام إلى من صدر عنه وكان مجلي كلامه النفسي، فالجمل من كلام زيد من الناس يتأقلمها الناس بالسهم وأقلامهم وآلات التلفراف والتلفون وكل منهم يقول إنها كلام زيد. فالكلام ما يمثل به علم العالم لنفسه أو غيره واختلاف صفة التمثيل للنفس واغتر النفس لا تمنع إطلاق اسم الكلام على كل منهما حقيقة، فمن يرى في القرطاس: قفا نيك من ذكرى حبيب ومنزل: يقول: إن هذا كلام امرئ القيس، ومن يسمع ذلك من لسان أي إنسان يقول ذلك. ولم يقل أحد من العرب في هذا القول الذي كتب وعلق على الكعبة ثم كتب في الصحف وقرأه الناس إن لفظه المرسوم في الصحيفة هو كلام الراسم وإن الذي أنشد على الناس منه هو كلام المنشد وإن معناه لامرئ القيس فقط أو أن ما مثل من هذا النظم في نفس امرئ القيس هو شعره وما تقرأه في الكتب أو من حفظنا لمعقته هو كلامنا، ولا إن هذا كلامه مجازاً وذلك كلامه حقيقة، بل اجتمعوا على أن هذه القصيدة كلامه وأنه ليس لرواتها بالقول والكتابة حظ منها إلا القليل للكلام غيرهم

وإذا قدر البشر على تمثيل كلامهم النفسي بعدة مظاهر لا يختلف مدلولها عن مدلول ما في أنفسهم فأنه تعالى أقدر منهم على إبلاغ كلامه النفسي لرسوله من الملائكة والناس بما يليق باستعداد كل منهم فلا غرو من أن يكون لوحه للملائكة صفة غير صفة لوحه للرسول من البشر فيما يكلمهم به بغير واسطة الملك وإن يكون لما يسمعه النبي من الملك صفة غير صفة ما يسمعه الملك من الرب سبحانه وتعالى، ولكن الكلام واحد في جميع مظاهره لا يختلف باختلاف طرق أدائه وتبليغه كما نعرفه في الكلام المسموع بالأذان والمقرء في الصحف والمأخوذ من آلة التلفراف السلبي أو الهوائي ومثله المرسوم في الهواء أو ما تكيف به الهواء، وبهذا المثال يظهر للمتأمل أن تجلي كلام الله تعالى في الآلة والصحف والهواء وآلات التلفراف وفي اللوح المحفوظ وفي أنفس

الملائكة والبشر لا يخرجهم عن كونه كلامه تعالى ولا يقتضي ان تكون صفة الكلام النفسية له تبارك وتعالى مشابهة لصفة الكلام في أنفس البشر أو غيرهم من خلقه تعالى ، ولا أن يكون تكليمه الملائكة ولموسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام كتكليم بعضنا بعض ولكن مواده واحد فالذي نقرأه أو نكتبه في المصاحف هو عين ما نزل به الروح الأمين على قلب محمد (ص) فتلقاه عنه بهذه اللغة العربية وهذا الاصلوب المعجز الذي يعجز عليه الصلاة والسلام كغيره من البشر عن مثله بمقتضى ملكته العربية، ولذلك نرى أسلوبه غير أسلوب الحديث ونظمه غير نظمه بل يكثر في الحديث من الالفاظ المترادفة والصيغ المفردة غير ما في القرآن كاللفظ «عرفة» وهو لم يذكر في القرآن الا باللفظ «عرفات» ولفظ الصوم وانما ذكر في القرآن لفظ «الصيام»

ولو كان ما تلقاه النبي (ص) من كلام الله تعالى هو معاني القرآن دون عبارته لكان القرآن كلامه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا كلام الله تعالى ؛ لان الكلام هو العبارة التي تتجلى فيها المعاني من علم المتكلم ، ومن أخذ عن غيره علما من العلوم ففهم منه القواعد والمسائل ثم كتب في ذلك كتابا فان ما في الكتاب من الكلام ينسب الى كاتبه لا الى استاذه الذي تلقى عنه تلك المعاني التي دونها في كتابه ، والقرآن كلام الله تعالى نسب اليه في آيات كثيرة كقوله ( وان أحد من المشركين استنجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ) وفي أحاديث متعددة وأجمع على ذلك المسلمون وانما اختلف المتكلمون منهم في نظريات فلسفية في تعريف الكلام النفسي واللفظي وفي كونه من الصفات التي تقوم بذات الله تعالى أو التي لا تقوم بها تولد منها شبهات يصادم بعضها بعضا وكل ما خالف منها ما فهمه جمهور السلف الصالح من فصوص الكتاب والسنة فهو مردود على أهله بالنقل القطعي الذي لا مصادم له من البرهان العقلي .

وأول من أحدث هذه النظريات في الاسلام الجعد بن درهم وجهم بن صفوان ونصرت المعتزلة نظريات جهم وأنخدع ببعضها كثير من أهل السنة وكان الامام أبو الحسن الاشعري من نظار المعتزلة ثم رجع الى مذهب أهل السنة ولكنه لم يترك

(المنار: ج ٩) (٦٠) (المجلد الحادي والعشرون)



نظر ياتهم المخالفة للسلف كلها دفعة واحدة ومذهبه في مسألة الكلام الالهي لم يكن عين مذهب السلف ولا غيره من مذهب المعتزلة والجهمية وقد تبعه فيها كثير من كبار النظار كاتماضي أبي بكر الباقلاني وأشهر المصنفين في الكلام من أتباعه له عبارة في ذلك اتخذوها أصلاً وفرعوا عليها ، لذلك صار ينقلها علماء العقائد والمفسرون وشرّاح الاحاديث في كتبهم ، ولا شك في كون بعض تلك البدع تعد خروجاً من الملة وكون بعضها يستلزم ذلك ولكن التحقيق عند علماء الاصول والكلام ان لازم المذهب ليس بمذهب ، وان أكثر أصحاب تلك النظريات المخالفة لظواهر نصوص الكتاب والسنة وما كان عليه السلف الصانع لم يقولوا بها الا عن شبهات عرضت لهم أو لغيرهم من المنكرين للاسلام فأرادوا أن يقيموا حجة الاسلام بما قنوه بحسب اجتهادهم مع اذعانهم لاحكامه وعماهم به فكيف يقدم أحد على تكفيرهم مع ذلك . وقد رجم أشهر محبتي المتكلمين من الاشاعرة في مسألة الكلام والقرآن والصفات الى مذهب السلف في أواخر أعمارهم ومنهم من أرجع كلام مخالفي السلف من أئمتهم الى وفاق واليك ما قاله في مسألة الكلام علامتهم المضد صاحب كتاب المواقف الشهير ونقله عنه في شرحه له السيد الجرجاني قال :

« واعلم أن للمصنف مقالة مفردة في تحقيق كلام الله تعالى على وفق ما أشار اليه في خطبة الكتاب ومحصولها أن لفظ المعنى يطلق تارة على مدلول اللفظ وأخرى على الامر القائم بالغير ، فالشيخ الاشعري لما قال الكلام هو المعنى النفسي فهم الاصحاب منه أن مراده مدلول اللفظ وحده وهو التقديم عنده ، وأما العبارات قائما نسي كلاماً مجازاً لدلالاتها على ما هو كلام حقيقي حتى صرحوا بان الالفاظ حادثة على مذهبه أيضاً لكنها ليست كلامه حقيقة ، وهذا الذي فهموه من كلام الشيخ له لوازم كثيرة فاسدة كعدم اكفار من أنكر كلامية ما بين دفتي المصحف مع أنه علم من الدين ضرورة كونه كلام الله تعالى حقيقة ، وكعدم المعارضة والتجدي بكلام الله الحقيقي ، وكعدم كون المقروء والمحفوظ كلامه حقيقة - إلى غير ذلك مما لا يخفى على المتفطن في الاحكام الدينية فوجب حمل كلام الشيخ على أنه أراد به المعنى الثاني فيكون الكلام النفسي عنده أمراً شاملاً للفظ والمعنى جميعاً قائماً بذات الله تعالى وهو

مكتوب في المصاحف مقروء بالالسن محفوظ في الصدور ، وهو غير الكتابة والقراءة والحفظ الحادثة . وما يقال من أن الحروف والافاظ مترتبة متعاقبة فجوابه أن ذلك الترتيب إنما هو في التلفظ بسبب عدم مساعدة الآلة فالتلفظ حادث والادلة الدالة على الحدوث يجب حملها على حدوث اللفظ دون حدوث المفوز . جماعين الادلة . وهذا الذي ذكرناه وإن كان مخالفا لما عليه متأخرو أصحابنا إلا أنه بعد التأمل تعرف حقيقة . تم كلامه ( قال السيد ) « وهذا الحمل لكلام الشيخ ( أي الأشعري ) مما اختاره الشيخ محمد الشهرستاني في كتابه المسمى بنهاية الاقدام ولا شبهة في أنه اقرب الى الاحكام الظاهرية المنسوبة الى قواعد الملة اه فالسيد الجرجاني قد ارتضاه أيضا » وقول السيد في مقدمة العبارة « على وفق ما أشار اليه في خطبة الكتاب » يعني به قول صاحب المواقف في الكلام على رسالة النبي ( ص ) من الخطبة مانصه « وأنزل معه كتابا عزيزا مينا ، فأكل لعباده دينهم وأتم عليهم نعمته ورضي لهم الاسلام ديننا ، كتابا كريما ، وقرآنا قديما ، ذا غايات ومواقف ، محفوظا في القلوب مقروءا بالالسن مكتوبا في المصاحف ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ولا ينطرق اليه نسخ ولا تحريف في أصله او وصفه »

قال السيد الشارح في شرح ما قبل المجلتين الاخيرتين من هذه الاوصاف والنصوت : وصف القرآن بتقديم ثم صرح بما يدل على أنه هذه العبارة المنظومة كما هو مذهب السلف حيث قال ان الحفظ والقراءة والكتابة حادثة لكن متعلقة اغني المحفوظ والمقروء والمكتوب قديم ، وما يتوهم من أن ترتب الكلمات والحروف وعروض الانتهاء والوقوف مما يدل على الحدوث فباطل لان ذلك لقصور في آلات القراءة . وأما ما اشتهر عن الشيخ أبي الحسن الأشعري من أن القديم معنى قائم بذاته قد عبر عنه بهذه العبارات الحادثة فقد قيل أنه غلط من الناقل منشأ اشراك لفظ « المعنى » بين ما يقابل اللفظ وبين ما يقوم بغيره . وسيزداد ذلك وضوحا فيما بعد ان شاء الله تعالى اه

وتقول اذا كان ما ذكره « العلامة الهضد » وواقفه عليه « السيد السند » هو مراد الشيخ الأشعري من عبارته المشهورة - التي لا يبعد ظاهرها الذي تمسك به

جمهور أتباعه عن نظريات أصحابه القدماء من المعتزلة وغيرهم — فيها ونعمت  
والأفني مردودة عليه وعلى كل من خالف السلف الصالح من أتباعه وغيرهم تلا  
بقوله (ص) في الحديث المتفق عليه « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو  
رد » ولا يفترن أحد بتلك النظريات التي بنى عليها الجهمية والمعتزلة وبعض  
الاشاعرة والكلابية وغيرهم أقوالهم في الكلام النفسي واللفظي وجعل بعضه حقيقيا  
وبعضه مجازيا : ووصف بعضه بالتقديم وبعضه بالحادث أو تسميته مخلوقا — فكل ذلك  
مبني على الهرب من وصف الخالق بصفات المخلوقين لئلا يكونوا مشبهين له بخلقه ،  
ومذهب السلف مبني على وصفه تعالى بكل ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله (ص)  
واسناد ما أسنده إليه كلامه وكلام رسوله مع الجزم بالتزييه وكونه ليس كمثله شيء كما  
نزه نفسه وقامت البراهين العقلية على تنزيهه ولاتنافي بين الأمرين ولاتناقض . على  
أن الاشاعرة قد اجمعوا بعد تفادف بعضهم في الكلام النفسي واللفظي بما تنلسفوا به  
عن ما هو معلوم من الدين بالضرورة من أن ما بين دفتي المصحف كلام الله تعالى  
حقيقة ليس للنبي (ص) فيه كسب وإنما هو مبلغ له عن ربه عز وجل كما أمره بقوله  
( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته )

وبجملته تقول أن ما نزل به الروح الأمين من كلام الله تعالى على قلب محمد  
(ص) هو هذا القرآن العربي ذو الأسلوب الذي علا جميع أساليب العرب قبله  
(ص) كما تلقاه وونه بدون أدنى تصرف فيه ولو تصرف فيه أدنى تصرف لذكر  
مضمون الأمر دون التلفظ بفعل الأمر الذي خوطب به في مثل قوله تعالى ( قل  
إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما ألهمكم الله واحد ) وقوله عز وجل ( قل إنما أمرت  
أن أعبد رب هذه البلدة التي حرمها ) فلم يذكر لفظ « قل » في مثل هذه الآيات  
وهو كثير — ولو تصرف فيه أدنى تصرف لما ذكر في أثناء بعض السور ما ألقى  
إليه على طريقة الاستطراد الذي اقتضته الحال في وقت تبليغ السورة فكان  
كالاجنبي منها كقوله تعالى في سورة القيامة في سياق الكلام عن حال الإنسان  
وشأنه في القيامة ( لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه » فإذا قرأناه  
فأتبع قرآنه » ثم إن علينا بيانه ) فهذه الآيات الأجنبية عما قبلها وعما بعدها خوطب

بها النبي (ص) في اثنا وحي السورة اليه لانه انشأ يقرأ بلسانه ما كان يقوى اليه قبل ان يتم وحيه خوفا ان ينسى شيئا منه فخطب به هذه الآيات على طريقة الانبياء الاستطراذي ليطمئن ويعلم ان الله تعالى عصمه من نسيان شيء من القرآن ، وهو في معنى قوله تعالى في سورة طه ( ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه ) ولو كان الذي أتى اليه المعنى دون العبارة لكان تدبره واطالة الفكر فيه مع السكوت هو الذي يثبت في ذهنه بحسب العادة لا تحريك اللسان بالعبارة المكتسبة التي يؤديه هو بها فتحريك لسانه قبل نهي الله تعالى اياه عنه دليل على أنه كان يلقي اليه المعنى في العبارة المخصوصة فحرك لسانه بقراءة العبارة لئلا ينسى شيئا منها فنهاه تعالى عن ذلك واخبره انه ضمن له العصمة من ضياع شيء منه

وقد صرح في التفسير المأثور أن المراد بقوله تعالى « قرآنه » مصدر قرأ أي قراءته : اخرج البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن ابن عباس في تفسير الآية قال : كان رسول الله (ص) يحتاج من التنزيل شدة وكان يحرك به لسانه وشفتيه مخافة ان يتفلت منه يريد ان يحفظه فأنزل الله ( لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه ) قال يقول ان علينا أن نجمله في صدرك ثم تقرأه ( فاذا قرأناه ) يقول اذا أنزلناه عليك ( فاتبع قرآنه ) فاسمع له وانصت ( ثم ان علينا نياناه ) ان نبينه بلسانك ، وفي لفظ علينا ان تقرأه ، فكان رسول الله بعد ذلك اذا أتاه جبريل أطرق — وفي لفظ استمع — فاذا ذهب قرأ كما وعده الله عز وجل . وفي رواية: قرأ كما أقرأه . ولم يرد في المسألة الا هذه الآية وتفسيرها المأثور في الصحيح لكفى بها إثباتا لكون النبي (ص) ليس له من عبارة القرآن الاحتفاظ كما اوجبت اليه وتبليغها كما حفظها معصوما من الخطأ والتسليم فيها ، فكيف والآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة ومنها ما ذكره السائل في سؤاله الاول

وانا لا ترى فائدة ما في شرح تلك النظريات والشبهات الباطلة التي تورب عليها ذلك القول الباطل الذي جزم السائل يكون كفرا ولكنا نذكر السائل والعاري بان أهل الحق يتحامون التكفير ما أمكن ويشترطون في تكفير المخالف للنصوص أن لا يكون مجتهدا متأولا واننا نقل هنا نبذة نافعة في هذه المسألة من كتاب ( موافقة صريح

المعقول (صحيح المنقول) لشيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية، قال في أثناء شرح مسألة الكلام الالهي واقتوال الفرق فيها وعبارة الاشعري التي تقدم تأويل صاحب الموائف لها ونصراة القاضي أبي بكر الباقلاني الشهير له فيها فهمه هو والجمهور منها ما نصه: «وقال الشيخ أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرخي الشافعي في كتابه الذي سماه [الفصول في الاصول] عن الائمة الفحول [وذكر اثني عشر اماما - الشافعي ومالك والشافعي وأحمد وابن عيينه وابن المبارك والاوزاعي والليث بن سعد واسحق بن راهويه والبخاري وابو زرعة وابو حاتم قال فيه: سمعت الامام ابا منصور محمد بن احمد يقول سمعت الامام ابا بكر عبد الله بن احمد يقول سمعت الشيخ ابا حامد الاسفرايني يقول: مذهبي ومذهب الشافعي وفقهاء الامصار أن القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر، والقرآن حمله جبريل مسموعا من الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم سمعه من جبريل والصحابة سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي نتلوه نحن بالسنتنا وفيما بين الدقين وما في صدورنا مسموعا ومكتوبا ومحفوظا ومنقوشا وكل حرف منه كالباء والتاء كله كلام الله غير مخلوق ومن قال مخلوق فهو كافر عليه لعائن الله والملائكة والناس أجمعين

«قال الشيخ أبو الحسن وكان الشيخ أبو حامد (أي الاسفرايني) شديد الانكار على الباقلاني وأصحاب الكلام قال ولم نزل الائمة الشافعية يأنفون ويستكفون أن ينسبوا الى الاشعري ويتبرؤن مما بنى الاشعري مذهبه عليه، وينهون أصحابهم وأحبابهم عن الحوم حواله على ما سمعت (من) عدة من المشايخ والائمة منهم الحافظ المؤمن بن احمد ابن علي الساجي يقول سمعنا جماعة من المشايخ الثقات قالوا كان الشيخ أبو حامد أحمد ابن أبي طاهر الاسفرايني امام الائمة الذي طبق الارض علما وأصحابا اذا سمى الى الجمعة من قطيعته الى جامع المنصور يدخل الرباط المعروف بالزوري المخاذي للجامع ويقبل على من حضر ويقول اشهدوا علي بأن القرآن كلام الله غير مخلوق كما قال ابن حنبل لا كما يقوله الباقلاني. ونكر ذلك منه جمعا فقبل له في ذلك فقال حتى ينشر في الناس وفي أهل الصلاح ويشيع الخبر في أهل البلاد أي بري مما هم عليه يعني الاشعرية وبري من مذهب أبي بكر الباقلاني فان جماعة من المتفهمة الغرابة.

يدخلون على الباقلاني خفية ويقرؤن عليه فيفتون بذهبه فاذا رجعوا الى بلادهم  
أظهروا بدعتهم لاحالة فيظن ظان أنهم منى تعلموه وانا ما قتله وانا بري من  
مذهب الباقلاني وعقيدته \*

قال الشيخ أبو الحسن وسمعت شيخني الامام أبا منصور الفقيه الاصبهاني يقول  
سمعت شيخنا الامام أبا بكر الزاذقاني يقول كنت في درس الشيخ أبي حامد الاسفرايني  
وكان ينهى أصحابه عن الكلام وعن الدخول على الباقلاني فبلغه أن نفرا من  
أصحابه يدخلون عليه خفية لقراءة الكلام فظن أبي معهم ومنهم وذكر قصة قال في  
آخرها ان الشيخ أبا حامد قال لي يا بني قد بلغني أنك تدخل على هذا الرجل يعني  
الباقلاني فإياك وإياه فانه مبتدع يدعو الناس الى الضلالة والا فلا تحضر مجلسي  
فقلت أنا عائد بالله مما قيل وتائب اليه واشهدوا على أني لا أدخل اليه \* قال أبو  
الحسن وسمعت الفقيه الامام أبا منصور سعد بن علي العجلي يقول سمعت عدة من  
المشايخ والائمة بغداد — أظن الشيخ أبا اسحق الشيرازي أحدهم — قالوا كان  
أبو بكر الباقلاني يخرج الى الحمام متبرقا خوفا من الشيخ أبي حامد الاسفرايني \*  
قال أبو الحسن ومعلوم شدة الشيخ أبي حامد على أهل الكلام حتى ميز أصول فقه  
الشافعي من أصول فقه الاشعري وعلقه منه أبو بكر الزاذقاني وهو هندي وبه اقتدى  
الشيخ أبو اسحق في كتابه (اللمع والبصرة) حتى لو وافق قول الاشعري وجها لأصحابنا  
ميزه وقال هو قول بعض أصحابنا وبه قالت الاشعرية ولم يقدم من أصحاب الشافعي  
استنكفوا منهم ومن مذهبهم في أصول الفقه فضلا عن أصول الدين

(قلت) هذا المنقول عن الشيخ أبي حامد وأما له من أئمة أصحاب الشافعي أصحاب  
الوجوه معروف في كتبهم المصنفة في أصول الفقه وغيرها وقد ذكر ذلك الشيخ أبو حامد  
والقاضي أبو الطيب وأبو اسحق الشيرازي وغير واحد ينووا مخالفة الشافعي وغيره  
من الائمة لقول ابن كلاب والاشعري في مسألة الكلام التي امتاز بها ابن كلاب  
والاشعري عن غيرها والافسائر المسائل ليس لابن كلاب والاشعري بها اختصاص  
بل ما قاله غيره من أهل السنة وأما من غيرهم بخلاف ما قاله ابن كلاب  
في مسألة الكلام واتبعه عليه الاشعري فانه لم يسبق ابن كلاب الى ذلك أحد

ولا واقفه عليه أحد من رؤوس الطوائف وأصله في ذلك هي مسألة الصفات الاختيارية ونحوها من الأمور المتعلقة بمشيئته وقدرته هل تقوم بذاته أم لا. وكان السلف والائمة يثبتون ما يقوم بذاته من الصفات والافعال مطلقا والجمعية من المنزلة وغيرهم تنكر ذلك مطلقا فوافق ابن كلاب السلف والائمة في اثبات الصفات ووافق الجمعية في نفي قيام الافعال به وما يعاق بمشيئته وقدرته ولهذا وغيره تكلم الناس فبين اتبعه كافة الانبي والأشعري ونحوهما بأن في أقوالهم بقايا من الاعتزال وعنده البقايا أصلا هو الاستدلال على حدوث العالم بطريقة الحركات قلت هذا الأصل هو الذي أرقع المنزلة في نفي الصفات والافعال. وقد ذكر الأشعري في رسالته إلى أهل الثغرياب الأبواب أنه طريق مبتدع في دين الرسل محرم عندهم وكذلك غير الأشعري كالخطابي وأمثاله يذكرون ذلك لكن مع هذا قد وافق ابن كلاب فيما يضاويه وهذا الذي تملوه من انكار أبي حامد وغيره على القاضي أبي بكر بن الباقلاني هو بسبب هذا الأصل وجري له بسبب ذلك أمور أخرى وقام عليه الشيخ أبو حامد والشيخ أبو عبد الله بن حامد وغيرهما من العلماء من أهل العراق وخراسان والشام وأهل الحجاز ومصر مع ما كان فيه من الفضائل العظيمة والمحسن الكثيرة والرد على الزنادقة والملحدون وأهل البدع حتى أنه لم يكن في المنسبين إلى ابن كلاب والأشعري أجل منه ولا أحسن تصنيفا وبسببه انتشر هذا القول، وكان منتسبا إلى الإمام أحمد وأهل السنة حتى كان يكتب في بعض اجوبته محمد بن الطيب الحنبلي وكان بينه وبين أبي الحسن التيمي وأهل يده من التميميين من الموالاة والمصافاة وهو معروف كما تقدم ذكر ذلك ولهذا غلب على التميميين موافقته في أصوله ولما صنف أبو بكر البيهقي كتابه في مناقب الإمام أحمد وأبو بكر البيهقي موافق لابن الباقلاني في أصوله ذكر أبو بكر اعتقاد أحمد الذي صنفه أبو الفضل عبد الواحد بن أبي الحسن التيمي وهو مشابه لأصول القاضي أبي بكر وقد حكى عنه أنه كان إذا درس مسألة الكلام على أصول ابن كلاب والأشعري يقول هذا الذي ذكره أبو الحسن أشرحه لكم وأنا لم تتبين لي هذه المسئلة فكان يحكي عنه الوقف فيها إذ له في عدة من المسائل قولان وأكثر كما تنطق بذلك كتبه ومع هذا

تتكلم فيه أهل العلم وفي طريقته التي أصلها هذه المسئلة بما يطول وصفه كما تتكلم من قبل هؤلاء في ابن كلاب ومن واقعته حتى ذكر أبو اسمعيل الانصاري قال: سمعت أحمد بن أبي رافع وخلقاً يذكرون شدة أبي حامد يعني الاسفراييني على ابن الباقلاني قال وأنا بلغت رسالة أبي سعد إلى ابنه سالم ببغداد ؟ ان كنت تريد ان ترجع إلى هراة فلا تقرب الباقلاني. قال: وسمعت الحسين بن أبي أمامة المالكي يقول سمعت أبي يقول لمن الله أبا ذر فإنه أول من حمل الكلام إلى الحرم وأول من بثه في المغاربة

قال ابن تيمية (قلت) أبو ذر فيه من العلم والدين والمعرفة بالحديث والسنة وانتصابه لرواية البخاري عن شيوخه الثلاثة وغير ذلك من المحاسن والفضائل ما هو معروف به وكان قد قدم إلى بغداد من هراة فأخذ طريقة ابن الباقلاني وحملها إلى الحرم فتكلم فيه وفي طريقته من تكلم كابني نصر السجزي وأبي القاسم سعد بن هلي الزنجاني وأمثالهما من أكابر أهل العلم والدين بما ليس هذا موضعه وهو ممن يرجح طريقة الشافعي والضبي على طريقة ابن خزيمة وأمثاله من أهل الحديث. وأهل المغرب كانوا يحجون فيجتمعون به ويأخذون عنه الحديث وهذه الطريقة ويدلهم على أصلها فيرحل منهم من يرحل إلى المشرق كما رحل أبو الوليد الباجي فأخذ طريقة أبي جعفر السمناني الحنفي صاحب القاضي أبي بكر ورحل بعده القاضي أبو بكر بن العربي فأخذ طريقة أبي المعالي<sup>(١)</sup> في الارشاد

ثم انه ما من هؤلاء الا من له في الاسلام مساع مشكورة، وحسنات مبرورة، وله في الرد على كثير من أهل الالحاد والبدع والانتصار لكثير من أهل السنة والدين ما لا يخفى على من عرف أحوالهم وتكلم فيه بصدق وعدل وانصاف، لكن لما التبس عليهم هذا الأصل المأخوذ ابتداء عن المعتزلة وهم فضلاء عقلاء احتاجوا إلى طرده والتزام لوازمه فلزمهم بسبب ذلك من الأقوال ما أنكرها المسلمون من أهل العلم والدين وصار الناس بسبب ذلك منهم من يعظمهم لما لهم من المحاسن والفضائل، ومنهم من يذمهم لما وقع في كلامهم من البدع والباطل، وخيار الأمور أوسطها. وهذا

(١) هو امام الحرمين شيخ أبي حامد الغزالي شيخ ابن العربي



ليس مخصوصا بهؤلاء بل مثل هذا وقع لطوائف من أهل العلم والدين والله تعالى يتقبل من جميع عباده المؤمنين الحسنات، ويتجاوز لهم عن السيئات، (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) ولا ريب أن من اجتهد في طاب الحق والدين من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم وأخطأ في بعض ذلك فالله يغفر له خطاه تحقيقا للدعاء الذي استجابه الله أنبياه والمؤمنين حيث قلنا (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) ومن اتبع ظنه وهواه فأخذ يشاع على من يخالفه بما وقع فيه من خطأ ظنه صوابا بعد اجتهاده وهي من البدع المخالفة للسنة فإنه يلزمه ذلك أو أعظم أو أصغر فيمن يعظمه هو من أصحابه قل من يسلم من مثل ذلك في المتأخرين لكثرة الاشتباه والاضطراب وبعد الناس عن نور النبوة وشمس الرسالة الذي به يحصل الهدى والصواب، ويزول عن القلوب الشك والارتباب، ولهذا تجد كثيرا من المتأخرين من علماء الطوائف يتناقضون في مثل هذه الأصول ولوازمها فيقولون القول الموافق للسنة وينفون ما هو من لوازمه غير ظاهري أنه يتناقض ويقولون بمازومات القول المنفي الذي ينافي ما أثبتوه من السنة وربما كفروا من خالفهم في القول المنفي ومازوماته فيكون مضمون قولهم أن يقولوا قولاً ويكفروا من يقوله ١١ وهذا يوجد لكثير منهم في الحال الواحد لعدم تفتنه لتناقض القولين ويوجد في الحالين لا اختلاف نظره واجتهاده . وسبب ذلك ما أوقعه أهل الحاد والضلال من الالفاظ المجملة التي يظن الظان أنه لا يدخل فيها إلا الحق والباطل، فمن لم ينتب عنها أو يستفصل انتكامل بها كما كان الساف والائمة يفعلونه صار متناقضا أو مبتدعا ضالا من حيث لا يشعر، وكثير ممن تكلم بالالفاظ المجملة لمبتدعة كانظ الجسم والجوهر والعرض وحلول الحوادث ونحو ذلك كانوا يظنون أنهم ينصرون الاسلام بهذه الطريقة وانهم بذلك يثبتون معرفة الله وتصديق رسوله، فوقع من الخطأ والضلال ما أوجب ذلك . وهذه حال أهل البدع كالخوارج وامثالهم فإن البدعة لا تكون حقا محضا موافقا للسنة إذ لو كانت كذلك لم تكن باطلا . ولا تكون باطلا محضا لاحق فيه إذ لو كانت كذلك لم تخف على الناس، ولكن تشمل على حق وباطل فيكون صاحبها قد ايس الحق بالباطل، اما مخطئا غالطا واما متعمدا

اتفاق فيه وإلحاد كما قال تعالى (ولا وضعوا خلافكم آئنة وفيكم معاوون لهم)  
فأخبر أن المناقبين لو خرجوا في جيش المسلمين ما زادوهم لا خيالا ولا كانوا يسعون  
بينهم مسرعين يطلبون لهم الآئنة وفي المؤمنين من يقبل منهم ويستجيب لهم إما  
لظن مخطئ أو لنوع من الهوى أو لاجتماعهما، فإن المؤمن نعايدخل عليه الشيطان  
بنوع من الظن واتباع هواه

«ولهذا جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إن الله يحب البصر  
النافذ عند ورود الشهوات» وبحسب العقل الكامل عند حلول الشهوات وقد أمر  
المؤمنين أن يقولوا في صلاتهم (اهدنا الصراط المستقيم» صراط الذين أنعمت  
عليهم غير المفضوب عليهم ولا الضالين) قاله مفضوب عليهم عرفوا الحق ولم يعملوا به  
والضالون عبدوا الله بلا علم، ولهذا نزه الله نبيه عن الأمرين بقوله (والنجم اذا هوى»  
ماضل صاحبكم وماغوى) وقال تعالى (واذكر عبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب أولي  
الأيدي والأبصار) اه كلام شيخ الاسلام ابن تيمية وهو فصل الخطاب في هذا الباب

### ترجمة الطبيب محمد توفيق صدقي

نمي الينا صديقنا الصفي الوفي الطبيب النظامي محمد توفيق صدقي ، ونحن في  
دمشق الشام ببدين عن إدارة المنار واشتغال عنها بأعمال المؤتمر السوري الذي  
اختارنا لرياسته هنالك فكتبنا المنار نبذة وجيزة في تأييده نشرت في الجزء الثامن  
منه ووعدنا بكتابة ترجمة مفصلة له . وبعد عودتنا الى مصر اطلعنا على ترجمة تاريخية  
له في العدد السادس من المجلة الطبية الذي صدر في شهر مايو سنة ١٩٢٠ فرأينا ان  
ننقلها في المنار ثم تقضى عليها بما نعلم من ترجمة العلمية الاصلاحية وهذا نص ما نشر  
في المجلة الطبية

المرحوم الدكتور محمد توفيق صدقي

«ننمي اليوم الى أهل الادب والطب سواء رجلا من أندر الرجال وهالما من  
الههاء الذين قضوا حياتهم في مزج الطب بالعلم الشرعي وتطبيق المبادئ الاسلامية

على أصول العلم الحديث الا وهو المفطور له الدكتور محمد توفيق صدقي الطبيب  
بجامعة السجون بالقاهرة . ولد المرحوم في ٢٤ شوال سنة ١٢٩٨ هجرية الموافق  
١٦ سبتمبر سنة ١٨٨١ فلما بلغ أشده<sup>١)</sup> دخل المكتب فاستظهر القرآن الكريم  
وذلك هو السر في ميله الى الابحاث الدينية وتطبيقها على مبادئ العلوم المصرية  
وفي انطلاق لسانه وجري قلمه ، فمن حفظ القرآن ، فقد وضع يده على أعنة البيان ،  
ثم دخل المدرسة الابتدائية ونال اجازتها سنة ١٨٩٦ ثم دخل المدارس الثانوية  
ونال اجازتها عام ١٩٠٠ ثم دخل مدرسة الطب ونال اجازتها عام ١٩٠٤ وكان  
منذ ما على اقرانه فاستحق أن تشكره وزارة المعارف على اجتهاده بمكتوب  
خاص مؤرخ في ٢ يوليو سنة ١٩٠٤ فلما أن أتم دروسه وتخلص من عنا  
الامتحانات انطلق كالجواد المصلي في ابحائه ، موليا وجهه شطر ما شجعت به نفسه  
وامتلا بحبه عقله وقلبه ، وكان مجال الكتابة امامه فسيحا فكان يكتب تارة في  
المجلات العلمية كالمسار . وتارة في الجرائد السيارة كاللواء والشعب والعلم  
وغيرها من أمهات الصحف اليومية ، يضرب في كل مبحث يسهم صائب حتى بلغ  
ما كتب من المقالات والرسائل عددا كبيرا عدا المؤلفات الممتعة فمن مقالاته :  
١ - تحريم الخنزير ونجاسة الكلب - ٢ مقالات الدين في نظر العقل الصحيح  
- ٣ الناسخ والمنسوخ - ٤ الاسلام هو القرآن وحده - ٥ تاريخ المصاحف  
- ٦ كلمة في الرق في الاسلام - ٧ رسالة الخلاصة البرهانية على صحة الديانة  
الاسلامية - ٨ ماء النيل ومضاره - ٩ الربا ورأي فيه - ١٠ الطلاق في  
الاسلام - ١١ بحث في تعدد الزوجات - ١٢ الماديون والآلهيون فلسفة  
صحيحة - ١٣ اصلاح الاسلامي في جملة مقالات - ١٤ القرآن والعلم - ١٥  
خوارق العادات في الاسلام - ١٦ حجاب المرأة في الاسلام - ١٧ نظرة في  
السموات والارض - ١٨ القرابين والضحايا في الاعياد - ١٩ سن الزواج  
بالمقتيات . وكثير غيرها من المقالات الخاصة بالديانات . ومن كتبه كتاب ١ - دين الله  
في كتب انبيائه - ٢ الجزء الاول والثاني من دروس سنن الكائنات الله

لمدرسة دار الدعوة والارشاد . وبالجملة فقد كان قدينا كاتباً متفناً يمزج العلم بالدين في أكثر كتاباته .

«وأما ما نال فيه من الوظائف فإنه عقب ان نال نجارة الطب في عام ١٩٠٤ تعيين طبيباً بمستشفى قصر العيني ثم انتقل منه الى وظيفة طبيب في سجن طره في سنة ١٩٠٥ ورتي طبيب درجة أولى في سنة ١٩١١ وأنعم عليه بالنيشان المجيدي الخامس سنة ١٩١٣ ثم نقل الى سجن مصر ثم الى اصلاحية الاحداث عام ١٩١٤ ثم مرض بالتيفوس وكان مرضه شديد الوطأة عليه لم يمهله الا اسبوعاً حتى فارق الحياة الدنيا منتقلاً الى جوار ربه في يوم الاربعاء ٢١ من شهر ابريل سنة ١٩٢٠ الموافق اليوم الثاني من شهر شعبان المعظم سنة ١٣٣٨ . فرحمه الله وغفر ذنوبه هـ

( المآر ) اننا نستغفر الله تعالى كل يوم مراراً أي نساله أن يغفر ذنوبنا ونعتقد أن كل بشر محتاج الى مغفرة الله تعالى وعقوه واننا على هذا الاستغفار والاعتقاد قد استغفرتنا من المجلة الدعاء لهذا المترجم بالمغفرة بعد الرحمة دون غيره ممن ذكرت خبر وفاتهم في هذا العدد من الاطباء وهم أربعة ختمت الكلام في تراجمهم الوجيزة بالدعاء لهم بالرحمة الواسعة ، والدعاء بالمغفرة للمترجمين غير معهود في الجرائد والصحف فكان هذا وما ذكر قبله من التخصيص سبباً للاستغراب ، والمتبادر لنا ان القلم جرى بهذا التخصيص بغير قصد فليس نعر يضاً بأن المترجم كان من المعروفين بارتكاب الذنوب بل هو معروف بالصالح والتقوى وممتاز بين الاطباء وغيرهم من أهل العصر بذلك .

سيرة الفقيه المامية والاصلاحية وشيء من سيرة توبه

الطيب عبد ابراهيم

لا يعنى المآر بترجمة احد من المولى الا اذا كان في ترجمته عبرة في الاصلاح الديني أو الاجتماعي فهو لا يحفل بترجمة ارباب المناصب والمظاهر الدينية ولا الدنيوية اذا خلت من هذه العبرة ، وقد يهتم بسيرة من ليس له مظهر كبير اذا كانت مشتملة على ما يفيد اتقراء منها . وصديقنا الطيب محمد توفيق صدقي لم يكن من أصحاب المناصب الدنيوية ولا من الخاملين المغمولين بل كان رحمه الله تعالى من طبقة الوسط التي هي خير الطبقات ، وأهل الطبقة العليا في المناصب والمظاهر الدنيوية

يقول ان وعده في اجل من اولى افضلية ولاصلاح ، وتقل هؤلاء من ارتقى الى المذهب العلية بسيرة الاصلاحية كشيخنا الاستاذ الامام كان الفقيد يقرأ المنار منذ كان تلميذا في المدرسة الخديوية وقراءة المنار هي التي بعثت ما في فطرته من الاستعداد للبحث والنظر والاستدلال في العلم والدين كما كان يقول . وكان صديقه ورفيقه في المدرسة عبد الله ابراهيم على شاكلته في هذا الاستعداد ولكنه لم يوفق للكتابة تصنوه الروحي وتربيه صاحب الترجمة فلم يكن له آثار تكون له ترجمة صلاحية خاصة ولكنه كان مصلحا في آدابه واخلاقه ومنظرته وسيرته في أهله ووطنه . ومن البريهذين الاخوين الروحانيين ان نخرج سيرة أحدهما بسيرة لاخر:

كان أول ما كتبه محمد توفيق صدقي من المباحث الدينية العلمية مقالات (الدين في نظر العقل الصحيح) التي نشرت في المجلد الثامن من المنار (ص ٣٣٠ و ٤١٧ و ٦٩٣ و ١٣٢ و ٧٧١) وقد علقنا عليها بعد الانتهاء من نشرها هذه الجملة في (ص ٧٨٢ و ٧٨٣ م ٨):

(المنار) السبب في كتابة هذه المقالات هو أن كاتبها كان يحب البحث عن كل ما يعرض له من الشبهات على الدين وهو تلميذ في مدرسة الطب ولهذه الشبهات مصدران التعليم الجديد ودعاة النصرانية الذين يعرضون لتلاميذ المدارس بأبلغ مما يتصدون لهم وكان له رفيق في المدرسة اسمه عبد الله افندي ابراهيم عرفتها منذ سنين اذ كانا يرجعان اليها في بعض مباحثهما ويعرضان علينا أم ما يشتهيه عليهما كمسألة الروح والبحث وغير ذلك . وكنت أظن أنه لا يوجد في مصر من يطالب المعلوم الدينية لاجل الاقتناع والاذعان ، والقدرة على الاقتناع والبيان ، الا هذان التلميذان ، وأحدهما مسلم والاخر قبطي ، كانا يأخذان المسألة من مسائل الاعانة فيدققان فيها النظر ويتناصفان في المناظرة الى ان يتفقا على أن الحق فيها كذا . فما خرجا من المدرسة الا وقد خرج المسلم من شكوكه في دينه ودخل القبطي في الاسلام البرهاني الصحيح — فهو المسلم عن بصيرة تامة وفهم ابراهيم الدين وحكمه ثبتنا الله وآياته — وهذه المقالات هي صورة اعتقادهما الذي هداهما اليه

[المنار: ج ٩ م ٢١] ترجمة الطيبين محمد توفيق صدقي وعبد إبراهيم ٤٨٧

رهبها بعد اطالة النظر والاستدلال عدة سنين. وأكثر ما فيها من المسائل في الألوهية  
وأنبوة وفهم القرآن مقتبس من رسالة التوحيد للاستاذ الإمام ومن التفسير المقتبس  
عنه في المنار ومن مقالات أخرى في المنار لا تقلد ابل قناعا بالنظر والاستدلال.  
ولا كتاب مسائل كثيرة هدها إليها البحث والتنقيب ومراجعة كتب المسامين  
والافرنج لاسيما في رد شبهاتهم كما رأيت وهو يدعو من خالته في شيء مما كتبه الى  
المناظرة بشرط ان يكون الحكم بينهما الدليل القطعي وما هو الا العقل والقرآن والسنة  
المقواترة لان مقام مقام تأيد الاعتقاد وهو لا يكون بأخبار الآحاد، ولا بتقليد  
الآباء والاجداد

وكانني ببعض الشيوخ المتأدين وقد أنكروا عليه بعض المسائل التي انفرد بها  
أو وافق بعض العلماء المخالفين للجمهور كمسألة ابن السبيل ومسألة التذخ فالحسين اللين  
منهم بمذرة والحمد المتعصب يغلظ عليه وان كان قد خرج بهذه الطريقة من الشك  
الى اليقين، وخرج صاحبه من النصرانية ودخل في الاسلام، وإن تقابلهم انقصر  
عن ذلك، ولو راجعهم في شبهاتهم لما رجع الا للوجود والاحاد، ومن بضل  
الله فانه من هاد، اه ما نشرناه يومئذ في المنار (سنة ١٣٢٣)

هذا ما نشر في المنار من مبدأ سيرة هذين الفرقتين منذ ١٥ حولاً وانني أزيده  
ايضاحاً عما علمته منهما في ذلك العهد

كان كل منهما قد عرض له الشك في دينه فلم يكونا موقنين ولا مكذبين، والشك  
هو الذي حملهما على البحث والنظر على قاعدة اني حامد الغزالي: من لم يشك لم  
ينظر الخ ولكن ما كل من يشك ويبحث وينظر. وما كل من يبحث وينظر  
يجد ويخلص ويثبت حتى يعلم ويؤمن، وانما ذلك شأن أصحاب الفطر السليمة،  
والانفس الكريمة، وما أكثر من كان حول هذين التلميذين في مدرسة الطب من  
التلاميذ الشاكين الراضين بشكهم وحيرتهم التاركين للنظر والاستدلال حتى انتهى  
بهم ذلك الى التعطيل والاحاد. ويحسبون أنهم في ذلك على علم، وانما هم في  
غمرة من الجهل

بدأ ذلك التلميذان الفاضلان بحثهما فيما عرض لهما من الشبهات على اصول  
الدين المطابق للألوهية وهي: الألوهية والرسالة والبعث. ثم جعلنا من وعدها مواعيد  
معيّنة للبحث في كل أصل من هذه الاصول فبدأ في مسألة وجود الخالق وتوحيده

وصفاته وكانا يراجعان في ذلك بعض كتب الكلام وبعض مباحثه في غير كتبه  
الخاصة كفسير الرازي ويرجمان الى كاتب هذه الترجمة و (صاحب المنار) فيما يشكل  
عليهما فهمه او تستعصي شبهته فتهى بهما البحث والنظر الى الايمان اليقيني بوجود  
الله تعالى ووحدانيته وانصافه بصفات الكمال وتنزهه عن كل نقص . ثم شرعا  
في النظر والاستدلال على بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام فرسالة خاتمهم محمد صلى  
الله عليه وآله وسلم وكون القرآن كلام الله تعالى وعلى البحث والجزاء ثبتت عندهما  
كل ما ذكر في زمن طويل

ومما اذكره من شبهاتهما وشذوذهما في اثناء البحث في مسألة الروح والبحث  
أتهما كانا قبل أن اقنعتهما بوجود ارواح للبشر مستقلة في وجودها قد اقتنعا بعقيدة  
البعث الجسدي فكان هذان أغرب ما عرض لهما من الشذوذ

وبعد ان صح ايمانها نظرا واستدلالا بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر  
بقي لهما شبهات مشككة في بعض آيات القرآن مخالفة بعض المباحث العلمية والتاريخية  
لها فزالت بالتدريج . واذكر أن المرحوم عبده ابراهيم جاء في مرة وجلس الي في مكثبي  
ثم أخرج المصحف الشريف من جيبه وقال لي انني مستشكل في آيات معدودات وضعت  
عليها علامات واسكن استشكل في بعضها علمي غير مشكك لي في كون القرآن كلام الله  
تعالى فاحيت عرضها عليك رجاء إزالة الاشكال . ثم طفق يتلوها علي وكلما تلا آية  
عرفت وجه استشكلها ياها ففسرتها له بما يزيل اشكاله ويقنعه، حتى اذا ما انما قال  
بصوت مؤثر منبعث من اعماق قلبه

﴿ اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد ارسول الله ﴾

واخبرني انه غير عازم على اثبات اسلامه في المحكمة الشرعية، لانه مؤمن مسلم بالله لا  
لاجل شيء من المعاملات الدنيوية ، ثم كان يخبرني بامتصاص والديه وذوي اقربى  
من اسلامه ومناشدتهم اياه ان يظل كآخاه عن الناس، وبقى ذلك عدة سنين وكان بعد ان  
صار طبيبا موظفا يفيض على والديه وأهل بيته من راتبه وبواسيهم ويحسن من معاملتهم  
فوق ما يحسنون من معاملته، وانه كان يقول لوالديه ان الله تعالى امرني في القرآن بان  
أصاحبكم بالمعروف ولا اطيعكم في امر الدين بقوله (وان جاهدك على ان تشرك بي  
ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا) ثم انه بعد ذلك أظهر اسلامه  
وتزوج فتاة مسلمة ورزق منها اولادا كان يحسن تربيتهم وتعليمهم

وقد شرع بعد اطمئنانه بالاسلام في حفظ القرآن ومطالبة نفسه بالعمل به والتخلق  
باخلاقه وآدابه ، ولم أر من احدا من اصدقائي ولا من تلاميذي ولا غيرهم مثله في ذلك .  
وقد جاءني مرة متلما شاكيا من نفسه فقال اني مؤمن ايمانا يقينيا ليس فيه زلزال ولا  
اضطراب ولكنني اقرأ صفات المؤمنين في القرآن فلا اراني متصفا بها كلها فكيف

يوجد الشيء وتختلف عنه آثاره؛ انني لقي حيرة وغم من التفكير في هذا الامر وأرجو ان اجد عندك ما تزول به هذه الحيرة . فاجبته جوابا مفصلا ارضاه وكشف غمته، خلاصته ان ما يتبع الايمان من صفات الكمال لا يحصل كله دفعة عقب الاسلام وانما ينطبع الكثير منها في النفس بالعمل الذي شرعه الاسلام من العبادات والآداب والمعاملات ( قلت له ) فطالب نفسك بذلك ترب عليه تربية اسلامية جديدة يساعدك عليها ما وهبك الله من سلامة الفطرة وحسن النية

هذا وان هذين الرجلين كانا يعملان بما يعلمان من احكام الاسلام وفضائله، وقد شرعا بعد الفراغ من مباحث العقائد بحثان في الاحكام العملية بما جريا عليه من الاستقلال في الاستدلال، ويرجعان الي ما يعرض لهما من اشكال، واذا كرم ذلك انهما فهما من آية الوضوء في سورة المائدة أنه واجب لكل صلاة فكانا يتوضآن لكل صلاة على ما في ذلك من المشقة الى ان اقنعتهما بان ذلك غير واجب وان المتوضيء يصلي بوضوئه ما لم ينتقض بالحدث . وكنت احيانا احيلهما في بعض المسائل على مراجعة بعض الكتب فاقنينا كثيرا من الكتب الدينية وكان المترجم اكثرهما اقتناء للكتب ومطالعة لها ومراجعة فيها، حتى انه اشترى مسند الامام احمد وناهيك بصعوبة المراجعة فيه على غير المحدث

﴿ مقالات صاحب الترجمة وكتبه والرد عليه ﴾

#### مسألة أبوة آدم للبشر

أول ما كتبه صاحب الترجمة في أصول الدين باستقلاله الذي مرن عليه مقالات (الدين في نظر العقل الصحيح) كما قلنا آنفا وكنت اصحح له العبارة وأراجعها فما أخطأ به من المسائل فيصحح ما اقتنع به دون غيره، وقد انكر غير واحد عليه في هذه المقالات ما ذهب اليه من القول بان آدم ليس ابا لجميع البشر وقد قال ذلك في رد شبهة مذهب (داروين) في أصول الانواع، وكونه غير مناف لاصل قطعي في الاسلام

وهذه المسألة كان الاستاذ الامام قد قررها في تفسير أول سورة النساء في الجامع - الازهر ولكن لم تكن نشرت في المنار عند ما كتب صاحب الترجمة ما كتبه فيها ولا أذكر الآن أنه سمعها منه ولكن يغلب على ظني اني ذكرتها له بعد ان كتب ما كتبه ولا أذكر تفصيلا في ذلك وانما أعلم اني كنت أبحث معه في بعض المسائل غير المنقحة وتقدم ذكر ذلك

لما راجعنا قراء المنار في تخطيطه في هذه المسألة قولاً وكتابةً أجبتهم في باب الانتقاد على المنار (ص ٩٢٠ م ٨) من وجهين أحدهما انه ليس من شأن أصحاب الصحف ان يقرنوا (المنار ج ٩) (المجلد الحادي والعشرون) (٦٢)



رأيهم بكل ما ينشرونه لغیرهم وثانیهما ان الكاتب ذكر ما ذكره في المسألة على تقدير ثبوت مذهب دارون ثبوتاً قطعياً وهو غير ثابت عنده الآن بل هو يقول انه نظريات ثنية وانه اذا ثبت لا ينتقض شيئاً من نصوح القرآن بل يمكن ان يؤخذ من القرآن ما يوافقها ،

ثم كتبنا نبذة أخرى في باب الانقاد على المثار (ص ٩٤٧ م ٨) أجبنا فيها عما كتبه بعض المتقدمين في الرد على صاحب الترجمة بقوله تعالى ( ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ) وبعض الاحاديث ، وقلنا في آخر هذا الجواب ما نصه : « ولا تنس اننا نؤمن بأن آدم خلق من التراب كما ورد بلا تأويل ، وانما التأويل لا لزوم للمعرض على الدين ، أو اقناع المرتابين »

ثم ان صاحب الترجمة كتب في المجلد الرابع عشر من المثار مقالا عنوانه ( كيف خلق الانسان ) بعد مقالات نشرها في بعض الصحف اليومية رد فيها على مذهب دارون رداً شديداً قال فيه انه أورد عليه في بعض تلك المقالات « احتمالات تقوض أهم أركانه ، وتلك أكبر أسس برهانه » حتى ان كبراً من أعظم أنصاره في الشرق لم يقدر على الرد علينا — يعني الدكتور شبلي شميل — ( قال ) وقد سألتني بعض الاخوان قائلين اذا كنت تشك في صحة مذهب دارون فكيف تفسر لنا علمياً خلق الانسان من طين ؟ ثم مررنا تلك الاحتمالات واتبعها بجواب هذا السؤال (راجع مقاله في ص ٣٠٣ م ١٤) ( استطراد وجيز ) صرحنا غير مرة في المثار بأن مذهبنا في العقائد وأصول الدين وكذا فروعه هو مذهب جمهور السلف الصالح وان ما ذكره أو نشره لنا أولغيرنا من قسبر أو تأويل مخالف لمذهب السلف ففرضنا منه إما دفع شبهة عن الدين ، وإما تقريب مسألة من مسائله لمقول بعض المرتابين ، لان من يخالف مذهب السلف في بعض المسائل غير القطعية المعلومة من الدين بالضرورة عن اجتهاد وتأويل لا يعد مرتداً ولا متبعاً غير سبيل المؤمنين من بعد ما تبين له الحق ، وقد نشرنا في مسمى الكلام الالهي وكون القرآن بعبارة منه التي يراها القارئ قبل هذه الترجمة كلاماً نفيساً في عذر من أخطأ من العلماء المتأولين بحسن النية وقصد خدمة الدين لشيخ الاسلام ابن تيمية (جزاه الله عن هذه الامة خيراً) لم نر لاحد من العلماء الاعلام مثله

في تحقيقه وحسنه ، ونحن نعتقد أن الأستاذ الامام والطبيب محمد توفيق صدقي من طبقة أولئك العلماء الذين كانوا ينهرون الاسلام ، ويدافعون عنه بمتهى الاخلاص ، ويحرصون على اثبات دعوته ، واقناع المنكرين عليه بحقيقته ، ويردون الشبه عنه تارة بالدليل ، وأخرى بالتأويل المعقول ، وانهم ممن يشلمهم الحديث الصحيح الذي يثبت لمن اجتهد فأخطأ أجر الاجتهاد ، ولن اجتهد فأصاب أجر الاجتهاد وأجر اصابة الحق ، لانه غير خاص بالمجتهد المطلق الذي له مذهب خاص في جميع مسائل الخلاف ونقول فيما ما أرشدنا شيخ الاسلام الى أن قوله في مثل الشيخ الاشعري والقاضي الباقلاني وغيرهم من العلماء المخلصين وهما منهم على ما بينهما من التفاوت في العلم ( ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ) ونسأل الله تعالى ان يجعلنا من المجتهدين المثابرين ، ويحشرنا في زمرة يوم الدين

ويذكر القراء أيضا ان بعض الازهريين قد نسبوا الينا منذستين مسألة انكار كون آدم أباً لجميع البشر وكفرونا بذلك في مقالات نشروها في الجرائد ولم يشركوا معنا في هذا الانكار والتكفير الأستاذ الامام ولا الطبيب محمد توفيق صدقي رحمهما الله تعالى فدل ذلك على انهم قالوا على ما قالوه اتباعاً للهوى غفر الله لنا ولهم

مسألة الاسلام هو القرآن وحده

أ كبر شذوذ وقع المترجم رحمه الله تعالى وحاول اثباته والدفاع عنه هو ما عرض له من الشبهة على كون السنة ليست من أصول الدين والاقتناع مدة من الزمن بأن الاسلام هو القرآن وحده فمن عمل به كان مسلماً ولا يحتاج الى معرفة السنة لانها كانت شريعة موقته. ولما عرض له ذلك واقتنع به هو وصديقه الطبيب عبده ابراهيم (عفا الله عنهما) جاءني كهاتهما وعرضاه علي وانبرى صاحب الترجمة ليان ما قام عنده من الادلة عليه فأوردت عليه اعتراضات كان يشتغل بالبحث فيها زمناً . وانني كنت أعلم أن هذا الرأي كان عرض لغيره من الباحثين المستقلين القليلي البضاعة في علم أصول الاسلام وانه رأي منتشر في كثير من الامصار التي يسكنها المسلمون ، وأعلم أيضاً ان كثيراً من المباحث الكبيرة التي تختلف فيها الانظار لا تتمحور الا بالكتابة والمناظرة فلهذين السببين

واتوفير الوقت علي في تحييص المسألة لصاحب الترجمة وصديقه بالمشافهة اقترحت عليه أن يكتب إليه هذا لينشر في المنار، ويعرض على علماء مهز وسائر لاقطار، وبينت له مافي الكتابة من خروج المسائل العلمية من حيز الاجمال الى حيز التفصيل، فكتب مقال (الاسلام هو القرآن وحده) ونشرناه في المجلد التاسع من المنار (ص ٥١٥-٥٢٤) وعلقنا عليه تعليقا وجيزا اشرفنا فيه الى سبق بعض الباحثين له فيه والى ما سبق من مذاكراتي فيه معه ومع تزي به وقرينه الطيب عبده ابراهيم، والى المراد بكتابته من عرضه على العلماء والباحثين، ثم قلنا «فنحن ندعو علماء الازهر وغيرهم الى بيان الحق في هذه المسألة بالدلائل، ودفع ما عرض دونه من الشبهات، فان المحافظة على الدين في هذه المصير لا تكون بالنظر في شبهات الفلسفة اليونانية، اوشذوذ الفرق الاسلامية التي انقرضت مذهبها، وانما تكون باقناع المتعلمين من أعداء بحقيقة الدين ودفع ما يعرض لهم من الشبهات على أصوله وفروعه الثابتة، واهونها ما يعرض للمعتدين المستمسكين ككتاب هذه المقالة فاني اعرفه سليم العقيدة مؤمنا بالالوهية والرسالة على وفق ما عليه جماعة المسلمين، مؤديا للفريضة، وانما كان إقناع مثله اهون على علماء الدين لانه يعد النص الشرعي حجة فلا يحتاج مناظره الى اقائه بالالوهية والرسالة ليحتج عليه بنصوص الوحي» اه المراد من التعليق، وقد كتب هو ايضا في اواخر المقالة «فهذه افكاري في هذه المواضع اعرضها على عقلاء المسلمين وعلمائهم وارجو ممن يعتقد اني في ضلال ان يرشدني الى الحق والا كان عند الله آثما»

رد الشيخ طه البشري على الدكتور

أول من تصدى للرد على هذه المقالة الشيخ طه البشري من علماء الازهر وهو نجل المرحوم الشيخ سليم البشري الذي كان شيخ الجامع الازهر ورئيس المعاهد العلمية الدينية بمصر في ذلك العهد. فكتب في ذلك مقالا عنوانه (اصول الاسلام: الكتاب، السنة، الاجماع، القياس) نشر في المجلد التاسع نفسه (من ص ٦٩٩ - ٧١١) ومقالاته عنوانه (الدين والعقل) نشر في (ص ٢٧١ - ٢٨١ م ٩)

ورد صاحب الترجمة على هذا الرد في رسالة عنوانها (الاسلام هو القرآن وحده - رد الرد) نشرت في ذلك المجلد نفسه (من ٩٠٦ - ٩٢٥) وعلقنا عليها تعليقا عنوانه

في رؤس الصفائف (الاسلام هو القرآن والسنة) (من ص ٩٢٥ - ٩٣٠) فكان هذا التعليق مبدئاً له الخطأ لا كبر الذي وتم فيه وحاملاً له على الرجوع عنه فكتب فولة مختصرة عنوانها (اصول الاسلام - كلمة انصاف واعتراف) نشرت في (ص ١٤٠) من المجلد العاشر صرح فيها بأنه ارتكب الشطط وان الصواب ظاهر له مما كتبه استاذاه صاحب المنار ثم قال « فانا اعترف بخطأي هذا على رؤس الاشهاد واستغفر الله عما فاتته أو كتبت في ذلك وأسأله الصيانة عن الوقوع في مثل هذا الخطأ مرة أخرى . واصرح بأن اعتقادي الذي ظهر لي من هذا البحث بمد طول التفكير والتدبر هو: أن الاسلام هو القرآن وما اجمع عليه السلف والخلف من المسلمين عملاً واعتقاداً انه دين واجب، وبعبارة أخرى ان اصلي الاسلام للذين عليهما نبي هما الكتاب والسنة النبوية بمعناها عند السلف اي طريقته صلى الله عليه وسلم التي جرى عليها العمل في الدين » وأسنتني من ذلك السنن القولية غير المجمع عليها وما كان له علاقة شديدة بالاحوال الدنيوية (أي التي فوضها النبي (ص) الى الناس) وبعد منها بعض الحدود ومقادير زكاة المال والفطر والاصناف التي تؤخذ منها ولكن بعض ما استثناءه مجمع عليه وهو انما ينكر كونه من اصول الدين القطعية لا كونه منه مطلقاً ثم جاء رد مطول مفصل على مقالة (الاسلام هو القرآن وحده) بقلم الشيخ صالح الياضي من علماء العرب المقيمين في (حيدرآباد الدكن) في الهند موضوعه (السنن والاحاديث النبوية) نشر في المجلد الحادي عشر من المنار (ص ١٤١ و ٢١٤ و ٣٧١ و ٤٥٤ و ٥٢١) فرد المترجم على مباحث منه في ٣ مقالات عنوانها (كلمات في التواتر والنسخ وأخبار الآحاد والسنة) نشرت في هذا المجلد (راجع م ١١ ص ٥٩٤ و ٦٨٨ و ٧٧١)

ثم رد الاستاذ الياضي على هذا الرد في مقالات نشرت في المجلد الثاني عشر (م ١٢ ص ١٢٥ و ٢٠١ و ٢٨٩ و ٣٧١ و ٤٤١ و ٥٢١) وقال في خاتمة هذا الرد عبارة تدل على اهتمام العلماء في الهند بهذه المناظرة وطلب منا الحكم فيها فقال: « هذا جواب ما كتبه الدكتور الفاضل بغاية الاختصار وأنا أرجو حضرة شيخ الاسلام ان يطعم ذلك في المنار الاغرو ولو دفعات متفرقة فانه قد رغب فيه كثير من

قراء المنار، ومن ينظره بعين الاعتبار، وأنفس من حضرته ان يصلح ما فيه الخطأ ولزال لاني كتبه بمجلة بعد ان كنت أردت الاعراض عن الجواب، ولكن ارضاء لله ورسوله (ص) ثم للاخوان الكرام الذين رغبوا في ذلك كتبت ذلك ارتجالاً وأنفس من شيخ الاسلام ان يذكر ملخص رأيه. وكذلك أنفس من علماء الاسلام حفظهم الله وأيد بهم الدين ان يتكلموا ولو بالتصويب والخطئة فان الزمان كما ترون أهله أول ما يبادرون الى حب الخلاف ولو لأضعف الشبهات،

وانا اجابة للدعوة كتبنا مقالاً في ذلك عنوانه (النسخ وأخبار الاتحاد) نشر في (ص ٦٩٣ - ٦٩٩) من ذلك المجلد (١٢) وبه انتهت هذه المناظرة الطويلة التي شملت عدة أجزاء من أربعة مجلدات من المنار في أربع سنين، ثم أوضحنا مسألة السنة وافادة بعض أخبار الاتحاد اليقين الشرعي الغروي وحررنا معنى اليقين والظن في المنار بما لم نطلع على مثله لاحد والله الحمد

وتقول ان هذه المناظرة الطويلة كانت سبباً لاشتغال كثير من قرائها بعلم السنة وأصول الدين، وقد سرى ذلك منهم الى غيهم فصار للسنة من الانصار في مصر وغيرها ما لم يكن لها من قبل، ولا يزال عددهم في تمام وازدياد والله الحمد

#### رد صاحب الترجمة على المبشرين

أشرنا في أول هذه الترجمة الى ان دعاة النصرانية كانوا أحد الأسباب الباعثة للمترجم الى البحث في الدين. الذي انتهى به الى الانتقال من الشك الى اليقين، ثم الى الدفاع عن الاسلام - كما انتهى هذا البحث بنزبه الدكتور عبده ابراهيم الى الاسلام البرهاني الادعائي، والصالح والاصلاح النفسي والاجتماعي - وقد كان أهم ما كتبه المترجم بقصد الدفاع عن الاسلام الرد على أوائل دعاة الذي حضرته اليه مناظرته معهم واطلاعه على كتبهم، وقد استمد لذلك بقراءة كثير من الكتب الانكليزية اطائرة العقليين من الافرنج والملاحدة الذين ردوا على النصرانية. ومقالات المفيد في الرد على المبشرين لا يغني عنها أكبر الكتب المصنفة في الرد عليهم ككتاب اظهار الحق، وقد جرد بعضها من المنار وطبع في كتب مستقلة وأقواها وأوسعها ما نشر في المجلدين الخامس عشر والسادس عشر من المنار كقالة (القرايين

والضحايا في الاسلام) ومقالة (الدين كله من القرآن) ومقالات (بشائر عيسى  
ومحمد في المهدين) وتراجع في ص ٢٨١ و٣٥٢ و٤٢٧ و٤٩٤ و٥٨٦ و٦٥١ و٧٤٥  
م ١٥ ورسالة (نظريتي في قصة صلب المسيح وقيامته) وتراجع في ١١٣ و١٩٣ —  
٢١٦ م ١٦ و(نظرة في كتب المهدين وعقائد النصرانية) في المجلد السادس عشر أيضا.  
وقد هاجت بعض مقالات هذا الرسالة المبشرين فوصلوا الى لورد كنشور بأن يوعز  
الى الحكومة المصرية بالنقاء المنار ومنع صدوره منعا أبديا وبمحاكمة منشئه والدكتور  
محمد توفيق صدقي وقد كلفني في ذلك النائب العمومي في ذلك العهد عبد الخالق ثروت باشا  
وعهد الي بأن أقابل رئيس الوزراء (محمد سعيد باشا) أنا وصاحب الترجمة فقابلناه وكلمنا  
في المسألة ونهى المترجم أن يعود الى كتابة مثل تلك المقالة المستنكرة في شدة طعننا  
وكلمنا في وجوب تخفيف طجة المنار في الرد كما يراه القارئ في آخر المجلد السادس  
عشر (ص ٩٥٨)

ولما أنشأنا مدرسة دار الدعوة والارشاد عهدنا الى صاحب الترجمة بإلقاء دروس  
صنن الكائنات وحفظ الصحة فيها منتقدين انه لا يوجد في مصر طبيب ولا عالم  
عصري يقدر على أداء هذه الدروس بشرط برنامج المدرسة غيره فقام بالامر خير  
قيام وتفتح هو ما كتبه بعض طلبة المدرسة من تلك الدروس ونشرت في المنار ثم طبع  
بعضها في جزئين

وجلة القول ان الطيب محمد توفيق صدقي رحمه الله تعالى كان ركنًا من أركان  
العلم والاصلاح في مصر ولم نجد صديقا لنا ولا تلميذا في مصر ولا غيرها خدم المنار  
وكان له مساعدة ثمينة في تحرير مفيده . وقد كان محسنا شكورا يذكر دائما منة المنار  
وصاحبه عليه ونحن نعتز بأن مثته علينا أكبر فقد كان فوق اخلاصه في صداقته  
ومساعدته القلمية للمنار طيب بيتنا وفضله كبير على أولادنا فرحمه الله تعالى وجزاه  
أفضل الجزاء هنا وعن نفسه ودينه وأمه

## باب المراسلة والمناظرة

### ﴿ الرد على جريدة القبلة ﴾

جاءتنا رسالة لاحد علماء نجد في الرد على ما نشر في جريدة القبلة من الطعن في دين المقيمين بالوهابية من أهل تلك البلاد ، وفي هذه الرسالة أن لصاحبها رسالة أخرى في الرد على تلك الجريدة نشرت قبلها ، وقد اقترح علينا نشر هذه الرسالة فحال دون ذلك عدة موانع أهمها شدة عبارتها في التشنيع على المردود عليه وكوننا نرى أن النماذج في هذه الردود ضرره أكبر من نفعه. ولكنتنا نذكر منها عبارة في الرد على ما جاء في المنشور الذي نشر في تلك الجريدة وسبق لنا نقله عنها في الجزء الخامس من هذا المجلد ( ٢١ ) من قوله « فبجحهم بقولهم ان العالم سيبيث شاء المولى أولم يشأ » وقوله انهم تظاهروا بهذه الشناعة « وأباحوا دماء من لم يحجب دعائهم على اعتقادها وأمثالها وبدءوهم بالقتال واستحلوا أموالهم وأنفسهم فكيف لا يقال والحالة هذه بقتالهم » هذه عبارة المنشور بحروفها

واننا عند ما اطلعنا على هذه التهمة دهشنا لان اعتقاد وقوع كل شيء في العالم بمشيئة الله تعالى وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن من المسائل الاجاهية التي لم تدخل في باب من أبواب الخلاف التي بولغ فيها بين الوهابية وخصومهم . ورأينا هذه الرسالة قد أنشئت للرد على هذه التهمة بعد مقدمة وجيزة فيما كان من قيسام الشيخ محمد عبد الوهاب رحمه الله تعالى بتجديد الدين في بلاد نجد وغيرها وارجاع الجماهير من العرب الذين كانوا على جاهلية شر من الجاهلية الاولى الى الكتاب والسنة قولاً واعتقاداً وعملاً ،

قال الكاتب في الرد على قول المنشور « فبجحهم بقولهم : ان العالم سيبيث » — بعد تصحيحه بأنهم يقولون « ان الله سيبيث العالم » لا ان العالم سيبيث بصيغة الفعل المجهول — مانعه : « نعم اننا تبجح بذلك ونستقده وندين الله به إيماناً بالله وباليوم الآخر وتصديقاً لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به من ذلك عن ربه ، ولا ينكر ذلك ويشك فيه الا كافر مماند » . ثم أورد عشر آيات من القرآن الكريم في اثبات

الاستشهاد والحجة وذكر ان الآيات في ذلك كثيرة  
ثم قال : « وأما قوله عنا انا نقول شاء المولى أولم يشأ — فهذا من الكذب :  
والبهتان ... وقول الزور ( ما يكون لنا ان نتكلم بهذا صبحناك هذا بهتان عظيم )  
وبعد تشنيع القول على قتله شرع يناقشه في عبارته فنأخذ في قوله « ان امام سييئ »  
انه يوم بينائه للمجهول ان الباعث للمام غير الله تعالى شاء المولى ذلك أولم يشأ  
والله سبحانه وتعالى لا غالب له ولا مكره ولا إله غيره ولا رب سواه ( ان كل من  
في السموات والارض الا آتي الرحمن عبدا ) الخ ما أورده من الآيات في ذلك  
وفيما روي عن السلف في تفسيرها ، ثم شرع يناقشه فيما رده على هذه التهمة الباطلة  
وأورد في أثناء ذلك آيات كثيرة في قيام الساعة والبعث

ثم انتقل من ذلك الى تنقيح قوله « وأباحوا دماء من لم يجب دماهم على  
اعتقادها وأمثالها » فقال ان هذا من الزور والبهتان ، وكذب أيضا قوله : انهم بدأوهم  
بالبغتيال فقال بل هم الذين بدأونا وزحفوا علينا بالجنود الهائلة العظيمة والكيد الشديد  
والعدد والمدة التي ما عليها من مزيد ، واستحلوا دماء المسلمين الذين كانوا في بلدة  
( تربة ) وأموالهم واستباحوا نساءهم وأكثروا في البلد الفساد ( فصب عليهم ربك  
سوط ربك عذاب ) بشر ذمة قليلة من سرايا المسلمين ، ( فغلبوا هناك ) الخ ما أورده  
في وصف تلك المعركة

نكتفي بهذه الجملة من رسالة الرد ونعتذر للكتاب عن نشرها كلها بأنه يزيد  
نار الخلاف والتفرق اشتعالا بما فيه من شدة الطعن ونحن نريد إطفاء هذه النار  
وإصلاح ذات البين وانما خلصنا منها ما خلصنا لئلا يصحاح جريدة القبلة ان ما نقل  
البهيم في ذلك كذب وقول على النجديين حتى لا يشتموا بهذه القول ويتبينوا اذا  
جاءهم فاسق بأمثال هذه الابناء كما أمر الله تعالى

واننا نرجو من الفريقين الكف عن طعن بعضهم في بعض كما اقترحنا عليهم  
من قبل ولا كثفا في مسائل الخلاف بالحجة والبرهان ( عسى الله أن يجعل بينكم  
وبين الذين هاديتهم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم )



## مخخصة الحرب وسوء أثرها

٣

## مخخصة الحرب وسوء أثرها

لم نسمع من أهل دمشق من أخبار الجوع والعري أبان مخخصة الحرب الا قليلا من كثير ما سمعت من أهل لبنان والساحل ، فدمشق كجزيرة في بحر عظيم من الجنات والبساتين . واجدادها ورأيتها ذات خصب عظيم . ولم يكن لتترك من السلطات على اهراء غلالها في حوران وجبل الدروز ما كان لهم على غلال لواء طرابلس وحمص وحماه بل كانوا يشترون القمح من الدروز بالثمن العالي ويدفعون ثمنه من الذهب الاحمر لامن ورق النقد الذي ما كان يروج الا بثلاث قيمته أو ربعمها - فلماذا لم يكن شد خناق التجارة على أهل دمشق محكما كخناق لبنان وبيروت وسائر السواحل لذلك كان أكثر من مات فيها جوعا من الذين هاجروا اليها لا من أهلها ، على أن الكثير منهم قد باعوا أثاث بيوتهم وجميع ما يملكون وبأولاه في ثمن القوت .

وأما ما جرى في السواحل وجنوب لبنان ولا سيما قضاءي النين وكسروان منه فهو فوق ما كانت تشرحه الجرائد في مصر ويظنه أكثر أهلها من المبالغات التي يقصد بها الطعن في حكومة الترك ، فالحق أن كل ما وصفته كان دون الذي وقع ، وقد ثبت عندي أن بعض الناس كانوا يأكلون كل ما يجدونه في المزابل والطرق رطباً يمتنع أو يابساً يكسر ، وأخبرني في بيروت من رأى بعض الاولاد الصغار رأوا رجلا قاه في الطريق فتساقطوا الى قيئه وتحاطموا فأكلوه ، وثبت عندي أكل الناس الجيف حتى ما قيل من أكل بعض النساء لحوم أولادهن والعياذ بالله تعالى وأخبرني كثيرون في بيروت وطرابلس أن الناس كانوا يرون الموتى في الشوارع والاسواق والمشرفين على الموت من شدة الجوع ولا يسألون بهم ولا يرثون لأنين المسقيئين منهم . فقد قست القلوب وكزت الايدي حتى من الذين كانت تتضاعف ثروتهم من الاحتكار الذي ضاعف البلاء وعظم به الشقاء . فقد كانت هؤلاء وغيرهم من الموسرين تستلب لهم الالوان المتعددة ، وكانوا يقيمون المآدب للولاة وقواد الجيش الذين صبوا كل هذا العذاب على الامة والبلاد حتى

الطغوت جمال باشا . وأما حقاوتهم بأنور باشا ومن زار البلاد السورية معه فلم يسبق لها نظير في أيام الرخاء . وكان الحكام ورؤساء البلديات يهتمون بنقل جثث الموتى والمنرفين عى الموت من الطرقات التي يمر فيها أنور باشا أو جمال باشا أو وائي بيروت لئلا يتألم شعوره الحجري برؤية ذلك وأنى تتألم الصخور؟ وقد قيل لي ان بعض الوجهاء قال لأنور باشا عى مائدة جمعت انخر ألوان الطعام من خبز الحواري (١) واللحوم والحلوى والنماكة : اتنا في ظل عدل الدولة العلية ورحمتها تتمتع بكل هذه الطيبات . أو ما هذا معنا!!

ثبت في آيات القرآن الحكيم أن الشدائد تخص المؤمنين وتمحق الكافرين وقد ثبت أن شدائد هذه الحرب مازادت أكثر الناس في كل البلاد الافساداً وفسقاً وفجوراً ، وكان الاغنياء والفقراء في ذلك سواء الا من عصم الله - الاغنياء ازدادوا قسوة وبخلاً واسرافاً في الشهوات وكفراً بنعم الله واعراضاً عن شكرها ، والفقراء استباحوا جميع الفواحش وتركوا جميع الفرائض مع الاعتراض على الله عز وجل ، حتى أنهم تركوا فريضة الصيام مع فقد النعم فلم يكن المسلمون (جنسية) ينوون الصيام في رمضان وان كانوا في شك أو ظن راجح بأنهم لا يجدون في النهار ، ما يأكلون ، ومهما يصب أحدهم من لماح ( هو ادنى ما يؤكل ) كان ياتقمه ولو قبيل غروب الشمس ، ولم يكن الباعث عى ذلك عدم الطاقة عى احتمال الجوع بل مراغمة الشارع ومعاذة الخالق سبحانه وكانوا يصرحون بذلك ، واكثر ما نقل منه نقل عن النساء اللواتي هن أشداً دعاءاً للدين وخضوعاً لشعوره وأكثر محافظة على الصيام - كانت احدها تقول : لا أصوم له ولا أصلي له وقد فعل بي وكذا كذا ، والاخرى تقول ليرجع لي ولدي من القبر أو من المسكر أصم له . ومثل هذا كثير . فأمثال هؤلاء ليسوا من المؤمنين الشاكرين الصابرين فتحصهم الشدائد وتطهرهم بل من الكافرين يدين الله ونعمه كلهما أو احدهما فزادتهم رجساً الى رجسهم . ومحققهم بل محقت أمهم بهم .

وقد بغضت اليهم سيرة الحكومة السوءى فيهم خدمة العسكرية ولولا ذلك لئضلواها على تلك الجماعة القاتلة التي كان سببها مصادرة الواد الغذائية لاجل الجند أو باسم الجند ، وكأين من أسرة كبيرة انقرض جميع أفرادها الا من دخل الجندية منهم - سلموا أو سلم بعضهم وقد حدثونا عن أسرة كبيرة في ميناء

(١) الحواري يضم الحاء وتندبد الواو لبا - الديق الايض

طرابلس كانت مؤلفة من ٢٧ نسمة دخل الجندية سبعة شبان منهم فسلموا  
 كسبهم وحدث المشركون من كبار وصغار وما هلكوا الا جرحا . وأمثال هذه  
 الحكايات كثيرة .

وميتة الجوع ضرب من ميتة تقتل في الحرب فان الشتر الذين يقتلون في حروب  
 هذا الزمان ترمق ارواحهم في طرفتين غير ألم يذكر وانما الذي ذكر تألم الجرحى  
 وتشوبهم على شدة العناية بمعالجتهم . وأما موتى الجوع فلا يموتون الا بعد  
 آلام بدنية ونفسية شديدة طويلة الأمد فيزلون ويضوون أولا من قلة الغذاء  
 ثم يفقدون كل انما رعت قوائم الحيرة وتضعف تماسك عضل ابدانهم دب فيها  
 الورم كالبذب في جثث الرقى . ومنهم من يصاب قبل ذلك بالكلب أو ما يشبهه ومن  
 يعترسهم الجنون والعرايا بالله تعالى . ولأفادة الآن في اطالة وصف هذا الرجز الأليم  
 فائدة السير في الشدائد

من أعظم فوائد الدين في هذه الحياة الدنيا انه يخفف آلامها ، ويهون على  
 النفس مصائبها ، وذلك ثبت بالنظر والتجربة معاً . ويعرفه المدينون والملاحدة  
 المعطون جريماً . وقد سمعنا ذاتنا بعض المعتلة الذين أصيبوا بالامراض  
 المزمنة ونحوها من المسائب الخطيرة يتسبون لو كانوا مؤمنين ليكون لهم بعض  
 العزاء والسوى باستسائب الا ببر عند الله تعالى ورجاء النعيم في الدار الآخرة ،  
 فانهم يرفقون هذه الفائدة من فوائد الدين بالنظر العقلي والعلم بفرائض البشر  
 وبما يشاهدون من صبر المؤمنين وجزع المعطلين

وليست هذه الفائدة لمن يدينون دين الحق الخالص من شوائب الشرك  
 خاصة بل هي عامة بمجده . في نفسه فمن يؤمن بان العالم المآ وان بعد هذه  
 الحياة الباطية حياة دائمة يجب الخلق فيها المؤمنين الشاكرين ويعذب الكافرين  
 غير من . وانما ينبغي ايمان المذعن . ذا السلطان الاعلى على العقل الوجدان ، وان  
 كان تقليدياً قائماً على غريرة العنصرة . غير مؤيد بالبرهان والحجة ، ولا شك في ان  
 الذين فتمدوا هذه الفائدة اللازمة لادين في أثناء الخمسة وغيرها من مصائب  
 الحرب لم يسوا على شيء من الايمان الاذعاني البرهاني ولا النظري ، وكل ما كانوا  
 عليه من الدين لا يمدوا التقاليد الجافة التي لا منشأ لها في النفس غير التعود  
 بمحاكاة اهل والاقربين ومجاراة المعاشرين ، وما يوافق منها احكام الاسلام  
 عند التحليل لاسمه فانما يوافقها في صورته ، لا في روحه وحقيقته ، ألم تر

أنهم كانوا يعملون تركهم للصلاة والصيام بما يدل أنهم يفتنون في الله غير الحق ظن  
السوء وإن الله تنزه وتعالى محتاج إلى صلاتهم وصيامهم فبب لا يبذلون له ما يحتاج  
إليه منهم إلا إذا بذل لهم ما يحتاجون إليه منه جراء وثقا . ( ان تكفروا فان الله  
غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر — وإن تكفروا يرضه لكم \* ومن شكر  
فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم ) فقلوا إذا جاءهم بأسنا تضرعوا  
ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعملون )  
مهانة هذه الامة ودناءتها

الا ان اعضل ادواء هذه الامة هو السفالة والمهانة والحمود والضعمة —  
وما شئت فاذا كرم من الكلام المقابل لعلو الهمة والعزة والرفعة : فالمرء من ضعيف  
في ايمانه . والكافر دنيء في كفره . والباذل مرء في بذله . والبخيل غبي في  
بخله . والعفيف خامل في عفته . والشهواني سافل في تمتعه . والقنوع عاجز في قناعته .  
والمشتغل بالعلم مقلد في علمه . والصالح بليد في صلاحه . حتى ان محب الجاه والعظمة فيها  
ذليل في عجه وكبرياءه فلا تجد شعبا من شعوبها ولا حزبا من احزابها ولا جمعية من  
جمعياتها بل لا تكاد ترى فردا من افرادها ذا مقصد عال كبير يبذل في سبيله النفس  
والنفيس بعزيمة قوية وادارة ثابتة وحكمة راسخة ، لا يثنيه عن السعي له حيف وقع ،  
ولا خوف من خطر يتوقع ، الا ما قام به الشعب المصري بعد أربعين سنة من نبات  
النواة التي القاها في ارضه مصلح الشرق وحكيمه في هذا العصر السيد جمال الدين  
الافغاني وتعااهده بعده خليفته الاستاذ الامام ( طيب الله ثراهما )

وأما الشعوب العثمانية فقد هسخ الحكم التركي أخلاقها وافكارها بسوء  
الادارة وفساد التربية والتعليم في المدارس . وزادهم اختلاف أساليب التربية  
والتعليم في المدارس الاجنبية فسادا ولا سيما في سورية حيث تكثر هذه  
المدارس . وتفصيل القول في بيان هذا الامر من الجهتين الاجتماعية والدينية  
لم يأت اوانه انما اذكر في هذا الفصل كلمة وجيزة فيما كان من افساد الاخلاق  
والآداب يرزايا الحرب ونمخصتها وجرائر السلطة العسكرية وقسوتها :

اشتملت نيران الحرب فاستباححت الدول المتقاتلة لانفسها انبثال الشرائع  
والقوانين في زمنها وجعل الحكم الفصل لاسراء السكرو وقواد الجيوش لافي ميدان  
القتال فقط ولا على الجنود خاصة بل وسعت حدود سلطتهم حتى شملت كل  
ما يحتاجون اليه للحرب من اموال الناس وأقواتهم ومواسيهم ودوابهم ومركباتهم

وانفسهم . وأي شيء لا يحتاجون اليه وهم بشر حاجهم حرج "بشر وهم الذين  
يقدرون الحاجة ويحكمون وينفذون لاستئناف حكمهم ولاراد لامرهم ؛  
وان كانت تتفاوت تصرفاتهم في غضب اموال الناس ومتاعهم باسم الشراء  
وتقدير الأمان ودفعها أو تأجيلها بتفاوت تربيتهم الدينية والنظامية وتختلف  
باختلاف احوال من يتصرفون فيهم من أبناء جنسهم أو الخاضعين لحكمهم  
من غيرهم . واغرب ما نقل الينا من اخبار جوز ضباط الترك في سورية انهم  
كانوا يأخذون من البزازين ما يصلح للجند من نسيج القطن والصوف وما لا  
يصلح لهم حتى ما هو خاص بالنساء من الحرير والشنوف والمناديل والقفايز  
والجوارب الحريرية والاعطار

هلعت أفئدة البشر من كل الامم في أول العهد بالحرب واستيقظ الشعور الديني  
في قلوب طال نومه فيها كأنه ميت لأثرله في شيء من اعمال الحياة وحدثنا من كان  
بباريس من المصريين ان الكنائس صارت في ذلك العهد تضيق عن رحبها بالمصلين  
الخاضعين لله بعد ان كانوا يملون بها المام السائح الراغب في رؤية الآثار وتعرف  
الاطوار فلا يرون فيها شيء في اوقات الصلاة من ايام الآحاد الا بعض العجايز والاطفال  
ومما عرفنا من اخبار بلادنا السورية ممن فر الى مصر في أثناء الحرب ومما كان  
يصل الى الجرائد الافرنجية والمصرية ان مصائب الحرب ازلت ما كان بين الملل  
والطوائف من نفور وخصم ؛ واشمرت قلوبهم عواطف التراحم والتعاون ،  
فكان صاحب الرغبة يقسمه بينه وبين الفاقد لمثله من صاحب أو جار قريب  
أو بعيد ولا يضمن بمقاسمة الجائع المجبول بله ذا القربي والرحم ،

فلما طال الامد ورأى الناس مارأوا من سوء تصرف القواد الجبارين ، والحكام  
الظالمين والاعنياء المترفين . دبت اليهم عدوى القدوة السيئة فقسفت القلوب ونحجرت  
العواطف ، واشتد الجشع ، وقوي الطمع . وضريت الشهوة ، وعظمت الفتنة  
افترض رؤساء الجند والحكومة اعلان الاحكام العرفية وتعطيل الشريعة  
والقانون بها فاحتكروا الاقوات ، وشاركوا في استغلال الامة كبنار التجار ،  
ونذر كل منهم بذلك لانهاك الاعراض واقتراع الابكار . فكان من نالت  
عليهم اعراضهم يستشفعون بنسائهم وبناتهم الى اولئك الرؤساء ( كلقائد  
العام للفيلق الرابع في سورية ومتصرف لبنان ) لآخذ وثائق إشواحن القمح  
وغيره من الاغذية ، فكانت اعراض النساء عمروض تجارة وأبضاعهن بضائع

ريح . وكانت الحرة تموت ولا تأكل بشديها رفاقا للمثل العربي . وبين هذه وأولئك نساء نشأن معونات محصنات لا تدين راسخ ولا لشرف باذخ . بل لفقد الداعة وعدم الاصطلاء بنار الفتنة ، فمن ذفن ألم الجوع الذي يتقوع الدهنوع وفقدن ما يتلفن به من اللين والعلين (١) وعمن ان سمة العيش على طرف الثام وحبل الذراع منهن . اذا ارخص ما أغلته العفة من شرفهن . ووجدن أن الشرف في هذا الزمن ، غير الشرف الذي تروى أخباره عن السلف . فالتناس يعظمون الفاسقين ويتقربون الى الفاسقات . ويحتقرون العالحين والصالحات . فطوعت لهن أنفسهن واسلست لهن ما كان دعب المقادة من اقرار الفاحشة فأطعنها واجبات . ولم يلبثن ان استمر أن المرعى فأنقلبن مساخات متهتكات . فويل لمترفين المسرفين في الشهوات . الفاسقين المنسدين للمحصنات

كان أولئك الكبراء يبذلون للحناء ما تحب وكان من دونهم من الموسرين والجنود يفيضون من فضل رزقهم في هذه السبيل كل بحسب حاله . وكان بدء اغواء الكثرات من العذارى والمحصنات أنهن طلبن من بعض الرؤساء شيئا من مال الاعاشة الذي كان يباع رخيصة من قبل الحكومة أو طلبن الصدقة والاحسان من بعض الاغنياء فراودوهن عن أنفسهن فتمنعن المرة بعد المرة طوعت لمن أنفسهن أن يحتلبن القوت الضروري بما جاب به غيرهن الثروة والزينة على أن يكون ضرورة تقدر بقدرها . ولما بذل العزيز المصون هارب وابتذل فصار يعرض عند الحاجة . ثم لجرد التمتع أو الربح . ففشا بذلك الفجور والمهرو صارت النساء تتبع جنود الا جانب حيثما عسكرت في البلاد السورية بعد جلاء الجند العثماني منها . وكن من قبل يستخفين في كل أرض يمر فيها الجند وان كان وطنيا .

ومن الجنود الا جانب من لقوا مهم صلة دين ومذهب أو ولاء سابق أو لاحق مع بعض الشعوب فكان الضباط منهم يدمرون على أهل بيوت كبرائهم فيتلقون بالحفاوة والترحاب ، ولا يقلل في وجه أحد منهم باب بل تغلق عليهم الابواب . وجرى على ذلك كثير من افراد الجند وتعدى بعضهم بيوت الاولياء المنبطين الى بيوت غيرهم ، فارتفعت الاصوات بالشكوى منهم . وصارت الابواب توصل في النهار كالليل اتقاء لشركهم .

(١) التامج بالفتح أدنى ما يؤكل والدهن بالكر القراد والضخم ووبرت بالدم ويخفف قيتاغ به في المجاعة

لما رأى المساكين من أهل البلاد: استثمراء الفسق والفساد، وما تجد من عوالم الاعواء والافساد. شعروا بالخطر الذي ينذرهم ويهددهم فأنشأوا يثوبون الى رسلهم وكان من تأثير سنة رد الفعل فيهم أن بعض الشبان الذين أغوتهم تربية مدارس الدولة فلم يكونوا يصومون ولا يصلون وزادت بهم أيام الحرب ثم أيام الهدنة والاحتلال بعد عن الحدى والتقوى قد صاموا رمضان الماضي وصاروا يصلون. وتركوا مجالس الفسق بعد أن صار مباحاً وسبباً من اسباب الزنى والحظوة عند الواقفين على أبواب الرزق والجاد—فهذه آية بينة على أن ما ظراً على الامة من الامراض الروحية والاجتماعية لم يكن قاتلاً لما بل هي أمراض عارضة لكل منها سير ينتهي بانتهاء أجله المقدور له اذا تدورك بالعلاج قبل أن يكون المريض حرضاً او يكون من الهالكين

ان هذه الحرب لم تفسد اخلاق الضعفاء من البشر وحدهم بل أفسدت أخلاق جميع من صلي نارها من الامة والشعوب وأتت من العداوة والبغضاء والحقد والحسد بينها أضعاف ما كان قبلاً. وما سبب ذلك الا ظهور رذائل التعامل المادية فيها، وأكبر هذه الرذائل وأشدّها ضرراً استعباد الاقوياء للضعفاء وطعنهم فيهم. وهذه رذيلة يكرها كل أحد من غيره. بقدر ما يحبها كل قوي لنفسه. فالشكوى منها ومن آثارها السيئة ومصائبها التي تولدت منها عامة. ولكن اساطين السياسة المادية يحاولون إزالة أعراض المرض مع الاصرار والشبث على العلل والاسباب الموجبة لبقاء المرض نفسه فلا يترك أحد منهم شيئاً من طمعه في بلاء المستضعفين ومحاولة الاستملاء على العالمين

لقد كانت معاهدات الصلح شراً على البشر من أهوال الحرب وكل ما يشكو منه الغرب وانشق من الشقاء فثار هذه المعاهدات التي انفرد بها أفراد من أساطين ساسة الاستعمار وانصار رجال المال فجاس العشرة الواضعية لمعاهدة الصلح الكبرى في فرسايل كان أصل مصائب البشر كلهم في هذا العصر. وكان مجاس الاربعة الوزراء في سائر المعاهدات. ولو وضعت برأي مجالس النواب لما انفق أكثر أعضائها على ما ودعته من مواد القهر والانتقام من المغلوبين والاستعباد والاستذلال للضعفاء أو أن عدوا من الاصدقاء الموالين. فاسنا وحدنا نتألم من سوء عاقبة الحرب بل يشكو آلامها معنا القاهر والمقهور. والواثر والموتور. والى الله ترجع الامور.

بؤن الحكمة من يشاء ومن بؤن الحكمة فقد  
أؤن شيئا كثيرا وما يذكر إلا أؤن الإلباب

المكتبة  
١٣١٥

قدس عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
أؤنك الدين هدهم الله وأؤنك هم أؤن الإلباب

سبحان قال عليه الصلاة والسلام : ان للإسلام صوي « ومبارا » كتار الطريق

مصر. سانخ ذي الحجة ١٣٣٨ - ٢٠ السنبلة (ص ٣) سنة ١٢٩٨ هـ ١٣ سبتمبر ١٩٢٠



## استقلال مصر

## وحقوق انكسار فيها

على اثر انتهاء الحرب الكبرى وإعلان الهدنة سعى سعد باشا زغلول الزعيم الكبير الشهير مع بعض أصدقائه إلى تأييد ملك الانكليز بمصر السري لمجند وبحث طالين منه إلغاء الحكومة العرفية ورفع المراقبة عن الصحف فتناقشهم مناقشة صرحوا له في خلالها بعزمهم على السعي لاعتراف حكومته وغيرها باستقلال البلاد المصرية وحرية المصريين . ثم أن سعد باشا ألف وفدا لأجل القيام بهذا السعي بمصر وأوربية وكل مكان يمكن السعي للتألف فيه وأخذ الوفد وثائق بتوكيل الأمة له بذلك من أعضاء الجمعية التشريعية وغيرها من الجماعات وأفراد الزعماء . ثم نشر الوفد منشورات بين فيها مرادد وبلغ معتمدي الدول العظمى ورئيس جمهورية الولايات المتحدة ذلك . وتبرع أغنياء الشعب بمشريات بل مئات الألوف من الجنيئات له للاستعانة به على السعي الذي اقتدبه له . وكان من أمر الوفد وما ترتب على تأليفه وأعماله ومعاملاته ما يثناه في مقالة عنوانها ( التطور السياسي والديني والاجتماعي بمصر نشرت في الجزء الخامس من هذا المجلد ص ٢٧٤ ) فليراجعها غير الواقف على ذلك من غير أهل هذا البلاد . وتنتهي عليه بأنه صدر أمر الحكومة الانكليزية العليا بالأذن لزعماء الأربعة اوههم الداشوات سعد وحمد البسل ومحمد محمود واسماعيل صدقي أول من شاء من أعضاء الوفد وغيرهم بالسفر إلى حيث شاءوا من أوربية سافر الأربعة إلى فرنسا وتبعهم آخرون من مصر إلى باريس . وأرادوا رفع قضية مصر في مؤتمر الصلح فلم يسمع لهم قولا ولم تكن الجرائد الفرنسية تنشر لهم ما يريدون نشره ولكنهم ثبتوا على جباههم حتى أسموا انصم قضيتهم

ثم أن الحكومة البريطانية أرادت أن ترسل إلى مصر وفدا يرأسه الكورد . لذلك لاجل مذاكرة كبراء المصريين والوقوف على آرائهم في إدارة بلادهم والاتفاق معهم على وضع قديم لاستقلال اداري واسع مع بقاء الحماية البريطانية فلم يكده هذا السعي إلى مصر حتى بث أنصار الوفد المصري الدعوة في طول البلاد وسرعتها إلى رفض قبول هذا الوفد ووجوب مناقشة الأمة له وعدم مذاكرته وبحث معه وإعلامه بأن الأمة مجمعة على تقويض أمرها إلى الوفد المصري الذي

رأسه سعد باشا زغلول. ولم يصرف ذلك الحكومة البريطانية عن ارسال لجنة ملر الى مصر ولكن المصريين نجحوا في مقاطعتها وكان يوجد في البلاد افراد يرون أن البحث معها مفيد وان مقاطعتها ضارة ولكنهم لم يستطيعوا مخالفة الاكثية الساحقة فاقامت اللجنة مدة طويلة لم يراجعها أحد من الجماعات والافراد في شيء ولكن اللورد ملر استحسن أن يفتح باب المذاكرة مع افراد من الكبراء بزيارته اياهم في بيوتهم والحديث معهم بصفة غير رسمية ولا مبنية على الاعتراف بالحماية، فزار شيخ الجامع الازهر ومفتي الديار المصرية وبعض الكبراء فلم يسمع من احد الا كلمة واحدة وهي تفويض الوفد المصري يطلب الاستقلال التام فلا بد من مراجعته في ذلك.

ثم عاد وفد ملر الى انكلترا وراسل سعد باشا في أمر الاتفاق على المسألة المصرية فاشترط سعد باشا أن تكون المذاكرة مبنية على قاعدة استقلال مصر استقلالاً تاماً ورفع الحماية عنها مع ضمان مصالح انكلترا فيها فاتفقوا على ذلك وجاء الوفد (لندن) عاصمة انكلترا فقبول بالترحاب من لجنة ملر ومن الحكومة وبعد عقد جلسات كثيرة سرية بين اللجنتين وضعت قواعد للاتفاق لم يقبلها الوفد المصري لأنها لا تضمن الاستقلال التام المطلق الذي وكنه البلاد بطلبه ولم يرفضها لان فيها استقلالاً تاماً لكنه مقيد بمعاهدة تضمن لا نكثرة حقوقاً عظيمة تميد مصر بقيود ثقيلة وآسكت عن الحاق السودان بمصر. فارتأى ان يرسل اربعة مندوبين لاستشارة الامة والاستشارة برأيها في مشروع هذه المعاهدة، فان قبل الرأي العام أن تكون هذه القواعد أساساً لوضع المعاهدة بين الحكومتين استأنف الوفد المذاكرة مع لجنة ملر لوضعها على أنه يشترط لقبولها نهائياً موافقة مجلس الامة البريطانية (البرلمان) عليها من قبل انكلترا وموافقة مجلس منتخب من الامة المصرية عليها من قبل مصر.

استقبلت الامة المصرية مندوبي وفد ملر في الاسكندرية والقاهرة بحفاوة عظيمة. وقد نشروا عليها ما جاؤا به من قواعد الاتفاق ووقفوا على الرأي العام فيها بالمذاكرات الشفوية مع الجماعات التي تمثل طبقات الامة ومع الافراد الكثيرين من الافراد المشهورين وبما نشر في الجرائد واتنا تبدأ بنشر بلاغ المندوبين وما أوضحوه به ثم نقني عليه ببيان رأي الامة فيه.

## بلاغ من مندوبي الوفد المصري

في قوعد الاتفاق بين انكاثرة ومصر

في الطور الحاضر للمسالة المصرية قد يكون من مقتضيات التقاليد ومن الاكثر مناسبة لمهمة أعضاء الوفد المتدبين الى مصر أن لا تنشر بنصوصها القواعد التي اعتبرت أساسات للاتفاق المرغوب فيه بين بريطانيا العظمى وبين مصر قبل أن تاخذ هذه القواعد نهائيا شكل معاهدة رسمية ممضاة من معتمدي الحكومتين على الطريقة العادية — ولكن الحالة النقية للرأي العام المصري من حيث تعاطفه للوقوف على نصوص تلك القواعد والرغبة في جعل مهمة الأعضاء المندوبين من قبل الوفد أقل صعوبة وأكثر اتجاها — كل ذلك يجعل نشر تلك النصوص برمتها وعلى حالها أمرا ضروريا كما يجعل تكرير البيان للمهمة المذكورة آنفا أمرا غير عديم الفائدة حتى يقر في النفوس أن الغرض المقصود ليس هو أخذ رأي الأمة نهائيا في هذا الاتفاق اذ محل ذلك هو أن يكون بعد امضاء المعاهدة لاقبله وامام الجمعية الوطنية التي تنتخب خصيصا لهذا الغرض . بل المقصود هو أن يستير الوفد برأي موكله حتى يعلم ما اذا كان الرأي العام موافقا على أن هذه القواعد في مجموعها تصلح أساسا للمعاهدة

### ١ — مذكرة بقواعد الاتفاق

- ١ — لاجل ان يبنى استقلال مصر على أساس متين دائم يلزم تحديد العلاقات ما بين بريطانيا العظمى ومصر تحديدا دقيقا ويجب تعديل ما تتمتع به الدول ذات الامتياز في مصر من المزايا وأحوال الاعفاء وجعلها أقل ضررا بمصالح البلاد
- ٢ — ولا يمكن تحقيق هذين الغرضين بغير مقارنات جديدة تحصل
- من طرفي الطرفين معتمدين من الحكومة البريطانية وآخرون معتمدين من الحكومة المصرية ومن ثم لا تحصل المقارنات الا بين حكومة بريطانيا وحكومة الدول ذات الامتيازات وجميع هذه المقارنات التي هي في الغالب في فائدة مصر على القواعد الآتية

٣ - أولا - تمقد معاهدة بين مصر وبريطانيا العظمى تعترف ببريطانيا العظمى بموجبها باستقلال مصر كدولة ملكية دستورية ذات هيئات نيابية وتمنح مصر بريطانيا العظمى الحقوق التي تلزم لصيانة مصالحها الخاصة وتمكينها من تقديم الضمانات التي يجب أن تعطى للدول الاجنبية لتحقيق فحلي تلك الدول عن الحقوق المحولة لها بمقتضى الامتيازات

- ثانيا - تبرم بموجب هذه المعاهدة نفسها بحالفة بين بريطانيا العظمى ومصر تعهد بمقتضاها بريطانيا العظمى أن تعمد مصر في الدفاع عن سلامة أرضها وتعهد مصر أنها في حالة الحرب حتى ولو لم يكن هناك مساس بسلامة أرضها أن تقدم داخل حدود بلادها كل المساعدة التي في وسعها الى بريطانيا العظمى ومن ضمنها استعمال مالها من المواني وميادين الطيران ووسائل المواصلات للاغراض الحربية

٤ - وتشمل هذه المعاهدة أحكاما للاغراض الآتية :

- أولا - تتمتع مصر بحق التمثيل في البلاد الاجنبية وعند عدم وجود ممثل مصري معتمد من حكومته تمهد الحكومة المصرية بمصالحها الى الممثل البريطاني وتعهد مصر بأن لاتتخذ في البلاد الاجنبية خطوة لاتتفق مع الحالفة أو توجد صعوبات لبريطانيا العظمى . وتعهد كذلك بأن لا تعقد مع دولة اجنبية أي اتفاق ضار بالمصالح البريطانية

- ثانيا - تمنح مصر بريطانيا العظمى حق ابقاء قوة عسكرية في الارض المصرية لحماية مواصلاتها الامبراطورية وتعين المعاهدة المكان الذي تمسك فيه هذه القوة وتسوي ما تستتبعه من المسائل التي تحتاج الى التسوية ولا يعتبر وجود هذه القوة بأي وجه من الوجوه احتلالا عسكريا للبلاد كما انه لا يمس حقوق حكومة مصر

- ثالثا - تعين مصر بالاتفاق مع الحكومة البريطانية مستشارا ماليا يعهد اليه في الوقت اللازم بالاختصاصات المالية التي لاعضاء صندوق الدين ويكون تحت تصرف الحكومة المصرية لاستشارته في جميع المسائل الاخرى التي قد ترغب في استشارته فيها

- رابعا - تعين مصر بالاتفاق مع الحكومة البريطانية موظفا في وزارة الحفانية

يشتمل بحق الاتصال بالوزير ويجب احاطته بجميع المسائل المتعلقة بإدارة القضاء فيما له شأن بالأجانب ويكون أيضاً تحت تصرف الحكومة المصرية لاستشارته في أي أمر مرتبط بتأييد القانون والنظام

٥- خامساً - نظراً لما في النية من نقل الحقوق التي تستعملها الآن الحكومات الأجنبية المختلفة بموجب نظام الامتيازات إلى الحكومة البريطانية تعترف مصر بحق بريطانيا العظمى في التدخل بواسطة ممثلها في مصر لتمنع أن يطبق على الأجانب أي قانون مصري يستدعي الآن موافقة الدول الأجنبية وتتهدد بريطانيا العظمى من جانبها أن لا تستعمل هذا الحق الا حيث يكون مفعول القانون مجحفاً بالأجانب

صيغة أخرى لهذه المادة

نظراً لما في النية من نقل الحقوق التي تستعملها الآن الحكومات الأجنبية المختلفة بموجب نظام الامتيازات إلى الحكومة البريطانية تعترف مصر بحق بريطانيا العظمى في التدخل بواسطة ممثلها في مصر لتمنع أن ينفذ على الأجانب أي قانون مصري يستدعي الآن موافقة الدول الأجنبية وتتهدد بريطانيا العظمى من جانبها بأن لا تستعمل هذا الحق الا في حالة القوانين التي تتضمن تمهيداً مجحفاً بالأجانب في مادة فرض الضرائب أو لاتتفق مع مبادئ التشريع المشتركة بين جميع الدول ذوات الامتياز

٥- سادساً - نظراً للعلاقات الخاصة التي تنشأ عن المحالفة بين بريطانيا العظمى ومصر بمنع الممثل البريطاني مركزاً استثنائياً في مصر وبخول حق التقدم على جميع الممثلين الآخرين

٥- سابعاً - الضباط والموظفون الإداريون من بريطانيين وغيرهم من الأجانب الذين دخلوا خدمة الحكومة المصرية قبل العمل بالمعاهدة يجوز انتهاء خدمتهم بناء على رغبتهم أو رغبة الحكومة المصرية في أي وقت خلال سنتين بعد العمل بالمعاهدة وتحدد المعاهدة المعاش أو التعويض الذي يمنح للموظفين الذين يتركون الخدمة بموجب هذا النص زيادة على ما هو مخول لهم بمقتضى القانون الحالي

وفي حالة عدم استعمال الحق المخول بهذا الاتفاق تبقى أحكام التوظيف الحالية

بغير مساس

٥ — تعرض هذه المعاهدة على جمعية وطنية للتصديق عليها ولكن لا يعمل بها الا بعد انفاذ الاتفاقات مع الدول الاجنبية على ابطال محاكم القنصلية وانفاذ الاوامر العالية المعدلة لنظام المحاكم المختلطة

٦ — يهد أيضاً الى الجمعية الوطنية مهمة وضع قانون نظامي جديد تسير حكومة مصر في المستقبل بمقتضى أحكامه ويتضمن هذا النظام أحكاماً تقضي بمجمل لوزراء مشواين امام الهيئة التشريعية وتقضي أيضاً بحرية الاديان لجميع الاشخاص والحماية الواجبة لحقوق الاجانب

٧ — تحصل التعديلات اللازمة ادخلها على نظام الامتيازات باتفاقات تمقدين برطانيا العظمى والدول المخالفة ذوات الامتيازات وتقضي هذه الاتفاقات بابطال المحاكم القنصلية الاجنبية حتي يتيسر تعديل نظام المحاكم المختلطة وتوسيع اختصاصها في سريان التشريع الذي تسنه الهيئة التشريعية المصرية (ومنه التشريع الذي يفرض الضرائب) على جميع الاجانب في مصر

٨ — تنص هذه الاتفاقات على ان تنتقل الى الحكومة البريطانية الحقوق التي كانت تستعملها الحكومات الاجنبية المحتلثة بمقتضى نظام الامتيازات وتشمل أيضاً أحكاماً تقضي بما يأتي :-

أولاً — لايسوغ العمل على التمييز المجحف برعايا أية دولة وافقت على ابطال محاكم القنصلية ويتمتع هؤلاء الرعايا في مصر بنفس المعاملة التي يتمتع بها الرعايا البريطانيون

ثانياً — يؤسس قانون الجنسية المصرية على قاعدة النسب فيتمتع الاولاد الذين يولدون في مصر لاجنبي بجنسية أبيهم ولا يحق اعتبارهم رعايا مصريين ثالثاً — تحول مصر موظفي قنصليات الدول الاجنبية نفس النظام الذي يتمتع به القناصل الاجانب في انكلترا

رابعاً — المعاهدات والاتفاقات الحالية التي اشتركت مصر في التعاقد عليها في مسائل التجارة والملاحة ومنها اتفاقات البريد والتلغراف تبقى نافذة المفعول أما في المسائل التي يتناولها مساس من جراء ابطال المحاكم القنصلية فتعمل مصر بالمعاهدات النافذة المفعول بين بريطانيا العظمى والدول الاجنبية صاحبة الشأن

مثل معاهدات تسليم المجرمين وتسليم البحارة الفارين وكذلك المعاهدات التي لما صبغة سياسية سواء أكانت معقودة بين أطراف عدة أم بين طرفين. مثال ذلك اتفاقات التحكيم والاتفاقات المختلفة المتعلقة بسير الحروب وذلك ربما مقد اتفاقات خاصة تكون مصر طرفاً فيها

خامساً — تضمن حرية بقاء المدارس وتعلم لغة الدولة الأجنبية صاحبة الشأن بشرط أن تخضع هذه المدارس من جميع الوجوه للقوانين السارية بوجه عام على المدارس الأوروبية في مصر

سادساً — تضمن أيضاً حرية ابقاء أو إنشاء معاهد دينية وخيرية كالمستشفيات الخ ونحو المعاهدات أينما على التغييرات اللازمة في صندوق الدين وعلى ابعاد المعاهد الدولي من مجلس الصحة في الاسكندرية

٩ — التسريع الذي تسببه الاتفاقات السالفة الذكر بين بريطانيا العظمى والدول الأجنبية يعمل به ينتضى أوامر عالية تصدرها الحكومة المصرية. وفي الوقت نفسه يصدر أمر عال يقضي باعتبار جميع الاجراءات التشريعية والادارية والتضائية التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية صحيحة

١٠ — تقضي الاوامر المالية المعدلة لنظام المحاكم المختلطة على تحويل هذه المحاكم كل الاختصاص الذي كان الى الآن محولا للمحاكم القنصلية الأجنبية ويترك اختصاص المحاكم الاهلية بغير مساس به

١١ — بعد العمل بالمعاهدة المشار اليها في البند الثالث تبلغ بريطانيا العظمى نصها الى الدول الأجنبية وتمضد الطنب الذي تقدمه مصر للدخول كمضو في جمعية الامم

## ٢ — مسألة السودان

اما مسألة السودان فلم تطرح تحت البحث ولكن الوفد قد حصل على تأكيدات تضمن التماثنية على مياه النيل لري الاراضي المصرية المزروعة الآن والقابلة للزراعة في المستقبل

## ٣ — مهمة أعضاء الوفد لمتدين

وأما مهمة أعضاء الوفد المتدين فيانها أنه لما وصلت المفاوضات بين الوفد وبين لجنة اللورد ملتر الى أن قدمت اللجنة هذه القواعد على انها نهائية

في الاساسات التي بنيت عليها رأى الوفد أخذاً بالاحوط واستمساكاً برأى الوكالة على اختلافه أن لا يثبت في الموضوع برفضه أو بقبوله . بل رأى أن الحكمة تدعو الى عرض الامر على البلاد فإذا قبلت البلاد ان هذه القواعد صالحة أساساً للمعاهدة دخلت المسألة في دورها النهائي ووضعت معاهدة على القواعد المذكورة وعرضت على الجمعية الوطنية التي هي صاحبة الرأي الأعلى في الامر ولها دون غيرها الكلمة الأخيرة في الموضوع فبعد أن تدرس تفاصيل المعاهدة وصيغتها تقرر بقبولها أو برفضها

#### ٤ - الخطة

أما الخطة التي سيقبها الاعضاء والمندوبون في الاستشارة برأى الامة فهي الاجتماع بأعضاء الهيئات ذات الصلة النيابية وبالرجال أولي الرأي وشرح أساسات المشروع لهم وسماع رأيهم فيها . كما أنهم مستعدون لاعطاء جميع المعلومات ولقبول جميع الاراء بالكتابة أو بالمشافهة . نرجو أن يسدد الله آراء أولي الرأي لمصلحة البلاد

تحريراً في ٢٥ ذي الحجة سنة ١٣٣٨ و ٩ سبتمبر سنة ١٩٢٠

محمد محمود . احمد لطفي السيد . عبد اللطيف المكباتي . علي ماهر .

ويضا واصف . حافظ عفيفي . مصطفى النحاس

### شرح مشروع الاتفاق

الذي نشره مندوبو الوفد الاربعة على الامة في الجرائد

عقدت اللجنة المركزية اجتماعاً كبيراً في الساعة السادسة بعد ظهر يوم الجمعة ٢٧ الحجة بمنزل حضرة صاحب السعادة سعد زغلول باشا لسماع الايضاحات التي يقولها مندوبو الوفد . قد حضر هذا الاجتماع اكثر من مائة عضو وتصدر الاجتماع أعضاء الوفد ثم بدأ الاستاذ لطفي بك السيد الكلام فبلغت اللجنة تحية رئيس وأعضاء الوفد الباقين في أوربا وقال أن هيئة الوفد يأسرها تشكر للامة الكريمة ما أبدته من شريف العواطف نحو خدامها ثم أخذ يتلو المشروع ويشرحه بعد أن أعلن ان الغرض من هذا الشرح توضيح ما يكون غامضاً من النصوص ولكل من - حضرات الاعضاء أن يوجه ما شاء من الاسئلة لاجل الاستيضاح - الاقتراحات فتؤجل لفرصة أخرى



## المفاوضات الجديدة

فلما وصل الى البند الثاني الخاص بضرورة اجراء مفاوضات جديدة بين ممثلين معتمدين من الحكومة البريطانية وآخرين معتمدين من الحكومة المصرية سئل فيما عساه ان تكون فائدة المناقشات الحاضرة ما دام الوفد سيكون اجنبياً عن المفاوضات الآتية فأجاب بأن ممثلي الحكومتين سيضعون المعاهدات على أساسات لا تخرج عن هذا الاتفاق و ان القواعد الدوائية تقضي بأن مندوبي الحكومات هم الذين يوقعون المعاهدات ومع كل فان الوفد سيقتضي قريباً من المفاوضات الجديدة ولا يجري شيء الا بعلمه.

## مساعدة مصر لانجلترا في حالة الحرب

ولما وصل الى الفقرة الثانية من البند الثالث الخاصة بما تقوم به مصر في حالة الحرب مع انجلترا سئل عن مهمة الجيش المصري في هذه الحالة فقال انه لا يكلف الاشتراك في الحرب مع بريطانيا خارج الحدود المصرية بمعنى ان مساعده لا تعدى الحدود المصرية

## نوع المحالفة بين مصر وانجلترا

ثم أخذ يشرح المحالفة التي تبرم بين مصر وانجلترا قائلاً انها اتمد محالفة دفاعية من قبل انجلترا نحو مصر لانها ستقتصر على الاشتراك في الدفاع عن اراضي مصر اذا هوجمت وهذا الدفاع عن مصر جبوي بالنسبة لانجلترا لانها لا ترضى ان تقسطن عليها دولة أجنبية

وفي مقابل ذلك يجب على مصر حتى تخرج من شبهة كل تبعية ان تقدم المقابل والا كان لانفراد انجلترا بالدفاع معنى آخر وهذا المقابل هو تقديم المساعدة لانجلترا في حالة الحرب الا ان جيشنا لا يخرج من بلادنا للمعاربة من أجلها وهذه المساعدة طبيعية لان كل حليف مطالب بمد يد المعونة لحليفه كما كان الحال بين فرنسا وروسيا. وقد فسر حالة الحرب التي تترك فيها مصر لتقديم المساعدات بالحروب النظامية التي تعلن طبقاً للاصول لدولة معروفة فلا ينطبق هذا على حصول ثورات في أية جهة

### التمثيل السياسي في الخارج

ثم انتقل الى حق تمثيل مصر في البلاد الاجنبية فشرحه بأن له مظهرين حق السفارة وهو يتعلق بالمسائل السياسية وحق ارسال قناصل ووظيفتهم غير سياسية أي يكون لمصر معتمدون سياسيون وقناصل أيضا واهم ان توجد لها ممثلين في كل جهة فإذا لم تجد حاجة لتعيين ممثلين لها من المصريين في جهة ما فعليا أن تكل ذلك الى ممتدي انجلترا لا الى ممتدي أية دولة أخرى

### عقد الاتفاقات

ثم شرح المادة الخاصة بأن مصر لا تتخذ خطة تخالف المحللة وانها لا توجد صعوبات لبريطانيا المظلمة فقال ان المراد عدم عقد محالفة مع اعداء انجلترا وعدم دس الدسائس لها

### القوة العسكرية

ثم انتقل البحث الى حق ابقاء قوة عسكرية لضمان المواصلات الامبراطورية فقال ان لانجلترا مصالح عديدة في الشرق الاقصى والشرق الادنى فمن الواجب على مصر بصفتها حليفة ان تساعد انجلترا بالسماح لها بابقاء جنود في نقطة لحماية طرق المواصلات والمقهور من روح المفاوضات انها ستكون في منطقة القتال وانها على العموم ان تكون في مدينة ولا بالقرب من مدينة

### المستشار المالي

وهنا وقف حضرة على بك ماهر ليم الشرح فتلا المادة الخاصة باختصاصات المستشار المالي وقال انها ستكون هي نفس اختصاصات صندوق الدين الحالي بعد سنة ١٩٠٤ ولما سئل عن دائرة استشارة الحكومة له أجاب بأن الحكومة غير ملزمة باستشارته وليس له ان يعرض هذا الاستشارة من تلقاء نفسه وانما يكون تحت تصرف الحكومة وسيكون لبرلمان السلطة العليا في ذلك

ثم أخذ يوضح سبب وضع هذا النص في المشروع فقال : كان الوفد أعلن

قبل سفره انه يقبل بقاء صندوق الدين وانه لا يمارض في حلول انجلترا بحله اذا قبات الدول ذلك وكان في نيتنا ان يقال ان مصر تقبل تعيين موظف رسمي مراقبا أو مندوبا للدين العمومي وان وظيفته تنتهي بانتهاء مأمورية صندوق الدين وانه لا يتدخل في شؤوننا الداخلية

وقد حصل تشدد في سلطة المستشار وصممنا على أن لا يتعدى اختصاصه وظيفة صندوق الدين الحالي وكنا لا نتردد في قطع المفاوضات اذا تجاوز الامر ذلك الى التدخل في الشؤون الداخلية للبلاد، فقالوا مادامت الامور المالية تقتضى كفاية فنية فهل لا يجوز ان تستشبروه؟ قلنا لا داعي للنص على ذلك ولكنهم طلبوا أن ينص على جواز الاستشارة فلم يوضع النص على اطلاقه بل خفف وجعل «في الاحوال التي قد ترغب الحكومة المصرية استشارته فيها» ثم أخذ الكثيرون في السؤال عن نهاية وظيفة المستشار فاجاب بان متى سددت مصر ديونها أو حوائها بواسطة عقد قرض أهلي لا يكون هناك محل لبقاء المستشار

### الموظف الانجليزي في الحقانية

ثم قال ان الانجليز طلبوا ضمانات بخصوص تطبيق القوانين على الاجانب فرض عليهم ان يكون النائب العمومي لدى الحاكم المختطة انجليزيا فقالوا ان وظيفة النائب لا تجعله في اتصال يومي مع الوزير واقرحوا ان يكون في وزارة الحقانية موظف انجليزي له حق الاتصال بالوزير أي يكون له الحق في مقابلته بدون وساطة موظف آخر وبهذه المناسبة جاء ذكر المشروع الذي وضعه المستر هيرست فقال مندوبو الوفد ان المشروع هلى افترض استمرار الحماية وانه سيعمل تمديلا يوافق روح الاتفاقية وان الوفد ألفت لجنة لدرس هذا المشروع وابداء رأيها في طريقة تعديله

ومثل علي بك عن معنى ادارة القضاء وهل يتداخل الموظف الانجليزي في تعيين القضاة فاجاب سلباً

### سريان القوانين على الاجانب

ثم تلا الصيغتين الخاصتين بالحق التحول لمثل انجلترا لمنع تطبيق القوانين هلى

الاجانب وقل ان تصيغة الثانية تحكيم من الاولى وقال انهم كانوا يريدون ان يتولوا امر  
البوايس فعارض الوفد في ذلك فعادوا وقرحوا انشاء [ قره قولات ] اجنبية كما كان الحال  
قبل الاحتلال فعارضنا ايضا ونتهى الامر بوضع النص السابق لضمان حقوق الاجانب  
ممثلا لبلجيترا .

ثم تلا المادة الخاصة بممثل بلجيترا فحدثت مناقشة في المركز الاستثنائي الذي  
سيكون للممثل فقال مندوبو الوفد ان هذا النص ليس له مرمى سياسى وان في  
الاستطاعة الاتفاق على حذفه . اما اسم الممثل لبلجيترا فلم يتفق عليه وعلى كل حال  
فلن يسمى : اب ملك ولا مندوباً سامياً وانما يسمى انقسمة العادية المعروفة في القانون  
الدولي لمن يعينون ممثلين لدى الدول المستقلة

الموظفون الذين يستغنى عنهم

وحنّا قام حضرة عبد الطيف بك المكياني لآمام الشرح فتناول مسألة الموظفين  
الذين يستغنى عنهم وقال ان لجنة متتأف للنظر في ذلك

الجمعية الوطنية وتعلق تنفيذ المعاهدة

ثم تلا المادة الخامسة الخاصة بمرض المعاهدة على الجمعية الوطنية للتصديق عليها  
فقال ان وظيفة الجمعية المذكورة ستكون النظر في المعاهدة وتقرير قبولها أو رفضها  
ثم وضع القانون النظامي للبلاد

اما تعليق تنفيذ المعاهدة على قبول الدول فقد قيل لنا ان الحكومة الانجليزية  
شرعت تفادى الدول في ذلك من زمن وان بعضها قبل وهم ينتظرون أن ينتهي  
الامر لاية شهر نوفمبر وقبل أيضاً اذا تأخرت دولة أو دولتان فيمكننا ان نصرف  
النظر عنهما ولذلك سابقة فان فرنسا عند انشاء المحاكم المختلطة بقيت مدة دون  
أن توافق عليها وظلت قضاياها تنظر أمام المحاكم القنصلية ولما رأت نفسها في عزلة  
رأت أخيراً أن توافق على ذلك النظام والامل أن تتم هذه المفاوضات قبل انتهاء  
الاجراءات اللازمة لدخول المعاهدة في دور التنفيذ

### مجلس الصحة

ولما سئل عن معنى ابعاد العنصر الدولي من مجلس الصحة في الاسكندرية قول ان معناه ان يكون المجلس مصرية فقط

الاجراءات التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية

ثم انتقلت المناقشة الى النص الذي يقول بصدور امر عال يقضى باعتبار جميع الاجراءات التشريعية والقضائية التي اتخذت بمقتضى الاحكام العرفية صحيحة فقام الاستاذ لطفي بك السيد وقال

المادة انه منى وجدت الاحكام العرفية وازيات فيجب ان يعفى عما مضى في خلالها وقد حدث ان جميع الدول قررت ان المسائل التي صدرت تحت الاحكام العرفية يسدل عليها ستار تاريخي فلا تقبل المحاكم النظر في الدعاوى التي ترفع بسببها فهذا النص يفيد انه لا يترتب للافراد حقوق على الموظفين الذين طبقوا هذا الاحكام

وضرب المكباتي بك مثالا على هذه الاجراءات بان السلطة اذا صادرت املاك واحد لاجل اتفائه مع الاعداء ثم اشترى شخص هذه الاملاك فان الشراء يكون صحيحاً ويظل صحيحاً

وقال حضرة مصطفى بك النحاس

المراد بالاجراءات ما أصدره القائد العام بمقتضى الاحكام العرفية لا غير ذلك وسأل سائل اذا صدر الآن مشروع قانون ولكنه لم ينفذ الى ان تعقد المماهدة وتجتمع الجمعية الوطنية فهل يكون في مقدرة البرلمان الجديد ان يلغيه فاجيب بالاجاب

### تبليغ المماهدة للدول

ثم استمر لطفي بك يشرح بقية النصوص حتى وصل الى النص الخاص بان انجلترا تبليغ الدول نص المماهدة ف قيل له: لماذا يكون التبليغ بواسطة انجلترا لا بواسطة مصر: فأجاب ان بين انجلترا وبين الدول عقداً يقضي بأن مصر في حالة حماية وهذا الاتفاق يلغي الحماية فيجب ان يكون التبليغ من قبلها ومع ذلك فليس هناك ما يمنع مصر ان تبليغ الدول من جهتها هذه المماهدة

## مسألة السودان

ثم انتقل الى الكلام في مسألة السودان فقال كان المفهوم بيننا حينئذ والذي أخذته الوفد على عاتقه امام الامة أن السودان جزء غير منفصل عن مصر ولا يمكن أن ينفصل عنها وان استقلال مصر يتمشى على السودان وكان لدينا ادلة كثيرة أهمها أن معاهدة السودان باطلة لأنها تشبه العقد الذي يعقد بين الوصي ومحجوره ويحجر منفعة لهذا الوصي وقد كان صاحب الحق في عقد المعاهدة هو سلطان تركيا ولم تكن الدول اعترفت بالانفاقية التي عقدت في ١٩ يناير سنة ١٨٩٩ وان كانت الامتيازات الاجنبية لم ينفذ في السودان . وبالجملة كان مركزنا حسناً امام القانون ولكننا علمنا أن نظرية الانجليز تنحصر فيما يأتي ان تركيا صدقت أخيراً على معاهدة سان ريمو وفيها أن تركيا تعترف بالحماية الانجليزية وتنزل عن حقوق سلطانها على قناة السويس وتعترف بالمعاهدة التي عقدت بين مصر وانجلترا سنة ١٨٩٩ فيكون صاحب الحق الاصيل قد أجاز المعاهدة كما أن الدول سجلت هذا ولم تعترض عليه وأصبحت المسألة دولية بفرغ منها الكلام . ويكون من الصعب جدا السلام في السودان باعتبار جزءا من مصر هذا الذي فهمناه عن نظرية الانجليز وقد قال لنا البورد ملتر صراحة يجب ان يكون مفهوماً بيننا ان استقلال مصر لا ينسحب على السودان فهو مستقل في ذاته عن مصر على حسب أحكام الجنسية وسيقول لنا غداً اخرجوا أئتم والانجليز لا تنا لا تريد حماية أما فيما يتعلق بالماء فترى حقاً وعدلاً أن يكون لمصر كل الضمانات التي تطمئنها على ري أرضها المزروعة والتي سترع في المستقبل أيا كانت مساحتها ولمصر حق الاولوية اذا لم يكف الماء القاطرين جميعاً هذا ما قيل لنا فلم نشأ ان ندخل في التفاصيل لاعتبارين — اولهما لان الدخول فيها اقرار بالمعاهدة ونوع من التنازل عن نصف السودان مع ان الامة لم تتنازل كما ان فيه شبهة مجاوزة لحدود توكيلنا — ثانيهما ان الدخول في مسألة الضمانات مسألة فنية تتناول كثيراً من الاحصاءات والمقايلات والابحاث لذلك تركنا المسألة من غير بحث وأما التأكيدات بخصوص المياه فهي بين أيدينا من حيث انها تأكيدات وضمائم على أولوية مصر في الماء على كل ماعداها ولا إنجلترا مصلحة في بقاء الاولوية لمصر لانها الزبون الاكبر لنا

ثم حدثت مناقشة واستفهامات فاجاب عنها بان سكوت مصر عن السودان في المعاهدة بعد رضا بالحالة الحاضرة وان المناقشة في مسألة التفهيمات لا تأتي الا بعد أن تسلم بمعاهدة سنة ١٨٩٩ والذي حقق لهم اقتراحوا علينا أن نتناقش معهم في ذلك فرفضنا للاعتبارات التي وضعتها لكم النص على الغاء الحماية

وكان الدكتور محبوب بك ثابت قد سأل عن السبب في عدم النص على الغاء الحماية ثم وقف فتح الله بركات باشا وتكلم في هذه النقطة بتوسع فأجاب لطفي بك على هذه الاستيضاحات بقوله : يجب أن يكون مفهوماً اننا لاندافع عن المشروع وانما نعرضه عرضاً وما ساقوله الآن داخل في تفسير المشروع تسألون لماذا لم ينص على الغاء الحماية وجوابي على ذلك انه لا يتفق وجود الاستقلال والحماية على بلد فالبلد اما أن يكون مستقلاً أو محمياً. ومع ذلك فاني لا أرى النص على الغاء الحماية أمراً زائداً عن الضرورة واعتقد انه ليس مستحيلاً ادخال هذا النص عند تحرير المعاهدة فهذه هي المبادئ المتفق عليها فهم يقصدون باستقلالنا أن تكون لنا السيادة في الداخل والسيادة في الخارج وهذا موجود في المعاهدة الاستثناس برأي الامة وامتناع الوفد من ابداء رأيه

ثم دارت المناقشة حول موضوع ابداء الآراء فأجاب لطفي بك اننا نشرحنا لكم الموضوع ونحن مستعدون أن نعطيكم ما تريدون من استعلامات فوق هذا كما أننا سنتقبل كل الآراء التي تبدي لنا كتابة أو تكليماً ونحن على استعداد لمقابلة من يشاء ولا نريد أن نقنع احداً برأي ما. وأما أخذ رأي الامة بمعناه العام فليس هذا وقته فلاخذ الرأي طريقتان معروفتان احدهما الاستفتاء العام بأن نسأل كل شخص على حدة والثاني أن تكون للبلاد جمعية نيابية لها الحق في أن تتكلم باسم الامة وكلا الطريقتين ليس الآن محل العمل بهما

فليست المسألة أخذ رأي الامة وانما الوفد يريد أن يستأنس بربكم برأي موكله ليخلى ذمته وضميره وليتجنب أن يكون مجاوزاً حدود توكيله

وأما أخذ رأي الامة فيكون في الجمعية الوطنية عند عرض المشروع عليها اذا تم ذلك وعلى هذا فان ما سنعمله الآن أن نستأنس برأي الجماعات والافراد كالجمعية التشريعية بأن نستشيرها على دفعة أو دفتين أو ثلاث ثم نستأنس برأي الهيئات النيابية الأخرى ورأي نقابة المحامين والأطباء والمعلمين والمهندسين وغيرهم وهنا وقف الاستاذ حسين بك هلال وطلب أن يبدي أعضاء الوفد رأيهم

فأثلاً أن الوفدين إذا عرض عليه صلح لا يأتى أن يجبر موكله برأيه في هذا الصلح فأجاب الشريفي بك أن هذا مفهوم في القضايا المدنية والتجارية وأما القضايا

السياسية فلا ورأي الوفد لا يفيدك شيئاً

ثم اقترح فتح الله بركات باشا أن يحدد الوفد ميعاداً كل يوم أو يومين لتلقي اقتراحات الأفراد والهيئات فوافق الوفد على هذا الاقتراح وسيعلم عن هذا الميعاد قريباً الشنا على الوفد وما يجب على الأمة

ثم وقف الأستاذ توفيق بك دوس فقال اني باسم اللجنة المركزية أرد على تحية رجال الوفد بالشكر والثناء كما أشكر لكم جميعاً ما قدمتم به من جهاد ونضجيات بالنيابة عن الأمة واني أهنيكم برجوعكم الى أوطانكم سالمين كما أهنيكم بأنكم رجعتكم وأنتم تحملون نتيجة ذلك الجهاد العظيم . ولا شك أن الأمة تقدر مراكزكم كل التقدير فقد كنتم تتفاوضون ولا سلاح لكم الا سلاح الحق فانه وان لم يكن قوياً أمس فبحمد الله وحمد ثباتكم بحمد الله وحمد ثبات الأمة وتأيدتها لكم أصبح هذا السلاح أقوى من كل سلاح آخر . وأشكر لكم الجهود التي بذلتموه في شرح المشروع ولا شك أن اخواني سيبحثون هذا الشرح كل بما يقدر عليه مع تقدير الظروف المحيطة بنا فلا يجعل للاوهام سبيلاً الى درجة تضع معها مصلحتنا ويجب أن نفهم أن الاماني والآمال شيء وما يمكن أن نصل اليه شيء آخر هذا رأيي الخاص أنا وحدي أتحمّل مسئوليتي

يجب أن ننظر الى الحقائق بعين أقل ما أقول فيها بعين الخبرة واليقظة بعين لا تبهرها الآمال فينضج معها نور الحق يجب أن يدلي كل منا بحجته حتى يتكون لديكم منا رأي يحملونه وتستعينون به على الوصول الى أقصى ما يمكن الوصول اليه على أساس هذا المشروع أو باضافة ما يمكن اضافته اليه

ولا أشك لحظة في أن كل مصري يقدر لكم مجهودكم العظيم مهما وصلنا الى أية درجة وصلنا اليها وستحفظ لكم مصر صفحة بيضاء في تاريخها وعسى الله أن يوفق الأمة لان تسير وراءكم في الطريق الذي يمكنها من أن تنال كل حقها يومها وكانت الساعة في ذلك الوقت قد تجاوزت التاسعة فأعلن سمادة ابراهيم سعيد باشا وكيل اللجنة المركزية انتهاء الجلسة " اه ما نشرته اللجنة

[ رأي المذرة لاجملي ] أظن المصريين الكفاءة والاستعداد للاستقلال التام

بتأليف وقدم - وجميع كلمهم على تأييده - وبإمداده بالمال الكثير للقيام بالوسائل والبسعي



له بما اتخذ الوفد من طرق بث دعوتهم وإظهار حق البلاد في أوروبا - وبما كان من  
 البحث المذكور مع لجنة لورد ملر المندوبين من الحكومة البريطانية للاتفاق معه - وبما كان من  
 التام بين الوفد الأمة بثقة الأمانة وتوحيدهم إلى الأمر الذي كان به وبالتراب وهو الوقوف  
 على حدود الوثائق وعدم تعديها في شيء - وبإرساله المندوبين للاستشارة برأي الأمة  
 في مشروع الأخير الذي قدمته لجنة لورد ملر وكان الاستئلال التام فيه مقيداً وخاصة  
 بمصر والأمة كلها - وكلت الوفد بمطالبة مطلقاً من كل قيد وشاملاً لمصر والسودان - وبما  
 كان من حسن استقبال الأمة للمندوبين الوفد بما أبدت لفتها به لهم - وبما شرع أرباب الأقاليم  
 يشهدون في الصحف من نقد مشروع الاتفاق وبيان غش وسوء نية واضطهاد عجزه وبحره  
 ومخاسنه ومساويه وفوائده وغوائله بما يدل على النظر الناقد والعلم الواسع بأصول القوانين  
 والسياسة وطايرها

لو سلم المصريون مشروع الاتفاق الذي جاء به مندوبو وفد على علانية لاعتقد  
 العالم المدني في كل قطر أنهم لا يفهمون السياسة ولا يستطيعون القيام بأعباء الاستقلال  
 السياسي ولو ردوا البتة لغير بحث ولا حجة إلا أنه غير ما طلبوا لأنبتوا للعالم السياسي  
 أنهم لما يعرفوا حال العصر الذي يعيشون فيه وأن مثلهم كمثل الطفل الذي إذا طلب  
 من والديه التمر لا يميزهما بالعجز عن تناوله من فوق السماء ووضعه في يده وإنما اللاتق  
 بمائة أمة بلغت رشدها واستحقت التصرف بأمورها هو أن يوجد فيها الطرفان والوسط  
 لكل أمر عام ولكل مسألة من شأنها أن تختار فيها الآراء ولا نظره وهذا هو الذي  
 ظهرت بواحدة من الأمة المصرية الرشيدة - فمن أفرادها وجماعاتها من يرفض مشروع  
 اتفاق البتة ولا يقبل إلا الاستقلال التام المطلق من كل قيد لمصر والسودان معاً وهذا  
 ضروري لا مبدع - ومنهم من تهلل واستبشر بالمشروع على علانية وعدوه نجاداً وتوفيقاً  
 ذق ما كان يستلزم من الدولة البريطانية التي أصبحت وأمتت بعد هذه الحرب  
 ذات القوة الأعلى في عالم السياسة والتقوية في الحرب والسيادة في البحار والسمه  
 في الشرق - وقد تبرأت جاراتها مصر في معاهدة الصنع الكبرى مع الثانية في معاهدة  
 الصنع مع الدولة العثمانية صاحبة السيادة السابقة على مصر والسودان وشأن الأبدية أيضاً  
 ومما في السواد الأعظم من أفراد المصريين وجماعاتهم فهو أن القواعد التي  
 عرضتها لجنة لورد ملر على الوفد المصري لتكون أساساً لمعاهدة الاتفاق لا تقبل على

علائها ولا تطوى على غيرها وتناف وتزعم في وجه لجنة لورد ملتر وأوجه حكومته بل يصح أن تكون أسس ثلاثة في شروط توضيح من الميهم وتبين الجدل الذي قد يكون الاختلاف في تأويله مناقض المراد من الاتفاق، وزيادة ما يضمن لأحد الفريقين سلامة استقلاله، بحيث يكون مطلب كل من الحكومتين المتفقتين محدودا لحيات موافقا لمصلحة كل منهما وهو أن تكون مصر دولة مستقلة بنفسها كسائر الدول وأن تحفظ مصالحها الكثيرة فيها بحيث تستفيد من هذا الاستقلال ولا يكون ضياعا لضررها في سلم ولا حرب، وأن يحمى ذلك حفظ مواصلاتها البحرية والجوية بين أوروبا والهند واليابان خاصة في مخالفة وهذا الرأي هو الوسط المعتدل المقبول الذي يرجى له القبول، ورأي الأول خير منه للبلاذ لو كان ممكنا وهو المقصد الاسمي للامة الذي ترجوا أن يزيدها الاتفاق مع الدولة البريطانية قربا منه، ويخشى أن يزيدها رفضه بعدا عنه، مع وقوع في مشكلات وكوارث لا يعلم أحد عاقبة الاصطلاء بنارها

لا يمكن أن يتفق جميع أفراد أمة كبيرة على مشروع عام كبير مثل هذا. فالاختلاف في مثله من السنن المطردة في الأمم. وإنما يظهر الرشد والارتقاء وضدهما في الاختلاف وبه تتمحص الآراء والأفكار، فما أبعد الفرق بين قوم يختلفون في مصالح وطنهم نحو الذي ذكرنا من اختلاف المصريين وقوم يختلفون كاختلاف قوم آخرين كانوا يدعون أنهم أذكي من المصريين أذهانا وأوسع عرفانا وأرقى أخلاقا واجتماعا وأصدق وطنية وأقوى عزيمة فكان من أمر اختلافهم في أمر وطنهم وأمهم أن ألف أعرضهم دوى ثلاثة أحزاب في بلد واحد لجل وطنهم تحت سيطرة الأجانب وكانت البشارة بينها في تفضيل بعض الأجانب على بعض ولواستشاروا دهاء الامة لوجدوا سوادها الأعظم يؤثر الحرية والاستقلال

وإذا كان الاجماع في أمثال هذا المشروع متعذرا فالرأي العام الذي يصح أن يسمى رأي الامة هو رأي أكثر العقلاء الباحثين الذين يمثلون طبقاتها المختلفة من علماء الشرع والقوانين وأرباب الفنون وكتاب الصحف والادباء والماليين وزعماء الزرع والصناع وغيرهم. وهذا الذي يسمى الرأي العام هو مقياس ارتقاء الامة فإذا كان صوابا موافقا للمصلحة فهو برهان على رشد الامة. ولا يشترط في رشدها وارتقاءها الاجتماعي أن يكون أكثر أفرادها كذلك فإن أكثر أفراد جميع الأمم الراقية

الشهرة يجلون لمصنخ العامة وبفوضون امرها الى لزعماء الدين يقتضونهم بكفائتهم  
وحسب الذم من حيث انما كانت ان يحسنوا اختيار الرجال للامور العامة، ولم يتفق  
ثلاثة لمصرية ان احبات الاختيار في هذا الشأن كما احسنه في اختيار الوفد المصري  
ولا سيما رئيسه امرا تخاص المستقل الرأي لمصنف الرجاء الى ما يظهر له انه الحق بكل  
ارتياح كما جرت به عادة في منظارنا له وسماعنا مناظراته لغبرنا من اهل العلم والرأي  
واذا كان العلم بالصحة محصورا في افراد قلائل في الامة فهي غير رشيدة ولكن يرحي لها  
الرشد بسعي هؤلاء الافراد اذ كانوا من اولي الغيرة والاخلاص في خدمتها والتفاني في  
سبيل تربيتها وتعليمها لتكون به رشيدة، فمن يطمئن فيما سمعته رأي الامة العام فهو  
طاعن في رشدها. نكتفي بهذا التعليق الآن اذ لا يتسع هذا الجزء للشرح والاطباب  
في هذا الموضوع وموعدا الجزء لآتي ان شاء الله تعالى

### ﴿ خاتمة المجلد الحادي والعشرين ﴾

باسم الله وحده نختتم المجلد الحادي والعشرين لمجتنا (المثار) وقد صدر الجزء  
الاول منه بتاريخ ٢٩ ربيع الاول سنة ١٣٣٧ وهذا الجزء الاخير منه وان كان قد  
بدى بتحريره في اواخر شهر ذي الحجة سنة ١٣٣٨ وجعل تاريخه آخر ايام هذا  
الشهر الذي ينتهي به هذا العام - لا يصدر الا في اواخر شهر صفر من سنة ١٣٣٩  
فعلى هذا يكون هذا لمجلد المؤلف من عشرة اجزاء قد صدر في مدة ٢٣ شهرا، ونكون  
قد اقمنا من عمر المثار سنة كاملة في زمن الحرب وسنة أخرى في تهدي الهدنة والصالح  
للذين كانت فتنها ولاياعها اعظم من قن ما قبلها

اما السنة الاولى فقد تمعدنا ادماجها في سني الحرب وبيننا أن سبب ذلك مالي  
اقتصادي، واما السنة الاخرى وهي الاخرة فقد كان سبب اضاعتها رحلتنا الى سورية  
ومكثنا فيها سنة كاملة مضطربين غير مختارين واهتمامنا بعد العودة في اصلاح ما اختل  
من أمر المطبعة في بضع سبب فقد سافرت الى سورية في السابع عشر من شهر ذي  
الحجة الحرام سنة ١٣٣٧ ناويا أن أقوم فيها شهرا واحدا، وعدت اليها في ١٩ ذي  
الحجة سنة ١٣٣٨ فكان من التقضي علي أن أقوم فيها سنة كاملة كنت في اكثر ايامها  
عاجزا عن العودة الى مصر، وكان هذا المعجز في أوائل هذه السنة وفي آخرها باسباب

لأملك دفعها مع السعي اليه (وحاشين ذلك في الرحلة السورية ان شاء الله تعالى) ولما خرجت من القاهرة كان الجزء الخامس من المنار لمؤرخ في غاية ذي العقدة من تلك السنة قد طبع - نظمه ومادة الجزء السادس موجودة معدت طبع ولكنهما صدرا بعد عدة أشهر من بدء سفرى مطبوعين طبعا رديئا جدا كثيرى الفاظ، وبعد أشهر أخرى صدر الجزء السابع فكان أحسن طبعا وهو مفتوح بمقالة كتبها في بيروت في شهر المحرم سنة ١٣٣٨ وأرسلتها الى مصر في منتصف ربيع الاول مع أحد المسافرين اليها فهذه الثلاثة الاجزاء هي كل ما صدر من المنار وأرسل الى سورية: انا فيها في مدة سنة كاملة. ولما عدت وجدت الجزء الثامن قد طبع أيضا وبدى بطبع الجزء التاسع الذي كنت كتبت له التفسير وغيره في الشام منذ عدة أشهر وأرسلته الى مصر في البريد وبعد استراحة بضعة أيام عزم على اصدار الجزئين التاسع والعاشر معا في شهر المحرم من سنة ١٣٣٩ واصدار الجزء الاول من المجلد الثاني والعشرين فيه أيضا وشرعت في تحريره وفي تجديد ما خلق أو بلى من أدوات المطبعة وشراء حروف جديدة لها وتكثير العمال فيها فعرض موافق حات دون أنجز العمل (منها) الاضطراب الى تمام كتابين كان قد طبع اكثرهما، والى الشروع في طبع كتاب ديني عهد الى المطبعة بطبعه في أثناء سفرى ولم يتيسر لها الشروع فيه لما يحتاج اليه طبعه من النظام والتصحيح والمقابلة على النسخ القديمة (ومنها) وهو أهمها ان بعض المال قد خرجوا من المطبعة باغراضهم سوء وقد سبب اختلال أمر المطبعة في أثناء الحرب وامتداده الى هذه الاشهر من أواخر هذه السنة انها كانت كالمعلقة لا عمل فيها يبعث ربحه على العناية ولا يمكن اقفالها وتم طيلها لان المنار يطبع فيها وكانت الثقة عليه اضاعف ما يأتى من المشتركين فيه لما بيناه في السنين السابقة، وهو علة عدم ارجاعه الى حجمه الاول ولا سيما مع بقاء غلاء الورق ذلك عهد قد انقضى بارزائه وخسائره ونحمد الله على السلامة من غوائله، ثم على الدخول في عهد جديد نرجو أن يكون خيرا مما سبقه من سني الرخاء والسعة، وان كان العالم كله لا يزال يشكو غلاء كل شيء من مواد المعيشة والصناعة والزراعة، وما يقع ذلك من الايجور واعتصاب العمال، فإني في هذه السعة انما (ان مع العسر يسرا) ان مع العسر يسرا، فاذا فرغت فنصير من العسر يسرا (سرسب)

فما من نوع من أنواع هذا المسر إلا وينهرهم امام يسر بن يبعانه، فقد كان عن ورق الطبع زاد في زمن الحبيب على ما كان عليه قبلها ١٥ ضعفاً أو أكثر وهو على غلائه اليوم حتى في معاملة في أوربة قلما يزيد على خمسة أضعاف. ولدينا في المطبعة الآن كتب كثيرة قد عهد اليها بطبعها منها الصغير والوسط والكبير الذي يزيد على عشر مجلدات، فالدواعي متوفرة على توسيع عمل المطبعة واتقانها واتقان طبع المنار وإصداره في أوقاته.

وسنعيد المنار كل جزء من أجزاء المجلد الثاني والعشرين الى حجه الاول فيكون عشرة كواريس وقد ابتعنا له ورقاً من أجود الورق وسيكون معظمه من الحرف الجديد الذي تكون به مادته أوسع، وسنغني بهذه المادة ان شاء الله تعالى

#### الدعوة الى الانتقاد على المنار

اننا ندعو جميع من يطالع على المنار من علماء الدين وغيرهم من أهل العلم والرأي ان يكتبوا اليانا بما يرون فيه من الخطأ في المسائل الدينية وغيرها او ما بنا في مصلحة أمتنا وأوطاننا التي نعيش فيها. ونمد المتقدين بنشر كل ما يرسل اليانا من نقد مع بيان رأينا فيه بشرط أن يكون النقد مختصراً مؤيداً بالدليل نزيه المبالغة كما فصلنا ذلك في المجلد السابع عشر وما قبله من المجلدات فبراجم في فواتحها أو في خواتمها ونذكر عامة قراء المنار بأن يطالبوا كل من يسمعون منه انتقاداً في المنار بكتابته وإرساله الى صاحبه لينشره فيه فيطلع قرائه عليه وعلى ما يقرن به من قبول أو رد ويأخذوا بما يرونه الحق، والا خيف أن يبقى من لا يعرفون ذلك الخطأ على ضلالهم، وهذا لا يرضي من هو واثق من صحة انتقاده مخاض فيه. وليعلموا أن كل منتقد يأبى أن يكتب انتقاده ويرسله اليانا فهو فاسق مقتاب، أو جاهل مرتاب، دعاه الحسد أو حب الشهرة الكاذبة الى الطعن فاستجاب، ومن كان هكذا فهو مأزور وان فرض أنه أصاب: وأما من اجتهد وهو حسن النية فأخطأ فله أجر، ومن اجتهد كذلك وأصاب فله أجران. كما ورد في الحديث، فسأل الله تعالى ان يجعلنا من المجتهدين المخلصين، وان يوفقنا للصواب ويثيبنا أفضل ما ثاب المتقين وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين